



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



A propos de ce livre

Ceci est une copie numérique d'un ouvrage conservé depuis des générations dans les rayonnages d'une bibliothèque avant d'être numérisé avec précaution par Google dans le cadre d'un projet visant à permettre aux internautes de découvrir l'ensemble du patrimoine littéraire mondial en ligne.

Ce livre étant relativement ancien, il n'est plus protégé par la loi sur les droits d'auteur et appartient à présent au domaine public. L'expression "appartenir au domaine public" signifie que le livre en question n'a jamais été soumis aux droits d'auteur ou que ses droits légaux sont arrivés à expiration. Les conditions requises pour qu'un livre tombe dans le domaine public peuvent varier d'un pays à l'autre. Les livres libres de droit sont autant de liens avec le passé. Ils sont les témoins de la richesse de notre histoire, de notre patrimoine culturel et de la connaissance humaine et sont trop souvent difficilement accessibles au public.

Les notes de bas de page et autres annotations en marge du texte présentes dans le volume original sont reprises dans ce fichier, comme un souvenir du long chemin parcouru par l'ouvrage depuis la maison d'édition en passant par la bibliothèque pour finalement se retrouver entre vos mains.

Consignes d'utilisation

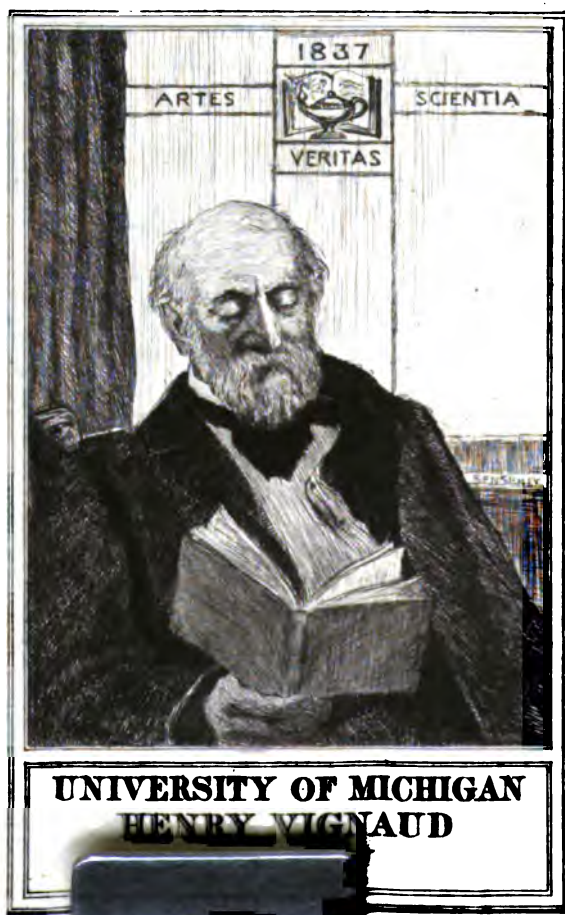
Google est fier de travailler en partenariat avec des bibliothèques à la numérisation des ouvrages appartenant au domaine public et de les rendre ainsi accessibles à tous. Ces livres sont en effet la propriété de tous et de toutes et nous sommes tout simplement les gardiens de ce patrimoine. Il s'agit toutefois d'un projet coûteux. Par conséquent et en vue de poursuivre la diffusion de ces ressources inépuisables, nous avons pris les dispositions nécessaires afin de prévenir les éventuels abus auxquels pourraient se livrer des sites marchands tiers, notamment en instaurant des contraintes techniques relatives aux requêtes automatisées.

Nous vous demandons également de:

- + *Ne pas utiliser les fichiers à des fins commerciales* Nous avons conçu le programme Google Recherche de Livres à l'usage des particuliers. Nous vous demandons donc d'utiliser uniquement ces fichiers à des fins personnelles. Ils ne sauraient en effet être employés dans un quelconque but commercial.
- + *Ne pas procéder à des requêtes automatisées* N'envoyez aucune requête automatisée quelle qu'elle soit au système Google. Si vous effectuez des recherches concernant les logiciels de traduction, la reconnaissance optique de caractères ou tout autre domaine nécessitant de disposer d'importantes quantités de texte, n'hésitez pas à nous contacter. Nous encourageons pour la réalisation de ce type de travaux l'utilisation des ouvrages et documents appartenant au domaine public et serions heureux de vous être utile.
- + *Ne pas supprimer l'attribution* Le filigrane Google contenu dans chaque fichier est indispensable pour informer les internautes de notre projet et leur permettre d'accéder à davantage de documents par l'intermédiaire du Programme Google Recherche de Livres. Ne le supprimez en aucun cas.
- + *Rester dans la légalité* Quelle que soit l'utilisation que vous comptez faire des fichiers, n'oubliez pas qu'il est de votre responsabilité de veiller à respecter la loi. Si un ouvrage appartient au domaine public américain, n'en déduisez pas pour autant qu'il en va de même dans les autres pays. La durée légale des droits d'auteur d'un livre varie d'un pays à l'autre. Nous ne sommes donc pas en mesure de répertorier les ouvrages dont l'utilisation est autorisée et ceux dont elle ne l'est pas. Ne croyez pas que le simple fait d'afficher un livre sur Google Recherche de Livres signifie que celui-ci peut être utilisé de quelque façon que ce soit dans le monde entier. La condamnation à laquelle vous vous exposeriez en cas de violation des droits d'auteur peut être sévère.

À propos du service Google Recherche de Livres

En favorisant la recherche et l'accès à un nombre croissant de livres disponibles dans de nombreuses langues, dont le français, Google souhaite contribuer à promouvoir la diversité culturelle grâce à Google Recherche de Livres. En effet, le Programme Google Recherche de Livres permet aux internautes de découvrir le patrimoine littéraire mondial, tout en aidant les auteurs et les éditeurs à élargir leur public. Vous pouvez effectuer des recherches en ligne dans le texte intégral de cet ouvrage à l'adresse <http://books.google.com>





DC
62
P392
1771

HISTOIRE DES CELTES,

ET PARTICULIEREMENT
DES GAULOIS ET DES GERMAINS;

Depuis les Temps fabuleux, jusqu'à la Prise de Rome par
les Gaulois,

*Par SIMON PELLOUTIER, Pasteur de l'Eglise Françoisse de Berlin,
Membre & Bibliothécaire de l'Académie Royale des Sciences &
Belles-Lettres de Prusse.*

NOUVELLE ÉDITION,

Revue, corrigée, & augmentée d'un quatrième Livre posthume de l'Auteur;

D É D I É E

A MONSIEUR LE DAUPHIN.

*Par M. DE CHINIAC, Avocat au Parlement, de l'Académie
Royale des Belles-Lettres de Montauban.*

Antiquam exquirite Matrem. Virgil. Æneid. II. 96.

T O M E S E C O N D.



A P A R I S,

De l'Imprimerie de QUILLAU, rue du Foulard;

M. DCC. LXXI.

Avec Approbation & Privilège du Roi.

AVERTISSEMENT

DE L'AUTEUR.

Sur le III^e. Livre de l'HISTOIRE DES CELTES.

L'ACCEUIL que le Public a fait aux deux premiers Livres de cet Ouvrage, m'encourage à en donner la suite. On trouvera dans ce troisième Livre, un Abrégé, assez étendu, de tout ce qu'il y avoit de Dogmatique dans la Religion des Celtes. Si je n'en ai pas dit davantage, c'est que je n'ai pas cru devoir deviner, ni me livrer à des conjectures destituées de fondemens. Je me flatte, cependant, d'en avoir dit assez pour faire connoître les Dogmes les plus essentiels de la Religion des Celtes, & l'étroite liaison qu'ils avoient ~~les uns avec les autres.~~ La seule grâce que j'ai à demander au Lecteur, c'est de lire ce Livre tout entier, avant que d'en porter un jugement décisif.

Comme, pour éviter les répétitions, je n'établis que dans un seul endroit ce que je suppose dans les autres, j'aurois à craindre qu'on ne m'accusât d'avancer plusieurs choses sans preuves, si on ne se donnoit la peine de lire tout le Volume. Par exemple, je ne prouve que dans le dernier Chapitre ce que j'ai souvent dit & répété dans les précédens ; que, selon la Doctrine des Celtes, ceux-là seuls entroient dans le Paradis, ~~qui mourroient d'une mort violente.~~

Au reste, j'ai corrigé dans le corps de ce Volume, quelques fautes qui me sont échappées dans le précédent. Ainsi il suffira de joindre ici une Note (*) des principales fautes d'impression que j'y ai remarquées.

(*) On a corrigé dans cette nouvelle Edition les fautes indiquées par l'Errata.



A V I S

D E L'É D I T E U R

Sur le IV^e. Livre de l'Histoire des Celtes.

JE reçus dans le courant du mois de Janvier dernier, une Lettre datée de *Berlin 1 Décembre 1770*, conçue en ces termes : « MONSIEUR, la nouvelle édition de l'*Histoire des Celtes* » que vous venez de donner au Public, m'a fait croire que » vous apprendriez avec plaisir qu'il y en a *un quatrième Livre*, » en manuscrit, tout prêt pour l'impression, au jugement de » M. Formey, qui a bien voulu l'examiner. C'est par la » négligence de son Libraire d'Hollande que l'Auteur a été » empêché de le publier de son vivant. Ce Manuscrit contient » 408 pages *in-folio*. Il renferme l'extérieur de la Religion des » Celtes, leurs superstitions & une Histoire abrégée des plus » célèbres Philosophes Scythes & Celtes. — En supposant, » Monsieur, que vous eussiez le dessein d'acquérir ce Manuf- » crit, il ne s'agiroit que de marquer les conditions, & d'en » charger quelque personne d'ici. Je crois devoir vous avertir, » Monsieur, qu'outre les quatre Livres en manuscrit, dont trois » ont été imprimés, il y a encore trois Volumes *in-folio* » manuscrits de *Notes Géographiques & Critiques*, dont vous » pourriez faire l'acquisition en même-tems. J'ai l'honneur d'être, &c. PÉLISSON, *Docteur en Médecine*.

Aussi-tôt que j'eus connoissance des Manuscrits de M. Pelloutier, je me hâtai de me les procurer. J'écrivis à M. Péliſſon pour le remercier de l'avis qu'il m'avoit donné; je le priai de les remettre aux personnes que je lui indiquai, & de me marquer comment il étoit possesseur de ces Manuscrits. J'écrivis en même-tems à M. Formey pour qu'il voulut bien m'apprendre ce qu'il ſçavoit relativement aux Manuscrits de M. Pelloutier.

Vers la fin d'Avril dernier, M. Péliſſon m'écrivit en date du 5 du même mois : « Pour ne pas vous causer du retardement, je » réponds à votre dernière Lettre, reçue sous le couvert de

A V I S D E L' E D I T E U R.

» M. Formey. Je remets aujourd'hui à MM. Girard & Michelet
 » les Manuscrits de l'*Histoire des Celtes*, dont celui du quatriè-
 » me Livre est double, avec les Manuscrits de *Notes Géogra-*
 » *phiques & Critiques*. . . . Quant aux Manuscrits de feu mon
 » oncle Pelloutier, ils étoient entre les mains de deux de ses
 » filles, qui sont seules restées de sa famille. Lorsque votre
 » Ouvrage fut annoncé dans les Journaux, j'en parlai à mes
 » cousines; qui me donnèrent plein pouvoir d'agir comme
 » bon me sembleroit; & c'est sur cela, Monsieur, que j'entrai
 » en négociation avec vous, après avoir consulté M. Formey.
 » J'ai l'honneur d'être, &c. PÉLISSON».

Je reçus en même-tems une Lettre de M. Formey, qui me
 marquoit: « . . . M. le Docteur Pélisson vous enverra, confor-
 » mément à vos demandes & instructions, tout ce que vous
 » souhaitez. Je joins ici la déclaration relative aux Manuscrits
 » de feu M. Pelloutier, dont vous pouvez faire l'usage qui vous
 » conviendra. . . . Je souhaite, Monsieur, que vous terminiez
 » votre louable entreprise avec le plus grand succès. J'ai l'honneur
 » d'être, &c. FORMEY ».

Déclaration de M. Formey.

« Feu M. Pelloutier, avec qui j'ai eu des liaisons intimes;
 » ayant été rebuté par les mauvais procédés du Libraire qui avoit
 » imprimé & très-mal exécuté es deux Volumes de son *Histoire*
 » *des Celtes*, se trouvant avec cela dans un état d'abattement qui
 » a précédé sa dernière maladie, a laissé en Manuscrit le qua-
 » trième Livre de son Ouvrage. J'ai examiné ce Manuscrit: je
 » l'ai trouvé mis au net d'un bout à l'autre de la main de l'Au-
 » teur, & parfaitement en état d'être mis sous la presse: sur quoi
 » j'ai engagé les héritiers de M. Pelloutier à le céder à M. de
 » Chinac, pour entrer dans l'édition qu'il donne actuellement
 » de l'*Histoire des Celtes* & de tous les Ecrits (1) de M. Pel-
 » loutier qu'il a pu recouvrer. C'est ce que je certifie. *A Berlin*
 » le 4 Avril 1771. Signé, FORMEY, Secrétaire perpétuel de l'A-
 » cadémie Royale de Prusse »

Les Manuscrits de M. Pelloutier vinrent à l'adresse de M. le

(1) Je n'ai fait imprimer que les Ecrits relatifs à l'*Histoire des Celtes*.

Marquis de Paulmy vers le milieu de Mai dernier. Il eût la bonté de me les faire passer. Je trouvai dans le paquet ; 1°. quatre Volumes *in-folio* M. S. contenant les quatre Livres de l'*Histoire des Celtes* : 2°. un second exemplaire manuscrit du quatrième Livre de cette Histoire : 3°. un Volume *in-folio* M. S. sur l'ancienne Géographie : 4°. deux autres Volumes *in-folio* M. S. de *Notes historiques & critiques sur les Celtes*.

Le Manuscrit des *Notes Géographiques* est tout-à-fait important. C'est un dépouillement de tous les Auteurs qui ont parlé des anciens Peuples ; mais il paroît que M. Pelloutier n'a pas eu le tems d'employer les matériaux qu'il avoit ramassés. Je ne priverai point le Public de cet Ouvrage, qui ne pourra qu'aider beaucoup ceux qui voudront lire ou étudier l'*Histoire des Celtes*. J'emploierai tous mes soins à remplir les vues de M. Pelloutier.

Quant aux *Notes historiques & critiques sur les Celtes*, elles prouvent les recherches immenses de l'Auteur ; mais elles ne peuvent être d'aucune utilité. Il paroît qu'elles ont servi à M. Pelloutier de répertoire pour la composition de son *Histoire des Celtes*. A mesure que ce Sçavant parcouroit un Auteur, il mettoit par écrit tout ce qui avoit trait à son sujet.

Je ne dirai rien des trois premiers Livres de l'*Histoire des Celtes*. Ils sont en possession de l'estime publique. J'observerai seulement que j'ai collationné l'Imprimé sur le Manuscrit. J'y ai trouvé quelques petites différences que j'ai insérées dans les *Additions & Corrections*.

Le quatrième Livre que je fais imprimer aujourd'hui, pour la première fois, est certainement la Partie la plus curieuse & la plus amusante de l'*Histoire des Celtes*. On y voit l'origine de plusieurs folies qui sont encore en vogue parmi le Peuple, & le fondement de superstitions ou usages ridicules, que des gens qui se prétendent éclairés, ne laissent pas d'adopter, ou qu'ils pratiquent à cause de l'empire que l'habitude exerce trop souvent sur la raison. D'ailleurs, on est obligé de recourir souvent aux conjectures pour approfondir les Dogmes de la Religion des Celtes, parce que les Druïdes, qui étoient les seuls Sçavans de leur tems, n'ont laissé aucun écrit qui puisse nous instruire, & que même ils ne souffroient pas qu'on communiquât leur Doctrine à des étrangers ; cette politique retenoit dans leurs fers la populace superstitieuse & ignorante. Mais, par rapport aux pra-

tiques extérieures de la Religion , les Prêtres des Celtes ne pouvoient empêcher que ceux qui venoient chez eux , ne vissent leurs sanctuaires , leurs sacrifices & la plûpart de leurs cérémonies. Il suffisoit d'avoir des yeux pour juger de tout ce qui pouvoit s'apercevoir : les Etrangers n'ont guères pu se méprendre que sur les motifs secrets de certaines cérémonies. Ainsi ce que M. Pelloutier a dit des sacrifices , des cérémonies & des superstitions des Peuples Celtes , est ce que nous pouvons mieux connoître dans la Religion de ces Peuples.

A la fin de ce quatrième Livre , M. Pelloutier a donné l'Histoire abrégée des Philosophes Scythies & Celtes. Ce morceau est d'autant plus curieux & intéressant , qu'il est presque neuf , & que la Doctrine d'Orphée , celle d'Anacharsis , de Zamolxis , de Diceneus , ne sont guères connues de ceux mêmes qui se vantent d'avoir fait une étude particulière de l'antiquité.

P R É F A C E (1).

L'ACCUEIL que le Public a fait aux trois premiers Livres de mon Histoire des Celtes , m'encourage à en donner la suite. Je commencerai par prier le Lecteur de corriger les fautes d'impression qui se trouvent dans le premier Volume , & en même-temps quelques inexactitudes qui me sont échappées , & dont je donne la note à la suite de cette *Préface*. Je le prierai aussi , par rapport aux deux Livres qui paroissent aujourd'hui , de les lire tout entiers , avant que d'en porter un Jugement décisif. Je suis obligé quelquefois de supposer dans un Chapitre , ce que je n'ai occasion de prouver que dans les suivans. Il y a , d'ailleurs , plusieurs points de la Doctrine des Celtes , qui ne sont bien connus que par le culte , & par les cérémonies , dont ils étoient le fondement. Il est à propos , par cette raison , de lire le quatrième Livre de cet Ouvrage , pour être en état de juger si j'ai bien représenté dans le troisième les divers Dogmes de la Religion des Celtes.

J'ai bien de l'obligation à Messieurs les Journalistes qui ont

(1) Cette *Préface* que M. Pelloutier a mise à la tête du IVe. Livre de son *Histoire des Celtes* , renferme ce qu'il avoit déjà dit dans l'*Avertissement* , s'ement imprimé au commencement du IIIe. Livre. Malgré cela , je n'ai pas cru devoir supprimer l'*Avertissement*.

donné pour la plupart des Extraits fort détaillés de mon Ouvrage. Je suis d'autant plus sensible à la manière avantageuse dont ils en ont parlé, que je me connois trop bien moi-même, pour ne pas sentir que je ne dois qu'à leur politesse des éloges qui sont fort au-dessus du mérite de l'Auteur, & du prix de mes recherches. On a critiqué aussi quelques endroits de mon Ouvrage, & dans les Journaux & dans d'autres Livres. Je profiterai avec docilité & avec reconnaissance des remarques qui me paroissent fondées. C'est, comme je le crois, tout ce que le Public exige de moi. Il y a d'autres remarques auxquelles je ne sçaurois acquiescer, & j'aurai soin, quand l'occasion s'en présentera, d'exposer les raisons qui me déterminent à persister dans mes sentimens, que je n'ai pas assurément adoptés à la légère, n'en sans un mûr examen. Dans le fond, les matières que j'ai traitées, ne sont pas des articles de foi. Je crois, à la vérité, n'avoir rien avancé que sur de bonnes preuves. Mais, par cela même que j'ai été obligé de m'écarter fort souvent des opinions communes, je ne dois pas trouver mauvais que les miennes ne soient pas toujours goûtées, & je verrai avec un très-grand plaisir que ceux qui sont plus que moi, au fait de ces matières, puissent en dire quelque chose de plus sûr, ou seulement de plus probable.

Je dois ajouter encore ici un mot d'éclaircissement sur une difficulté qu'on m'a faite avec beaucoup de raison. Le titre de mon Ouvrage promet une *Histoire des Celtes*, depuis les tems fabuleux jusqu'à la prise de Rome par les Gaulois. Cependant je ne touche point l'ancienne Histoire de ces Peuples, & je ne parle presque que de choses fort postérieures au tems où j'avois promis de me renfermer. L'objection est assurément très-fondée. J'espère, cependant, qu'on ne mettra pas la chose sur mon compte. Mon Ouvrage est proprement un *Traité des Mœurs & Coutumes des Peuples Celtes*, & c'est aussi le titre que je m'étois proposé de lui donner. Le Libraire ayant cru que le titre de *Mœurs & Coutumes* n'inviteroit pas assez l'Acheteur, m'a fait proposer celui qui se trouve à la tête du Livre. J'y ai consenti, & au reste la Préface du premier Volume avertit, assez clairement, que je ne traiterai des migrations des Peuples Celtes qu'à la fin de l'Ouvrage.

HISTOIRE



HISTOIRE DES CELTES.

LIVRE TROISIEME. *Des principaux Dogmes de la Religion des Celtes.*

CHAPITRE PREMIER.

§. I. **L**A Religion des Celtes est, sans contredit, un des morceaux les plus intéressans de l'ancienne Histoire de ces Peuples. Comme c'est une chose digne de notre curiosité de rechercher ce que nos Ancêtres ont pensé sur une matière si importante, on ne peut aussi que ressentir une véritable satisfaction, en voyant qu'ils ont eu des idées plus justes & plus saines de la Divinité, que les autres Payens, sans en excepter même les Grecs, qui se regardoient comme les plus éclairés & les plus sages de tous les hommes.

La Religion
des Peuples
Celts est un
sujet très-in-
téressant

Il est vrai, qu'au milieu de la satisfaction que l'on doit trouver naturellement dans cette étude, on a quelquefois le désagrément de remarquer que des Peuples, qui s'étoient fait une idée si noble de la Divinité, ne laissoient pas de donner dans une infinité de superstitions;

Tome II.

A

qu'ils ont même transmises à leur postérité, quoique sous d'autres noms. Mais un homme, qui aime la vérité, & qui s'intéresse sincèrement à la gloire de l'Evangile, verra toujours, avec plaisir, qu'on lui montre, dans l'ancienne barbarie, l'origine de la plupart des abus qui ont défiguré autrefois, ou qui défigurent encore aujourd'hui la plus belle & la plus pure de toutes les Religions.

Il est difficile de la bien connoître.

On n'ignore pas que le sujet qu'on se propose de traiter dans ce Livre, a de grandes difficultés, & qu'il paroît presque impossible de satisfaire la curiosité d'un Lecteur, qui souhaite de connoître à fond la Religion des Celtes. On représentera cette Religion telle qu'elle étoit avant qu'on connût dans la Celtique les Divinités, & les Cérémonies des Grecs & des Romains.

L'éloignement du tems où il faut remonter, & le secret des Druides sur leur Doctrine en sont les principales causes.

L'éloignement des tems a fait périr un grand nombre d'Auteurs, qui auroient pû nous faire connoître cette Religion. D'ailleurs, les Druides (1), comme les Prêtres des Egyptiens, étoient dans l'opinion que leur Doctrine devoit être tenue fort secrète. Ils regardoient comme un sacrilège de la coucher par écrit; ils ne la confioient à leurs Disciples, qu'après les avoir éprouvés pendant une longue suite d'années, après en avoir tiré la promesse solennelle, qu'ils ne la rendroient jamais publique, & qu'ils éviteroient sur-tout de la communiquer à des Etrangers.

Cependant la Loi du secret ne regardoit, à proprement parler, que la Physiologie & la Magie.

Cette difficulté seroit insurmontable, si les Druides avoient fait un mystère de toute leur Doctrine; mais il est constant que la loi du secret ne regardoit, à proprement parler, que ce que les Anciens appelloient la Physiologie & la Magie. La première de ces Sciences enseignoit la manière d'interpréter les présages & de prédire l'avenir par les causes & par les événemens naturels, tels que l'eau, le feu, le vent, le vol d'un oiseau, le hennissement d'un cheval. La seconde, faisoit connoître les charmes & les maléfices, dont il falloit se servir pour opérer toutes les choses extraordinaires qu'un Peuple crédule & superstitieux attribue; encore aujourd'hui, aux Sorciers.

Les Druides avoient une Doctrine publique.

Au reste, les Druides avoient aussi une Doctrine publique. Ils s'ouvroient à tout le monde sur les points les plus essentiels de leur Religion, comme, par exemple, sur l'objet du culte religieux, sur la na-

(1) Cæsar. VI. 14. Pompon. Mela lib. III. cap. 2. p. 73. Pline ci-dessus Liv. I. chap. 12. p. 76. Liv. II. ch. 9. p. 182, 183. & ch. 21. p. 196.

ture du culte qu'il falloit rendre à la Divinité , & des (2) récompenses que les gens de bien devoient en attendre. On découvroit , d'ailleurs , les idées qu'ils avoient de la Divinité , dans leurs Sacrifices , dans leurs Cérémonies , & dans toutes les autres parties du culte extérieur qu'ils rendoient à leurs Dieux.

Il n'est donc pas impossible de connoître , au moins , les dogmes capitaux de la Religion des Celtes , pourvu que l'on sache faire usage de ce que des Auteurs , bien instruits , en ont écrit en divers tems , & en divers lieux , dans des ouvrages qui ont échappé aux injures du tems.

Plusieurs Auteurs Modernes ont écrit sur la Religion des Celtes.

§. II. On auroit pu se dispenser du pénible travail de rassembler , & de digérer ce que les Anciens ont écrit sur le sujet qu'on va traiter , si les Modernes , qui ont eu le même dessein , avoient exécuté ce que promettoient au public le titre de leurs Ouvrages.

Etienne Forcadet (3) , Professeur en Droit dans l'Université de Toulouse , publia , vers le milieu du sixième , siècle un assez gros Volume sur *l'Empire & la Philosophie des Gaulois*. On ne sauroit disconvenir que cet Auteur n'eût une vaste lecture , & une grande érudition ; mais c'est aussi le seul éloge qu'un Lecteur équitable ne peut lui refuser légitimement ; il ne paroît pas , au reste , qu'il ait eu , ni assez de droiture pour chercher la vérité , ni assez de discernement pour la trouver. Autant qu'on en peut juger , il écrivoit dans la vue de faire sa cour à quelques Maisons , & à quelques Villes célèbres , en leur attribuant une ancienneté qu'elles n'avoient certainement point. Comme ce qu'il avance de l'Empire des Gaulois est faux & insoutenable , ce qu'il dit de leur Philosophie n'est rien moins qu'exact.

Ouvrage d'Etienne Forcadet.

Diodore de Sicile , parlant des Druides , les appelle *Sarvidæ* ou *Saronides* , & c'est peut-être une faute de copiste. De là le faux Béroë a pris occasion de forger un Roi des Gaules , nommé *Saron* , qu'il fait vivre du tems du Patriarche Isaac. On trouvera dans Forcadet toute l'histoire de ce Prince , qui n'est autre chose qu'un Roman , aussi fabuleux que les *Rolands* & les *Amadis*. On fera bien plus surpris encore d'y voir qu'Homère a parlé de la Ville de Toulouse , parce qu'on trouve

(2) Pomp. Méta lib. III. cap. 2. p. 76.

(3) *Stephani Forcadet de Gallorum imperio & Philosophia, Libri VII.* On s'est servi de la seconde Edition , imprimée à Genève en 1795. Moseri

Mais que la première parut en 1779. Mais il paroît , par l'Ouvrage même , que l'Auteur écrivoit en 1761.

dans ce Poète le mot *basia*, *currus*, dont il est facile de faire celui de *Tolosa*, en y ajoutant une seule lettre.

Ces deux échantillons suffisent pour montrer ce que l'on doit penser du (4) jugement de l'Auteur, & du prix de son Ouvrage. S'il falloit en ôter, premièrement, une infinité d'épisodes mal placées, qui font perdre de vue à tout moment ce qui devoit faire le but principal de l'Auteur; en second lieu, les fables qu'il débite sur la foi de Bérofe, de Manethon, & des autres Historiens supposés par Annius de Viterbe; & enfin celles qu'il suppose lui-même, ou pour relever la gloire de sa nation, ou dans quelque vûe d'intérêt, on retrancheroit au moins les trois quarts du Livre; & ce qui resteroit serviroit plutôt à indiquer les sources, où il faut puiser, pour connoître la Philosophie & la Religion des Celtes, qu'à en donner une juste idée.

Traité de
Philippe Clu-
vier.

§. III. *Philippe Cluvier* a aussi parlé de la Religion des Celtes dans le Traité qu'il publia en 1631, sous le Titre d'*Ancienne Germanie* (5); cet Auteur avoit beaucoup plus de jugement que *Forcadet*. Son Ouvrage est en lui-même très-bon, & plein de recherches curieuses. Il seroit à souhaiter, pour l'honneur de ce célèbre Géographe, qu'il n'eût fait aucune mention de la Religion des Germains, ou qu'au moins, il se fût contenté de rapporter ce que les Anciens en avoient dit, sans y mêler ses propres conjectures: elles tendent, pour la plupart, à montrer que les anciens Germains ont connu non-seulement le vrai Dieu, & la création du monde, mais encore les plus augustes Mystères de l'Evangile. Il soutient, que ces Peuples ont eu connoissance du Dogme de la Trinité long-tems avant qu'il eût été révélé. Mais, comment prouvera-t-il cet étrange paradoxe? Voici sa démonstration, dont le Lecteur jugera.

» Jules-César a remarqué (6), que les Germains ne connoissoient
» point d'autres Dieux que ceux qu'ils voyoient, & dont ils éprou-
» voient manifestement le secours, le Soleil, la Lune, & Vulcain,
» c'est-à-dire le Feu. Voilà (7) manifestement le seul vrai Dieu, & les
» trois Personnes de la Trinité. Le Soleil, c'est le Pere; la Lune, c'est
» le Fils; & le Feu, le Saint-Esprit «.

(4) *Papyr. Masson* dit qu'*Etienne Forcadet* *Vita Cujasii*.

étoit un fat & un ignorant, *hominis infuso & ad docendum minus idoneo*, que l'on préféra cependant à *Cujas*, qui disputa avec lui la chaire de Professeur en Droit à *Toulouse*. *Papyr. Masson*,

(5) *Philippi Cluverii Germaniæ antiquæ l. III. Lugd. Batav. 1691.*

(6) *Cæsar VI. 21.*

(7) *Cluver. Germ. Antiq. p. 202.*

Cluvier s'applaudit si fort de cette découverte, qu'il finit en disant (8): « Je craindrois d'ennuyer mon Lecteur, si je produisois de nouvelles preuves pour établir une vérité si claire & si lumineuse ». Que peut-on attendre d'un Auteur capable de prendre le change d'une manière si pitoyable ?

Il faut avouer, cependant, que cet Auteur n'est pas le seul que l'envie de trouver par-tout les idées des Juifs & des Chrétiens, ait jetté dans de semblables écarts. On aura souvent occasion de montrer qu'il a été suivi, & quelquefois copié, par la plupart des Auteurs, qui ont écrit depuis (9), & qu'il n'y a pas jusqu'au chêne de Mambré, que l'on n'ait transplanté dans les Gaules, pour en faire une Divinité celtique.

§. IV. On publia, vers le milieu du XVII^e siècle, le sçavant *Traité d'Elie Schédius*, qui a pour titre: *De Diis Germanis, sive de veteri Germanorum, Gallorum, Britannorum, Vandalorum Religione synagmata quatuor* (10). Si cet Auteur n'a pas mieux réussi que Cluvier, il mérite, au moins, plus d'indulgence. Schédius étoit un jeune homme fort studieux, qui ayant lu un grand nombre d'anciens Auteurs, tant Grecs que Latins, en avoit recueilli, avec grand soin, tout ce qui pouvoit avoir quelque rapport, prochain ou éloigné, à la Religion des Celtes. Son Ouvrage est, par conséquent, un bon répertoire, où l'on trouvera une érudition peu commune. Mais il ne faut pas y chercher de la justesse, & de la précision, parce que ce Sçavant fut surpris par la mort à l'âge de 27 ans, avant qu'il eût eu le tems de faire usage du grand nombre de matériaux qu'il avoit recueillis, & parmi lesquels il y en a plusieurs qui sont hors d'œuvre. La chose étoit inévitable dans un Ouvrage posthume que l'Auteur n'a pas eu le tems de revoir.

§. V. Le Pere Lescapier a aussi fait imprimer un *Traité de la Religion des anciens Gaulois*, à la fin de son Commentaire sur les Livres de Cicéron, de *Naturâ Deorum* (11). Ce Traité n'est, à proprement parler, qu'une courte Dissertation, & il n'y a pas de mal qu'elle ne soit pas

Traité d'Elie Schédius.

Traité du Pere Lescapier.

(8) Cluver. ubi supra.

(9) De ce nombre sont Elie Schédius, dont il est parlé dans l'article suivant, le pere Lescapier, M. Huet, Evêque d'Avranches, M. Jurieu, dans son Histoire des Cultes & des Dogmes, l'Auteur anonyme de la Religion des

Gaulois, & plusieurs autres.

(10) On s'est servi de l'Édition imprimée à Amsterdam en 1648.

(11) Petri Lescapierii Humanitas Theologica, sive Commentarius in Cicéronem de Naturâ Deorum. Parisiis apud S. Cramoisi 1660.

plus longue ; on n'y trouve rien de nouveau, ni de curieux. Il semble même que l'Auteur ne l'ait composée, que pour y placer la découverte suivante, qui suffira pour mettre le Lecteur en état de juger de tout l'Ouvrage.

Le Pere Lescaplier assure qu'on rendoit dans le territoire de Chartres des honneurs Divins (12) à la Vierge qui devoit enfanter, & que le simulacre de cette Divinité fut posé cent ans avant Jesus-Christ. Si cela est, il faudra avouer que les Gaulois ne le cédoient point aux Germains, par rapport à la connoissance des Mystères de l'Evangile. On a vu que les Germains connoissoient déjà le Mystère de la Trinité, du tems de Jules César, qui écrivoit environ cinquante ans avant la venue du Sauveur. Mais il y avoit près de cinquante ans que l'on sçavoit dans le Pays Chartrain, non-seulement que le Verbe devoit être incarné, mais encore que la sainte Vierge devoit être l'objet d'un culte religieux. Ce culte ne s'introduisit, cependant, que plus de mille ans après.

Ouvrage de
l'Auteur An-
onyme de *La
Religion des
Gaulois*.

§. VI. Il ne sera pas nécessaire de s'étendre ici sur l'Ouvrage d'un Auteur anonyme, (le Pere Dom Jacques Martin, Religieux Bénédictin,) qui parut à Paris en 1727, sous ce titre magnifique : *La Religion des Gaulois, tirée des plus pures sources de l'antiquité* : On en a parlé au long dans la (13) *Bibliothèque Germanique*. Cet Auteur n'a pas connu la Religion des Gaulois, & son Ouvrage ne peut servir qu'à en donner de fausses idées ; il travestit perpétuellement les Dieux des Grecs & des Romains en autant de Divinités Gauloises.

Aucun de ces
Auteurs n'a
connu la Re-
ligion des
Celtses.

§. VII. La Religion des Peuples Celtes est donc, jusqu'à présent, un sujet à peu près inconnu. Si on se contente de lire ce que les Modernes en ont écrit, on ne saura absolument à quoi s'en tenir. La différence, ou plutôt l'opposition continuelle que l'on trouvera entre leurs opinions, ne pourra même servir qu'à jeter le Lecteur dans le Pyrrhonisme historique. Mais si l'on veut se donner la peine de consulter les Anciens, on se convaincra bientôt que les Modernes, au lieu de puiser, comme ils le devoient, & comme ils le prétendent, dans les plus pures sources de l'Antiquité, se sont livrés, les uns à leur propre imagination, les

(12) *Caractum. Dec., Virgo Parisina. Cap. X. pag. 170.*

(13) *Bibl. Germ. Tom. XXXVII. p. 140.*

autres à des préjugés, qui leur ont fait trouver dans la Religion des Celtes tout ce qu'ils ont voulu; tantôt les cérémonies des Juifs & des Phéniciens; tantôt la Religion des Grecs, des Romains & des Egyptiens; & tantôt la Philosophie de Pythagore, de Platon, ou des Stoïciens. On se flatte de montrer dans ce Livre, que les Peuples Celtes avoient une Religion toute différente de l'idée qu'on s'en étoit faite sur la foi des Auteurs dont on vient de parler; on la représentera, autant qu'il sera possible, telle qu'elle étoit avant qu'on eut introduit dans la Celtique des Cérémonies, & des Superstitions inconnues aux anciens Habitans de l'Europe.

§. VIII. Voici le plan de ce Livre & du suivant. 1°. On examinera les principaux Dogmes de la Religion des Celtes, ce qu'ils pensoient de Dieu, de ses perfections, de l'origine du monde, des devoirs de l'homme, & de son état après cette vie. 2°. On représentera ensuite l'extérieur de la Religion des Celtes, & on parlera, à cette occasion, des Druides, des Temps & des Lieux sacrés, des Sacrifices, des Cérémonies, & de tout ce qui peut avoir quelque rapport à ces matières. 3°. De-là on passera aux superstitions les plus remarquables des Celtes, aux charmes & aux maléfices qu'ils pratiquoient, & aux différentes manières de découvrir la vérité, ou de prédire l'avenir, par le duel, par le sort, par les auspices, par l'inspection des victimes, par la foudre, & par les épreuves du feu & de l'eau. 4°. On donnera, après cela, une Histoire abrégée des plus célèbres Philosophes Scythes & Celtes, tels qu'*Orphée*, *Zamolxis*, *Abaris*, *Toxaris*, *Anacharsis*, & *Dicænaus*. 5°. On finira par quelques remarques sur la manière dont les Peuples Celtes ont reçu le Christianisme.

CHAPITRE II.

§. I. Les Anciens donnent un bel éloge aux Scythes, aux Celtes, & aux autres Peuples, qu'il plaisoit aux Grecs d'appeler Barbares; c'est qu'ils reconnoissoient tous une Divinité, & que l'on ne voyoit parmi eux, ni des Athées déclarés, ni même des gens qui eussent jusqu'au moindre doute sur les importantes vérités, qui sont le fondement de toute Religion, l'existence de Dieu, & la Providence. C'est la réflexion

Les Peuples
Celtes ont
tous reconnu
l'existence
d'un Dieu.

de Maxime de Tyr (1) : « Tous les Barbares admettent un Dieu ». C'est celle d'Elie (2) : « Qui ne loueroit la sagesse des Barbares ? Aucun d'eux n'est jamais tombé dans l'Athéisme ; aucun d'eux n'a jamais douté s'il y avoit des Dieux, ou s'il n'y en avoit point, s'ils prenoient soin du genre humain, ou non. Ni les Indiens, ni les Celtes, ni les Egyptiens, n'ont jamais donné entrée dans leur esprit aux pensées qu'Evemère le Messénien, Diogène le Phrygien, Hippon, Diagoras, Sofias, & Epicure ont eues sur ce sujet ».

On a accusé, sans fondement, quelques Peuples Celtes, & en particulier, les habitans de la Galice, d'être Athées.

§. II. Cependant cela n'a pas empêché que l'on n'ait accusé quelques Peuples Celtes d'être Athées, & par conséquent, sans aucune Religion. On voit, par exemple, dans Strabon (3), que, « selon quelques Auteurs, les Habitans de la Galice ne reconnoissoient aucune Divinité ». Mais ce Géographe ne garantit pas l'accusation ; au contraire il la détruit indirectement, en remarquant ailleurs (4), que « tous les Peuples de la Lusitanie, dont la Galice faisoit partie, étoient fort attachés aux devinations ». Silius assure aussi (5) que « les Habitans de la Galice étoient fort expérimentés dans les présages que l'on tiroit des entrailles des victimes, du vol des oiseaux, & du feu ». Enfin Justin parle (6) « d'une Montagne de la Galice, qu'il n'étoit point permis de labourer, parce qu'elle étoit consacrée aux Dieux ». C'en est assez pour décharger ces Peuples de l'Espagne de l'odieuse imputation d'avoir donné dans l'Athéisme.

Cicéron a aussi accusé mal à propos les Gaulois d'Athéisme.

§. III. Ce n'est pas avec plus de fondement que Cicéron reproche à tous les Gaulois, en général, d'être des gens sans aucune Religion. Donnons-nous la peine d'examiner les preuves dont il se sert, pour appuyer une accusation si grave. On les trouvera dans l'Oraison qu'il prononça en faveur de Fontejus, Gouverneur de la Gaule Narbonnoise, que l'on accusoit d'avoir vexé les habitans de cette Province (7). « Croyez-vous, dit-il, que les Gaulois puissent respecter la religion du serment, ni que la crainte des Dieux immortels soient capables de les toucher, lorsqu'ils sont appelés à faire une déposition ? Remarquez, je vous prie, combien leur naturel, & leurs mœurs sont

(1) Maxime Tyr. Dissert. XXXVIII. p. 455.

(2) Alian. Var. Hist. lib. II. cap. 31.

(3) Strabo III. p. 164.

(4) Strabo III. p. 154.

(5) Silius Italicus lib. III. v. 344.

(6) Justin XLIV. cap. 3.

(7) Cicero Orat. pro M. Fontejo p. 1149.

opposées

» opposées à celles des autres Nations ! Les autres Peuples prennent
 » les armes pour la défense de leur Religion, les Gaulois, au contraire,
 » déclarent la guerre à toutes les Religions. Les autres Peuples implorant
 » la faveur & l'assistance des Dieux dans les combats, au lieu que
 » les Gaulois font la guerre aux Dieux mêmes.

» Ce sont ces Nations qui partirent autrefois des extrémités de la
 » terre, pour aller attaquer le Temple de Delphes, & l'Oracle d'A-
 » pollon Pythien, qui est consulté, & révérendé par tous les Peuples de
 » l'univers. Ces mêmes Peuples, dont on nous dit qu'ils respectent
 » la religion du serment, comme la chose du monde la plus sacrée,
 » ont assiégé le Capitole, & ce Jupiter, par le nom duquel nos An-
 » cêtres ont voulu que toutes les dépositions fussent confirmées. En-
 » fin, peut-il y avoir quelque chose de sacré, pour des gens qui,
 » lors même que la crainte de quelque fléau leur fait chercher le
 » moyen d'appaiser les Dieux, souillent les Temples & les Autels par
 » des victimes humaines, & ne peuvent faire un acte de religion, qui
 » ne soit en même tems un crime, & un outrage fait à la Religion ?
 » En effet, y a-t-il quelqu'un qui ne sçache que les Gaulois conservent,
 » jusqu'à ce jour, la cruelle & barbare coutume d'immoler des hommes ?
 » Quelle idée peut-on donc avoir de la foi & de la piété d'un Peuple,
 » qui est dans l'opinion que les Dieux peuvent être facilement apaisés
 » par des crimes, & par l'effusion du sang humain ?

§. IV. Cicéron, qui plaidoit en faveur de Fontejus, vouloit empê-
 cher que les Juges ne fissent attention à la déposition d'une foule de
 témoins, que l'on avoit fait venir des Gaules, pour justifier les faits
 dont il étoit accusé. Au lieu de fournir des reproches légitimes contre
 ces témoins, l'Orateur Romain se jette dans la déclamation, & pro-
 fère de grands mots, qui ne sont qu'une suite de paralogismes.

Examen d'un
passage de
Cicéron.

1°. Il me semble qu'il y a de la contradiction à soutenir que les Gaulois
 étoient inaccessibles à toute crainte des Dieux, & d'avouer, en même
 tems, qu'ils offroient aux Dieux des victimes humaines. Il n'y a qu'une
 crainte excessive qui puisse porter si loin la superstition.

2°. Cicéron soutient, que les Gaulois attaquoient la Religion de
 tous les autres Peuples. Passons-lui cette thèse, qui, cependant, auroit
 besoin de quelque restriction. Mais s'ensuit-il de-là, que les Gaulois
 n'eussent eux-mêmes point de Religion ? Point du tout ; ils croyoient

Tome II.

B

avoir la seule véritable. Ils déclaroient la guerre aux Dieux des Grecs & des Romains, parce qu'ils les regardoient comme de fausses Divinités, qui n'existoient que dans l'imagination déréglée de leurs Adorateurs. Ils détruisoient les Temples & les Idoles, parce qu'ils regardoient comme une impiété de renfermer la Divinité dans des murailles, & de la représenter sous la forme de l'homme.

Les Gaulois étoient donc, à peu près, dans la position des Iconoclastes, que l'on a accusé d'impiété & d'Athéisme, avec aussi peu de fondement que les Gaulois. Le zèle des uns & des autres pouvoit être aveugle & outré : au lieu de briser les Images & les Statues, qui sont l'objet du culte religieux d'un Idolâtre, il vaudroit mieux arracher de son esprit la fausse idée qu'il s'est faite de la Divinité, & la dévotion superstitieuse qu'il témoigne pour les Images. Mais il n'y a que des Déclamateurs, qui puissent confondre un Iconoclaste avec un Athée & un Impie.

3°. On avoue, enfin, que les Gaulois offroient à Dieu des victimes humaines ; mais, si la conséquence que Cicéron prétend tirer de-là étoit juste, il faudroit en conclure, qu'il n'y avoit ni foi, ni religion dans le monde, parce que cette horrible superstition, au lieu d'être particulière aux Celtes, étoit commune à tous les autres Peuples de la terre. Nous verrons même, en son lieu, qu'avant, & après le tems de Cicéron, les Romains ont commis en plusieurs occasions le même sacrilège

Les Celtes
étoient fort
attachés au
Culte de leurs
Dieux.

§. V. Non-seulement les Peuples Celtes reconnoissoient tous une Divinité, on leur rend (7) encore le témoignage qu'ils étoient fort attachés au culte de leurs Dieux. Le respect qu'ils avoient pour leurs cérémonies, étoit si grand (8), que, dans une longue suite de siècles, ils n'avoient pu se résoudre à y changer la moindre chose. Il faut, d'ailleurs, que leur culte parût édifiant aux étrangers, puisque les cérémonies les plus vénérables de la Grèce, & en particulier, celles que l'on célébroit, avec tant de pompe, à Eleusis (9), Ville de l'Attique, y avoient été apportées de Thrace. On prétend même, que toute la Religion, & toutes les superstitions des Grecs, venoient originairement du même

(7) Plin. Hist. Nat. lib. IV. cap. 12. p. 471.
Solin. c. 35. p. 252. César VI. 16. Livius V. 46.

(8) Dionys. Halic. VII. 474.

(9) Plutarch. de Exil. Tom. II. p. 607. Lucian. Demonact. p. 552. Herodot. IV. 83. Voyez aussi ci-dessus Liv. I. chap. 9. & la note suiv.

Pays. C'est ce qu'insinue, selon Plutarque (10), & Suidas, le mot de *θρησκευτικόν*, qui désigne en Grec, tantôt le service religieux, que l'on rend à la Divinité, & tantôt une dévotion excessive & superstitieuse.

§. VI. S'il est constant & indubitable que les Peuples Celtes avoient une Religion, il faut avouer qu'elle étoit toute différente de celle des autres Peuples. La différence, ou plutôt l'opposition étoit si grande, que Lucain ne fait pas difficulté de dire aux Gaulois (11): » Si vous » connoissez les Dieux, si vous en avez une juste idée, il faudra con- » venir que le reste des hommes ne les connoît point du tout «.

*solis nosce Deos, & Cæli numina vobis,
Aut solis nescire datum.*

C'est pour cette raison que les Scythes & les Celtes détruisoient les autres Religions, par-tout où ils étoient les maîtres, & qu'ils punissoient des derniers supplices ceux qui introduisoient, parmi eux, des superstitions étrangères. Il en couta la vie à un Roi des Scythes, nommé Scyles (12), pour avoir participé au culte de Bacchus, dans une Colonie Grecque. Le célèbre Anacharsis fut traité avec la même sévérité (13), pour avoir voulu introduire, parmi les Scythes, les cérémonies que les Grecs célébroient à l'honneur de la Mere des Dieux.

Tâchons donc de fixer, avant toutes choses, l'idée que les Scythes & les Celtes avoient de la Divinité, & de l'objet du culte religieux. C'est le véritable, & le seul moyen de connoître à fond leur Religion, & de juger en quoi elle différoit de celle des autres Peuples.

CHAPITRE III.

§. I. **L**ES Peuples Celtes avoient une juste idée de Dieu, & de ses perfections. Peut-être donnoient-ils dans le Polythéisme, comme la plupart des autres Nations. C'est une question qu'on examinera dans la suite. Mais ils adoroient, néanmoins, des Intelligences pures, éternelles, & immuables; des Esprits spirituels, dégagés de toute matière, qui ne pouvoient être apperçus des yeux du corps. Ils leur at-

Les Celtes avoient une juste idée de Dieu & de ses perfections. Ils adoroient des Dieux spirituels, & leur attribuoient une science infinie.

(10) *Θρησκευτικόν*, comme qui diroit imiter les Thraces. C'est pourquoi l'on a appliqué le mot *θρησκευτικόν* à tout culte excessif envers les Dieux & aux pratiques superstitieuses. *Plutarch. Alex.*

p. 665. *Suid. in Θρησκευτικόν. Tom. II. p. 205.*

(11) *Lucan lib. I. v. 452.*

(12) *Herodot. IV. 79. 80.*

(13) *Herodot. IV. 76.*

tribuoient une science infinie, une puissance sans bornes, une justice incorruptible.

1°. C'étoit un principe reçu dans toute la Celtique, que les Dieux connoissent parfaitement tout ce qui échappe aux lumières & à la pénétration de l'esprit humain; & qu'ainsi le véritable moyen d'acquérir une connoissance sûre & claire du passé, du présent, de l'avenir, &, en général, de tout ce qu'il importoit à l'homme de sçavoir, c'étoit de consulter la Divinité, qui résidoit dans toutes les créatures, & qui répondoit en mille manières différentes à ceux qui entendoient ce que l'on appelloit la science des présages, & des divinations.

Ils leur attribuoient aussi une puissance sans bornes.

2°. L'idée qu'ils avoient de la puissance de Dieu n'étoit pas moins grande. Ils disoient que tout ce qui surpasse les forces de l'homme, n'est jamais au-dessus de la puissance divine. Ils concluoient de là que, pour opérer des choses grandes & merveilleuses, il falloit que l'homme cherchât le secret de faire usage, & de disposer à son gré du pouvoir de l'Etre tout-puissant, qui agit avec efficace dans toutes les créatures. C'étoit le fondement des charmes & des maléfices, dont ils se servoient pour se rendre invulnérables, pour arrêter l'activité naturelle du feu, pour exciter des tempêtes, pour gagner un procès, pour rendre un homme furieux, &c.

Ils accordoient aux Dieux une justice incorruptible.

3°. Ils étoient si persuadés que la Divinité est incapable de se prévenir, de pervertir le droit, de favoriser une mauvaise cause, qu'ils en concluoient que le seul moyen de ne faire aucune injustice, c'étoit de remettre à l'Etre souverainement juste, la décision des procès, & des contestations, qui s'élevoient parmi les hommes. C'est l'origine de l'épreuve du feu, de l'eau, & d'une infinité d'autres pratiques superstitieuses, auxquelles on donnoit le nom de *Jugement de Dieu*. Si les conséquences que l'on tiroit des principes, qui viennent d'être indiqués, étoient quelquefois fausses, & insoutenables, il faut convenir, au moins, que ces principes étoient vrais, & certains, & que les Celtes avoient une juste idée des perfections les plus essentielles de la Divinité.

Ces principes sont communs à toutes les Religions.

§. II. Ces principes ne distinguoient pas la Religion des Celtes. Ils ont été communs à toutes les Religions, & à tous les Peuples de l'Univers. Les Nations mêmes, qui servoient des Dieux visibles & corporels, qui leur attribuoient les foiblesses, les vices, & les misères de la nature humaine, ne laissoient pas de les adorer, de les prier, d'im-

plorer leur secours, & de jurer par leur nom. Par cela même, ils leur attribuoient des qualités directement opposées aux premières, la toute-puissance, la toute-présence, & les autres perfections qu'il faut supposer dans la Divinité, pour lui rendre un culte religieux.

Le culte religieux des Celtes étoit fondé, non sur l'idée que les Poètes leur donnoient des Dieux, mais sur l'idée que la saine raison se forme de l'Etre infini, qui a produit ce vaste univers, & gravé, dans tous les ouvrages, les caractères les plus sensibles de sa sagesse, de sa puissance, de sa bonté & de ses autres perfections.

Conséquences que les Celtes tiroient de ces principes.

Ce que les Celtes avoient donc de particulier, c'est qu'ils raisonnaient conséquemment à leurs principes, & qu'ils en faisoient usage pour la pratique.

1°. Ils adoroient des Dieux spirituels, ils ne vouloient pas qu'on représentât la Divinité sous une forme corporelle. Ils se moquoient des Peuples, qui faisoient des Idoles pour adorer l'ouvrage de leurs propres mains. » Les Germains, dit Tacite (1), estiment qu'il ne convient » point à la grandeur des Dieux célestes de les renfermer dans des » murailles, ou de les représenter sous aucune forme humaine (2). » Ils consacrent des bois & des forêts, & appellent du nom des Dieux, » les lieux secrets, où ils ne voyent la Divinité que dans le respect » qu'ils lui témoignent «.

Il ne faut pas représenter les Dieux sous une forme corporelle.

On aura occasion de prouver, lorsqu'il sera question du culte extérieur que les Peuples Celtes rendoient à leurs Dieux, qu'ils avoient tous anciennement la même aversion pour les Images & pour les Statues. On montrera aussi, dans le Chapitre suivant, pourquoi ils se faisoient un scrupule d'ériger des Temples à la Divinité. Remarquons seulement ici, que les Traducteurs de Tacite n'ont pas rendu le sens de ces paroles : *Lucos ac nemora consecrant, Deorumque nominibus appellunt secretum illud, quod solâ reverentiâ vident*. La version d'Ablancourt porte : » Ils se contentent de leur consacrer des bois, dont le » plus caché est ce qu'ils adorent, & qu'ils ne voient que du penser «.

(1) Tacit. German. cap 9.

(2) C'est, encore aujourd'hui, l'idée des Czérémisses, Peuple Scythe établi le long du Volga, dans le Royaume de Casan. Ils disent

que le Dieu *Jumala*, est éternel & tout puissant, & que, par cette raison, il n'est pas permis de le représenter & de l'adorer dans des images. *Siralenberg p. 419.*

Mezerai paraphrase les mêmes paroles de cette manière (3) : « Dans ces noirs & obscurs enfoncemens, touchés d'une religieuse horreur, ils s'imaginoient quelque chose de terrible, & appelloient Dieu ce qu'ils ne voyoient point ». Ce n'est point cela. Tacite veut dire, qu'il y avoit dans les Forêts sacrées, un lieu secret & très-saint, où personne n'entroît que les seuls Sacrificateurs, & où, d'ailleurs, il n'y avoit point d'objet sensible de la dévotion. Ce *lieu secret* portoit le nom (4) du Dieu qui y étoit adoré, & le Peuple ne l'y voyoit que par la profonde vénération, avec laquelle il regardoit de loin un Sanctuaire, où il croyoit la Divinité présente ».

Il ne faut pas se figurer des Dieux mâles & femelles.

2°. Une autre conséquence que les Celtes tiroient de l'idée qu'ils avoient d'un Dieu spirituel & éternel, c'est qu'il falloit être aussi extravagant qu'impie, pour adorer des Dieux mâles & femelles (5), pour célébrer la fête de leur naissance & de leurs mariages, pour leur rendre un culte religieux auprès de leurs tombeaux, & dans des Temples bâtis sur leurs cadavres. « Ce n'est pas la coutume des Perses, » disoit Hérodote (6), d'ériger des Statues, des Temples, & des Autels; ils accusent même de folie ceux qui le font. La raison en est, à mon sentiment, qu'ils ne croient pas, comme les Grecs, que les Dieux soient issus des hommes ». Clytarque avoit aussi remarqué (7), que les Mages rejettoient, avec mépris, l'opinion de ceux qui distinguoient des Dieux mâles & femelles ».

Autres conséquences qu'on peut tirer des principes des Celtes.

Ils n'ont point servi les Dieux des Grecs & des Romains.

§. III. A ces conséquences, on peut en ajouter quelques autres, qui résultent naturellement de la Théologie des Celtes.

1°. On a assuré, sans aucun fondement, qu'ils adoroient Jupiter, Apollon, & les autres Dieux des Grecs & des Romains. » Hérodote dit, par exemple (8), que les Scythes servent Vesta, ensuite Jupiter, & la terre, qu'ils regardent comme la femme de Jupiter; après ceux-là, Apollon, Venus-Uranie, c'est-à-dire la Céleste, Mars & Hercule.

(3) Hist. de France avant Clovis, p. 39.

(4) On verra, dans la suite, que les Peuples Celtes donnoient à leurs Sanctuaires le nom de la Divinité qui y étoit adorée, & que les Prêtres portoient aussi le nom du Dieu, dont ils étoient Ministres.

(5) Les Scythes ne laissoient pas de dire eux-mêmes que la Terre étoit la femme de Jupiter;

mais ils le disoient dans un sens figuré. Voyez le §. suivant, & ci-dessous chap. VI. §. 16.

(6) Hérodote. I. cap. 131.

(7) Clitarque. ap. Diog. Laert. p. 5. & seq.

(8) Hérodote. IV. 59. On verra, par la suite, que le Simulacre de Mars étoit, parmi les Scythes, une épée, ou une hallebarde.

» Tous les Scythes reconnoissent ces Dieux, mais les Scythes, appelés » *Bafilii*, c'est-à-dire *Royaux*, offrent aussi des sacrifices à Neptune ».

Si le fait étoit vrai, il faudroit en conclure que la Religion des Scythes, qu'Hérodote connoissoit, avoit déjà été corrompue par le commerce des Grecs, qui avoient établi des Colonies sur les côtes du Pont-Euxin. Mais, on ose assurer que les Scythes, les plus voisins de la Grèce, ne connoissoient absolument, du tems d'Hérodote, ni Vesta, sœur, ou fille de Saturne, ni Jupiter, pere d'Apollon, de Mars, d'Hercule & de Vénus. Ils donnoient à leurs Dieux d'autres noms, & ils en avoient une idée qui différoit entièrement de celle des Grecs.

Hérodote reconnoît la première de ces vérités (9). « Ils appellent, » dans leur Langue, Vesta Tabiti, Jupiter Papæus, la Terre Apia, » Apollon Oetofyrus, Vénus-Uranie Artimpasa, Neptune Thamimafades. » La seconde n'est pas moins certaine. On ne dira pas que, selon Hérodote (10), Vesta étoit la principale Divinité des Scythes. On n'alléguera pas que les mêmes Scythes n'érigeoient des Autels qu'à (11) Mars. On verra, dans la suite, que leur Vesta étoit l'élément même du feu, Apollon le soleil, leur Neptune l'eau. Ils vénéroient toutes ces parties du monde visible, non qu'ils les regardassent comme des Divinités, mais, parce que, selon leur opinion, elles étoient le siège d'un Esprit, d'une Divinité subalterne, qui y résidoit. Ce n'étoit pas là certainement la Religion des Grecs.

Hérodote cherche donc, parmi les Scythes, les Dieux que l'on adoroit dans son Pays, à peu près comme les Modernes, dont on a parlé plus haut, ont trouvé parmi les Celtes, les Dogmes & les Cérémonies des Juifs & des Chrétiens. Le même Historien remarque (12) que » les Perles offroient des sacrifices à Jupiter & à Vénus-Uranie. » Comme il reconnoît que le Culte de cette Vénus venoit originairement des Assyriens (13) & des Arabes, qui l'avoient communiqué aux Perles, il ne sera pas nécessaire de s'y arrêter. On peut remarquer seulement qu'Hérodote se trompe, en assurant qu'on l'appelloit en Perse (14) *Methra*. Sans examiner ici si ce *Methra*, ou *Mithras*, étoit le soleil,

(9) Herodot. IV. 59.

(10) Herodot. IV. 59.

(11) Herodot. IV. 59.

(12) Herodot. I. 131.

(13) Herodot. I. 131.

(14) Herodot. I. 131.

comme (15) Strabon le croit, ou le Dieu suprême, comme Hesychius (16) l'assure, ou un Dieu qui tenoit le milieu entre le bon & le mauvais principe, ce qui est le sentiment de Plutarque (17), il est, au moins, certain que le Dieu *Mithras* avoit été servi de toute ancienneté parmi les Perses, & que, par conséquent, Hérodote s'est mépris en le confondant avec la Vénus-Uranie, dont il avoit emprunté le Culte des Assyriens. Pour ce qui est du Jupiter des Perses, on ne le regardera assurément pas comme une Divinité Grecque, si on veut faire attention à ce qu'Hérodote ajoute dans le même endroit (18), que « les Perses don- » noient le nom de Jupiter à toute la voute des Cieux. »

Jules-César assure aussi (19) que les Gaulois adoroient, sur-tout, » Mercure, &, après lui, Apollon, Mars, Jupiter & Minerve. Ils ont, » dit-il, *à peu près*, le même sentiment, sur le sujet de ces Divinités, » que les autres Peuples. » S'il étoit vrai que les Gaulois eussent connu & adoré tous ces Dieux, du tems de Jules-César, comment Cicéron auroit-il pu dire, quelques années auparavant (20), que les » Gau- » lois déclaroient la guerre aux Dieux, & à la Religion de tous les » autres Peuples ? » Comment Lucain auroit-il pu écrire, plus d'un demi-siècle après (21), que les Gaulois pensoient sur le sujet des Dieux d'une manière toute différente des autres Peuples ? La vérité est que Jules-César s'est trompé sur cet article, comme sur beaucoup d'autres (22), & qu'on ne peut l'excuser que par son *à peu près*, qui lui avoit été suggéré, selon les apparences, par quelques Gaulois, qui vinrent lui faire leur cour, en rapprochant, autant qu'il étoit possible, la Religion des vaincus de celle du vainqueur.

Il suffit, au reste, de lire, avec quelque attention, cet endroit de Jules-César, pour connoître qu'il se réfute lui-même. Il assure, à la vérité, que les Gaulois pensoient sur le sujet de Mercure, d'Apollon, de Mars, de Jupiter, de Minerve, *à peu après* de la même manière que les autres Peuples ; mais il avoue, en même-tems, que, selon les Gaulois, Mercure étoit l'Auteur du genre humain ; que Jupiter n'avoit l'em-

(15) Strabo XV. p. 732.

(16) Hesychius, Lexic.

(17) Plutarch. de Isid. & Osirid. p. 369.

(18) Herodot. I. 131.

(19) César. VI. 17.

(20) Ci-dessus, Chap. II. §. 3.

(21) Ci-dessus, Chap. II. §. 6.

(22) Voyez ce qui a été remarqué ci-dessus Liv. I. Chap. 14.

pire que des choses célestes. On verra, à mesure qu'on aura occasion d'expliquer tout cela, combien la Théologie des Gaulois différoit de celle des étrangers.

§. IV. Puisque les Celtes adoroient des Dieux spirituels & invisibles, on peut en conclure qu'on les a accusés mal-à-propos de déifier les élémens, &c, en conséquence, de leur rendre un culte religieux. Nous verrons, dans le Chapitre suivant, ce qui servoit de fondement à cette imputation. Ils croyoient que l'Etre éternel avoit uni à chaque portion de la matière un esprit capable de donner des instructions, & d'accorder des grâces à ceux qui le servoient avec la dévotion qui lui étoit due. Mais ils se récrioient contre ceux qui leur imputoient d'adorer l'objet qui tombe sous les sens. Et d'ailleurs, puisqu'ils accusoient d'extravagance & d'impiété ceux qui adoroient des Dieux visibles & corporels, ils établissoient, par cela même, qu'aucune des choses, que l'on découvre des yeux du corps, ne peut être une Divinité.

On a mal à propos accusé les Celtes de déifier les élémens.

§. V. Enfin, puisque les Celtes ne vouloient pas que l'on représentât la Divinité sous une forme corporelle, il en résulte nécessairement, que les images, les statues, & les idoles n'appartiennent point à l'ancienne Religion de ces Peuples. Partout où l'on en trouve, la Religion étoit déjà altérée & corrompue par le mélange d'un culte étranger; aussi verra-t-on, que, dans les tems les plus reculés, le service des images & des idoles n'étoit connu, ni en Espagne, ni dans la Grande-Bretagne, ni dans aucune autre partie de l'Europe.

Les Images, les idoles, les Statues n'appartiennent point à l'ancienne Religion.

CHAPITRE IV.

§. I. QUOIQUE les Celtes adorassent des Dieux spirituels & invisibles, ils avoient une profonde vénération pour les Elémens, & pour toutes les différentes parties du monde visible. On en donnera une infinité de preuves, & d'exemples, en parlant de leurs superstitions, & du culte religieux qu'ils rendoient au Feu, à l'Eau, aux Vents, à la Terre, aux Arbres, aux Rochers, &c. Cependant, pour mettre le Lecteur au fait de ce point principal de la Religion des Celtes, il faut en alléguer ici quelques preuves générales.

Les Celtes vénéroient les Elémens & toutes les différentes parties du monde visible.

On a rapporté, dans le Chapitre précédent, un passage d'Hérodote,

Tome II.

C

Ce culte étoit

établi parmi
les Scythes.

qui dit (1), que « les Scythes servent sur-tout Vesta, ensuite Jupiter, la
» Terre, Apollon, Vénus-Uranie, Mars, Hercule, & Neptune; ap-
» pellant dans leur langue, Vesta *Tabiti*, Jupiter *Papaus*, la Terre
» *Apia*, Apollon *Oëtosirus*, Vénus-Uranie *Artimpasa*, & Neptune
» *Thamimafades*. Vesta étoit l'*Elément du Feu*, Thamimafades, celui de
» l'*Eau*, Appia, la Terre, Oëtosirus le *Soleil*, Artimpasa étoit, peut-
» être (2), la *Lune* ». L'Historien ajoute (3) que « les Scythes font dans
» l'opinion, qu'il ne faut consacrer des simulacres, des temples & des
» autels qu'à Mars » Nous verrons, en son lieu, que le simulacre de
Mars étoit une épée, ou une halebard, l'autel un tas de fagceaux, &
le temple une campagne, un lieu découvert. Il suffit de remarquer ici,
que les Scythes joignoient au culte de Mars, qui étoit leur grande Di-
vinité, celui du Feu, de l'Eau, de la Terre, du Soleil, & de la Lune.

Le même
culte étoit
établi parmi
les Perses.

Les Perses ne différoient point, à cet égard, des Scythes, dont ils
étoient apparemment descendus. « Ils ont coutume, dit encore Hérodote
» (4), de monter sur les plus hautes montagnes, & d'y immoler des
» victimes à Jupiter, appelant de ce nom toute la voûte des Cieux. Ils
» offrent encore des sacrifices au Soleil, à la Lune, à la Terre, au
» Feu, à l'Eau, & aux Vents. Ce sont-là les seuls Dieux qu'ils ser-
» vent de toute ancienneté ». Strabon rapporte la même chose (5); il
ajoute, 1.^o que « les Perses appelloient le Soleil *Mithra*, 2.^o qu'ils
» offroient, sur-tout, des sacrifices à l'Eau & au Feu ».

Les Turcs
avoient aussi
le même cul-
te.

Joignons aux Scythes, & aux Perses, les Turcs, qui étoient un autre
Peuple de l'Orient, établi autour du mont Caucase. Théophraste Simo-
catta, Ecrivain du VIII.^e siècle, dit (6) « qu'ils avoient un grand res-
» pect pour le Feu, & qu'ils vénéroient encore l'Air & l'Eau, &
» qu'ils célébroient la Terre dans leurs hymnes. Cependant, ajoute
» cet Auteur, ils n'adoroient, & n'appelloient Dieu, que celui qui
» a fait le Ciel & la Terre. C'est à ce Dieu (unique) qu'ils immo-
» loient des chevaux, des bœufs, des brebis, se servant, pour cela,
» du ministère de leurs Sacrificateurs, auxquels ils attribuoient le don de
» prédire l'avenir ».

(1) Hérodote. IV. 59.

(2) C'est le sentiment de Vossius de Orig. &
Progr. Idol. lib. II. cap. 21. p. 207. Voyez ci-des-
sous Chap. 13.

(3) Hérodote. IV. 59.

(4) Hérodote. I. 131.

(5) Strabo XV. p. 732.

(6) Théophr. Sim. lib. VII. cap. 3. p. 176.

§. II. Le culte des Elémens & de toutes les différentes parties du monde étoit aussi reçu dans tout l'Occident. Les Gaulois regardoient (7) Mercure comme le plus grand des Dieux ; mais ils adoroient avec lui Apollon & Jupiter , c'est-à-dire , le Soleil , & un Dieu qui présidoit à l'air. Canut , Roi d'Angleterre , défendant par un Edit l'idolâtrie payenne , qui n'étoit pas entièrement détruite dans ses Etats , la définit de cette manière (8) : « Ce que nous entendons par l'idolâtrie payenne , » c'est lorsqu'on fert les Idoles , (c'est-à-dire , les Dieux des Gentils ,) » comme sont le Soleil , la Lune , le Feu , une Eau courante , des Fontaines , des Pierres , avec toute sorte d'Arbres & de Forêts ». On voit là , que le culte , ou l'idolâtrie des anciens Bretons , avoit précisément le même objet que celle des Scythes , des Perses , & des Turcs. Jules-César assure aussi (9) , que « les Germains ne reconnoissoient point d'autres » Dieux que ceux qu'ils voyoient , & dont ils éprouvoient manifestement le secours , le Soleil , la Lune , Vulcain. Ils ne connoissoient point » les autres , non pas même par la renommée ».

Ce culte étoit encore établi chez les Gaulois , chez les Anglois , & chez les Germains.

Quoique Jules César ne connût guères , ni les Germains , ni leur Religion , il est vrai cependant qu'ils rendoient un culte religieux au Soleil , à la Lune , & au Feu. Agathias , qui écrivoit dans le VI siècle sur de très bons mémoires , remarque (10) que « les Allemands , soumis aux » Francs , servoient encore des Arbres , des Eaux courantes , des Coteaux , des Vallées ; qu'ils leur offroient des chevaux , & d'autres » victimes , auxquelles ils coupoient la tête ». Les Germains étoient si prévenus en faveur de ce culte , qu'il fallut des siècles entiers pour le détruire parmi eux. « Cette génération , disoit Grégoire de Tours » (11) , en parlant des Francs , a toujours été attachée à des cultes » fanatiques , & n'a point connu Dieu. Ils se sont imaginés des Forêts , des Eaux , des Oiseaux , des Animaux , ou des formes (12) d'autres Elémens , & se sont accoutumés à les servir , & à leur offrir » des sacrifices , comme s'ils étoient Dieu ». De-là tant de Capitulaires

(7) César VI. 17.

(8) L. L. Politic. Canuti Regis cap. 5. ap. Lindenbrog. in Glossar. p. 1473.

(9) César VI. 21.

(10) Agathias lib. I. p. 18.

(11) Gregor. Turon. lib. II. 278.

(12) *Sibi fixere formas*. Ces mots signifient que les Francs représentoient , dans des images , des forêts , des eaux , & qu'ils rendoient à ces images un culte Religieux. Mais ce n'étoit point là la pratique des Francs , non plus que celle des autres Peuples Germains.

(13) des Empereurs, & de Canons des (14) Conciles, qui défendent « de s'assembler autour des arbres, des rochers, des fontaines, des » carrefours, d'y allumer des bougies & des flambeaux, ou d'y » pratiquer quelqu'autre superstition ». Les Saxons, qui demeuroient au-delà de l'Elbe, n'étoient pas encore revenus de ces abus dans le XIII.^e siècle. C'est la remarque d'Helmoldus (15) : « Ils donnoient dans beau- » coup d'égaremens & de superstitions, par rapport au culte des Forêts » & des Fontaines ».

Les anciens Grecs co- ser voient le même culte.

Ce culte des Elémens étoit commun aux anciens Grecs, avec les autres Habitans de l'Europe. « Autant que je puis en juger (16), » disoit Platon, les premiers Habitans de la Grèce servoient les mêmes » Dieux que plusieurs Barbares reconnoissent encore aujourd'hui, le » Soleil, la Terre, les Astres, le Ciel ». Epicharmus, qui passe pour avoir été Disciple de Pythagore, suivoit, selon les apparences, les anciennes idées, quand il disoit (17), que « les Vents, le Soleil, la Terre, l'Eau, » le Feu, & les Astres étoient des Dieux ».

Les Sarmates vénoient aussi les différentes parties du monde.

Enfin les Sarmates, peuple différent des Celtes, étoient parfaitement d'accord avec eux sur cet article. « Ils ne reconnoissoient, au rapport de » Procope (18), qu'un seul Dieu, qui lance la foudre, & qui est le maître » de l'Univers; ils lui immoloient des bœufs, & d'autres victimes; mais » ils vénoient aussi les Fleuves, les Nymphes, & d'autres Divinités » subalternes, auxquelles ils offroient des sacrifices; le but de ces sacrifices » étoit les divinations », c'est-à-dire, qu'ils cherchoient à connoître l'avenir par le battement du pouls, & par les entrailles des victimes.

§. III. Il paroît, par tout ce détail, que les Celtes rendoient un culte religieux, 1.^o à ce que les Philosophes ont appelé les Elémens, c'est-à-dire, au Feu, à l'Eau, à l'Air & à la Terre. 2.^o à toutes les différentes parties du monde visible, au Soleil, à la Lune, aux Astres, à la voûte des Cieux, aux Arbres, aux Forêts, aux Fleuves, aux Fontaines, aux Pierres, aux Rochers. 3.^o à ce qui résulte de la combinaison, ou du combat des Elémens, comme sont les Vents, la Foudre, les Tempêtes. 4.^o Enfin il

(13) Capit. Kar. M. lib. I. Tit. 64. p. 239. lib. VII. Tit. 236. p. 1093.

(14) Burchard. Collect. Canon. lib. X. cap. 32. lib. XIX. p. 270. ap. Lingenbrog. in Glossar. pag. 1257. 1290.

(15) Helmold. Chron. Slav. cap. 48. p. 106.

(16) Plato in Cratyllo, & ex illo Euseb. Præp. Evang. lib. III. cap. 11.

(17) Menander ap. Stobæum Sermon. 228. pag. 753.

(18) Procop. Goth. lib. III. cap. 14. p. 488.

n'y avoit pas jusqu'au vol & au chant d'un Oiseau, & au hennissement d'un Cheval, qui ne fut, pour eux, un objet d'un respect & d'une frayeur religieuse. Grégoire de Tours l'insinue dans un (19) passage, déjà cité, & l'on aura occasion de le prouver amplement dans la suite.

§. IV. Ce n'est pas, cependant, qu'ils regardassent les êtres visibles & matériels comme des Divinités. On vient de montrer qu'ils en étoient accusés; & on ne peut pas disconvenir, qu'ils ne donnassent lieu à l'imputation, puisque leur culte avoit toujours un objet visible.

Les Celtes ne regardoient pas les Elémens & les autres parties du monde comme des Divinités.

Quelques Auteurs assurent même qu'ils avoient, sans aucun détour, que les Elémens étoient de véritables Divinités. Ainsi Cassiodore disoit (20) que « les Perles appellent Mages ceux qui déifient les Elémens ». On trouve aussi, dans Diogène Laërce, un passage de Clitarque, qui porte (21), que « les Mages raisonnoient beaucoup, tant sur l'essence, que sur l'origine des Dieux, & qu'ils étoient dans l'idée que le Feu, la Terre & l'Eau étoient des Dieux, ou que les Dieux étoient composés de feu, de terre & d'eau ».

Mais il est constant que ces Auteurs, & tous ceux qui ont assuré la même chose, se sont trompés. D'un côté, la contradiction est sensible. Comment des Peuples, qui adoroient des Dieux spirituels, invisibles, qui ne vouloient pas qu'on représentât les Dieux sous la forme humaine, auroient-ils pu soutenir, en même tems, que les objets visibles étoient de véritables Divinités? D'un autre côté, les Celtes, au lieu de convenir que les Elémens, & les choses corporelles fussent des Dieux, se récrioient contre ceux qui les accusoient de l'enseigner. Rien de plus formel que la déclaration des Turcs, rapportée ci-dessus §. I. note 6: « ils n'adorent, & n'appelloient Dieu, que celui qui a fait le Ciel & la Terre ». Les Perles s'exprimoient d'une manière qui n'étoit pas moins positive, comme M. de Beausobre l'a prouvé dans son *Histoire du Manichéisme* (22), qui, malgré les contradictions qu'elle a rencontrées, sera toujours recherchée & estimée par tous ceux qui souhaitent, non-seulement de connoître l'hérésie de Manès, mais encore de voir clair dans l'Histoire de l'ancienne Eglise.

On montrera aussi, dans le Chapitre suivant, que tous les Peuples

(19) Gregor. Turon. lib. II. p. 276.

(20) Hist. Tripart. lib. X. cap. 30. p. 363.

(21) Diog. Laërt. Proem. p. 5. & seq.

(22) Hist. du Manich. Liv. II. Ch. I. p. 162.

& suiv. Liv. IX. Ch. I. p. 600-609.

Celtes, en général, reconnoissoient un seul Dieu, un Être suprême & éternel, quoiqu'ils admissent, en même tems, une théogonie, c'est-à-dire, une production des Divinités subalternes, qu'ils plaçoient dans les différentes parties du monde visible.

Les Celtes ne regardoient pas même les Elémens comme de simples images de la Divinité.

§. V. Si les Celtes ne regardoient pas les Elémens comme des Dieux, ils ne les considéroient pas, non plus, comme de simples images de la Divinité. Quelques Anciens l'ont cru. Ils ont prétendu que les Celtes, & les Barbares, en général, adoroient, les uns des Arbres, parce qu'ils sont les emblèmes d'une Divinité bienfaisante, qui protège, & qui nourrit les hommes, & les autres, l'Eau, & le Feu, parce que la rapidité & la force de leur action, font le symbole de la manière efficace dont l'Être suprême opère dans le monde.

C'est la remarque de Maxime de Tyr (23) : « Les premiers hommes » ont consacré pour simulacres à Jupiter, le sommet des plus hautes » Montagnes, comme de l'Olympe, & du Mont Ida. Dans d'autres endroits, on honore les Fleuves. C'est ainsi que les Egyptiens vénèrent le Nil, à cause de son utilité ; les Thessaliens, le Pénée, à cause » de sa beauté ; & les Scythes, le Danube, à cause de sa grandeur. » Les Barbares admettent tous une Divinité, mais chaque Peuple a » des simulacres différens. Parmi les Perses, c'est le Feu, cet élément » vorace & insatiable, qui ne dure qu'un jour. Ils lui rendent un culte » religieux, &, en jettant dans le Feu des matières combustibles, ils lui » disent, *Dévorer, ô Seigneur !* Les Celtes adorent aussi Dieu ; mais » le simulacre de Jupiter est, parmi eux, un grand Chêne. Les Pœoniens servent le Soleil, dont le simulacre est, au milieu de ce Peuple, » un petit disque, attaché à une longue perche. Les Phrygiens, qui » demeurent dans le voisinage de la Ville de Celene, servent les deux » Fleuves, appelés Marfyas & Méandre, que j'ai eu occasion de voir. » Ils jettent dans l'eau les cuisses de la victime, en célébrant le nom » du Fleuve, auquel ils ont offert le sacrifice. Les Cappadoces donnent » à une Montagne le nom de Dieu ; ils jurent par cette Montagne, & » & la regardent comme le simulacre du Dieu qu'ils adorent. Les Peuples, qui demeurent autour des Palus-méotides, ont la même vénération pour ce Lac, & les Massagètes, pour le Tanais ». Clément

(23) Maxim. Tyr. Diss. 33. p. 451-460.

d'Alexandrie cite aussi le passage d'un ancien Historien, nommé Dinon, qui porte (24) que « les Perses, les Médes & les Mages regardent » le Feu, & l'Eau, comme les seuls simulacres des Dieux ».

§. VI. Il faut avouer que nous avons été long-tems dans une opinion peu différente des Auteurs cités. Comme il est certain, 1.^o Que les Peuples Scythes & Celtes tenoient leurs Assemblées civiles & religieuses en plein air, sur de hautes Montagnes, dans des Forêts, près des Fleuves, & des Fontaines, autour d'un monceau de pierres, &c. 2.^o Qu'ils donnoient à leurs Sanctuaires le nom du Dieu qui y étoit adoré; nous avons cru qu'on les avoit accusés, par ces raisons, d'adorer des Montagnes, des Arbres, des Fleuves, des Fontaines, des pierres. Nous avons soupçonné encore qu'on les accusoit d'adorer le Feu, parce que, tenant la plupart de leurs Assemblées de nuit, ils avoient coutume d'y porter chacun sa chandelle, ou son flambeau, & de s'y chauffer, pendant le service, autour d'un grand Feu. Mais nous nous sommes aperçus que nous nous étions trompés, & que ces conjectures n'étoient pas plus fondées, que celles qu'on a rapportées dans le paragraphe précédent. Ces Peuples (25) jettoient dans les Fleuves, & dans les Fontaines, une partie des victimes qu'ils avoient immolées, ils faisoient asperision (26) de leur sang sur les Arbres consacrés, ils fournissoient des alimens au Feu, en lui disant (27), *Dévorez, ô Seigneur! De semblables superstitions prouvent, qu'ils ne croyoient pas même que le Feu, l'Eau, & les Arbres fussent de simples images de la Divinité.*

§. VII. Le véritable fondement du culte que les Peuples Celtes rendoient aux différentes parties du monde visible, c'est l'opinion où ils étoient, que chaque Elément, chaque être corporel, étoit le siège, ou le Temple d'une Divinité subalterne, qui y résidoit, qui en dirigeoit les opérations, & qui en faisoit, pour ainsi dire, l'instrument de sa libéralité envers les hommes. C'étoit proprement à cette Intelligence, & non à l'objet visible, qu'ils rendoient un culte religieux.

Les Celtes croyoient que chaque partie du monde visible étoit le siège & le temple d'une intelligence à laquelle ils rendoient un culte religieux.

On a déjà produit quelques preuves de cette vérité. Il fera bon de rapporter aussi ce que les Habitans de l'Isle de Thulé pensoient sur cet

(24) Clem. Alex. Cohort ad gent. p. 56.

(25) Maxim. Tyr. Diss. 38. p. 451-460. Voyez ci-dessus Ch. IX.

(26) On aura occasion de parler de cette cou-

tume, en représentant les cérémonies de la Religion des Celtes.

(27) Maxim. Tyr. Diss. 38. p. 451-460.

article, du tems de Procope, qui écrivoit son Histoire au commencement du sixieme siecle (28). Ctésias (29), Pythéas de Marseille, & plusieurs autres Historiens, & Géographes, avoient dit beaucoup de choses incertaines & fabuleuses de cette Isle. Elle commença d'être mieux connue sous l'Empire de Justinien (30), parce que les Hérules, qu'Anasthase, l'un de ses Prédécesseurs, avoit reçus & établis dans une contrée de l'Illyrie, ayant tué leur Roi Ochon dans une émeute, envoyèrent des Ambassadeurs dans cette Isle, où une partie de leur Nation étoit établie, pour y chercher des Princes qui fussent de la race royale. Ce que des personnes, qui avoient été de l'ambassade, racontèrent à Procope de la situation de l'Isle, convient assez à l'Islande (31) : « Elle étoit au-delà » du Dannemarck, & au Nord de la Grande-Bretagne. Le Soleil ne s'y » couchoit pas pendant quarante jours de l'Eté, & ne s'y montrait » point pendant quarante jours de l'Hiver ». Cependant (32) Grotius prétend que l'Isle de Thulé n'est pas l'Islande, mais la Scandinavie, parce que c'est-là que l'on trouve les *Schrisfirmer*, & les *Gautes*, que Procope place dans l'Isle dont il fait la description. C'est une question qu'il n'importe pas de décider.

Quelque parti que l'on prenne, il sera toujours constant que les Islandois, ou les Suédois, du VI.^e siecle, étoient des Peuples, qui n'avoient aucun commerce avec les Nations policées, & que, par conséquent, leur Théologie n'étoit pas encore altérée par des idées étrangères. Voici ce qu'elle portoit sur le sujet que nous examinons. « Ils servent, dit » Procope (33), plusieurs Dieux & plusieurs Génies, qu'ils placent » dans le Ciel, sur la Terre, dans l'Air, & dans la Mer. Ils ont en- » core d'autres Divinités moins considérables, qui résident, comme » ils le croient, dans les Eaux courantes, & dans les Fontaines. So- » gneux à leur immoler des victimes de toute espèce, ils regardent l'homme » comme la plus excellente de toutes les victimes. Aussi le premier pri- » sonnier, qu'ils font à la guerre, est-il immolé à Mars, qui passe chez » eux pour le plus grand des Dieux ».

§. VIII. La Théologie des Scythes, & des Celtes, ne différoit donc point,

(28) Servius ad Georgic. I. v. 30. p. 64. Boshart. Canaan lib. I. cap. 40. p. 726.

(29) Strabo lib. I. p. 63. lib. IV. p. 201.

(30) Procop. Goth. lib. II. cap. 15. p. 423.

(31) Procop. ubi suprâ.

(32) Grot. in Præfat. ad Procop.

(33) Procop. Goth. lib. II. cap. 15. p. 424.

au moins, à cet égard, de celle des Chinois, qui, reconnoissant un Dieu suprême, assignent encore à chaque être corporel une Intelligence particulière, qu'ils appellent l'Esprit de la Montagne, l'Esprit du Fleuve, &c. On n'oseroit pas assurer, comme quelques-uns l'ont fait, que Pythagore eût pris des Celtes la plus grande partie de sa Philosophie, & en particulier, la Doctrine des Elémens, ou des Esprits. Il est vrai que ce Philosophe avoit fait un voyage en Thrace. L'Historien Hermippus avoit même remarqué, au rapport de Joseph (34), que « Pythagore » avoit suivi, en plusieurs choses, le sentiment des Thraces ». On fait d'ailleurs, que ce Philosophe passa les dernières années de sa vie dans la Grande-Grèce, c'est-à-dire, dans le Royaume de Naples. Il n'est pas impossible, par conséquent, qu'il ait connu la Théologie des Samnites, & des Peuples Celtes, qui demeuroient dans le voisinage de Crotone & de Métaponte. C'est ce qu'insinue le passage d'un Pythagoricien, que l'on trouve dans Clément d'Alexandrie. Il porte (35) que *son Maître avoit entendu les Gaulois*. Mais Pythagore avoit aussi parcouru l'Egypte, la Phénicie & l'Assyrie : on voit même assez clairement, dans ce que les Anciens rapportent de ses Dogmes, qu'il en avoit emprunté une bonne partie des Chaldéens, des Mages, & des Prêtres Egyptiens.

Il faut avouer, cependant, que la Théologie de Pythagore approchoit, par rapport à plusieurs articles, de celle des Celtes. On le prouvera dans la suite. Il suffira de remarquer ici, que ce Philosophe regardoit la Divinité comme l'ame du monde (36). « Il appelloit Dieu » l'esprit qui est répandu dans les différentes parties de l'Univers, & » qui donne la vie à tous les animaux ». C'étoit aussi le sentiment des Celtes, avec cette différence que Pythagore semble n'avoir reconnu qu'un seul Esprit répandu par tout l'Univers, au lieu que les Celtes admettoient un grand nombre d'Intelligences, qui avoient chacune leur département particulier, sous la direction de l'Être suprême. Au reste, on convenoit de part & d'autre, que Dieu remplit, pénètre, anime, & dirige tous les êtres corporels, & en particulier, les animaux, qui ne vivent & ne respirent qu'autant qu'ils participent à la vie de la Divi-

(34) Joseph. Cont. App. lib. I. c. 22. p. 1345.

Felix cap. 19. p. 178. Salvian. de Provid. lib. I.

(35) Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 15. p. 358.

p. 4. Lactant. Institut. lib. I. cap. 5. de Ira c. 2.

(36) Cicero de Nat. Deor. lib. I. cap. 27. Min.

nité. C'est sur ce principe, qui étoit également reconnu par les Pythagoriciens & par les Druides, que les uns & les autres fondoient une infinité de divinations, qui leur étoient communes; il en sera question en son lieu. Indiquons présentement quelques-unes des principales conséquences que l'on tiroit du Dogme dont on vient de parler, & qui étoit reçu universellement dans toute la Celtique.

Conséquences que les Celtes tiroient de la spiritualité de l'Être Suprême. 1°. Il ne faut point bâtir des Temples à la Divinité.

§. IX. Adorant des Dieux spirituels, qu'ils croyoient unis d'une manière étroite & intime à toutes les différentes parties du monde, les Celtes conclusoient de-là, premièrement, qu'il ne faut pas leur bâtir des Temples, ni leur consacrer des Images & des Statues. « Ce n'est pas, » disoient-ils, dans des Temples, ni dans des Idoles, faites de main d'hommes, que la Divinité réside. Ce n'est pas-là qu'elle opère, » & qu'elle prononce des Oracles. Unie naturellement à ses propres ouvrages, n'ayant point d'autre Temple que l'Univers même, elle ne peut s'unir aux ouvrages de l'homme, qui sont trop imparfaits pour la recevoir, & trop petits pour la contenir. Il faut donc servir Dieu, & le prier dans les lieux où il réside, où il répond à ceux qui le consultent, & non pas dans les Temples, où il ne se trouve point. On ne fait même qu'arrêter & suspendre l'action de la Divinité, en séparant les parties du monde visible. Il faut lui laisser le passage ouvert & libre, si l'on veut qu'elle pénétre la matière, & qu'elle y déploye son efficace ».

C'étoit-là la Doctrine des Germains (37). « Ils ne croyoient pas qu'il convînt à la grandeur des Dieux célestes, de les renfermer dans l'enceinte des murailles, ni de les représenter sous aucune forme humaine ». C'étoit la Théologie des (38) Perses. « Ils ne vouloient pas, dit un ancien Commentateur (39) de Cicéron, que l'on bâtît des Temples aux Dieux; & cela d'autant plus que le monde entier suffit à peine au seul Soleil », c'est-à-dire, que ce seul Dieu remplit le monde entier de sa lumière, & de sa chaleur, & qu'il seroit peut-être capable d'en remplir encore d'autres. Cicéron lui-même remarque (40), que « Xerxès, par le conseil de ses Mages, fit mettre le feu

(37) Voyez ci-dessus Ch. III. §. 2. not. 1.

(38) Ci-dessus Chap. III. §. 2. not. 1.

(39) Asconius Pedianus in Ver. II.

(40) Cicero de Legib. lib. II. p. 2894. Voyez

ci-dessus Chap. IX. §. 5.

» à tous les Temples des Grecs, parce que ces Peuples renfermoient
 » dans des murailles les Dieux, auxquels tout doit demeurer ouvert
 » & libre, & dont le monde entier est le Temple & la maison ». Tous
 les Peuples Celtes, en général, au-lieu de bâtir des Temples, démolis-
 soient ceux que d'autres avoient construits, & tenoient toutes leurs
 assemblées en rase campagne, sur une Montagne, près d'un Arbre, d'un
 Fleuve, ou d'une Fontaine. Ils pouffoient le scrupule si loin, sur cet
 article, qu'ils ne vouloient pas remuer (41) la terre de leurs Sanctuaires,
 de peur de troubler l'action de la Divinité qui y résidoit.

§. X. Les Celtes avoient pour principe, qu'il y a dans les élémens, & dans tous les objets visibles, une Divinité, dont les lumieres & les forces sont infiniment plus étendues que celles de l'homme; ils en tiroient deux autres conséquences, qu'on a déjà (42) touchées, & qu'il suffira d'indiquer ici. D'un côté, ils disoient que l'homme peut consulter la Divinité, recevoir ses réponses, s'instruire de sa destinée, par le moyen du feu, de l'eau, des astres, & de tous les êtres corporels où elle fait sa demeure, pourvu seulement qu'il entende la science des divinations. D'un autre côté, ils prétendoient que l'homme peut opérer aussi une infinité de choses extraordinaires, supposé qu'il soit initié dans les secrets de la magie, qui fait servir à ses desseins les puissances spirituelles, qui résident, & qui opèrent dans les différentes parties de l'Univers.

1°. L'Homme peut être instruit de sa destinée. 3°. Il peut opérer des choses extraordinaires par le moyen de la Divinité qui réside dans les Êtres corporels.

§. XI. Une dernière conséquence que les Celtes tiroient du même principe, & qui en résulte effectivement, c'est que tout ce qui se fait par les Loix de la Nature, est l'ouvrage même de la Divinité, & non pas le simple effet du mécanisme des corps. Ils disoient « que ce n'est pas aux êtres matériels qu'il faut attribuer la vertu de se mouvoir, & de le faire avec ordre. C'est l'intelligence que Dieu a unie aux corps, qui les pénètre, qui les meut, & qui en règle tous les mouvemens. Ils ajoutoient que l'homme agit souvent sans vue & sans dessein; qu'il n'a jamais que des vues courtes & bornées; que tout ce qu'il fait se ressent ordinairement de la foiblesse de sa condition. Mais il ne faudroit pas connoître la Divinité, pour croire qu'elle put faire la moindre chose sans raison; toutes ses vues sont

4°. Tout ce qui se fait par les Loix de la Nature, est l'ouvrage même de la Divinité.

(41) Voyez ci-dessus Ch. II. §. 2. & ci-dessous Ch. VI. §. 13.

(42) Voyez ci-dessus Chap. III. §. 1.

» grandes, nobles, profondes, dignes de la bonté, de la sagesse & de la puissance d'un Être infiniment élevé au-dessus de l'homme».

Les Celtes concluoient de - là, 1^o. que le tremblement des feuilles d'un arbre, le pétilement & la couleur des flammes, la chute du tonnerre dans un lieu, plutôt que dans l'autre, étant l'ouvrage d'un Être intelligent, se faisoit aussi dans des vues que l'homme devoit tâcher de découvrir. » Ce sont, disoient-ils, des instructions que Dieu donne au genre humain. Un homme sage doit y faire attention, & en tirer son profit.

2^o. Ils rapportoient à la même cause, & non pas au mécanisme, ni à l'instinct, les actions des brutes; ils prétendoient que l'homme peut tirer une infinité de présages & de leçons, (42) du vol & du chant d'un oiseau, de l'aboyement d'un chien, du hennissement d'un cheval, du sifflement d'un serpent, de la course d'un lièvre. Zestinsi, Prince Germain, expérimenté dans la science des auspices, (44) ayant entendu un oiseau qui croassoit sur un arbre, déclara qu'il mourroit lui-même au bout de quarante jours. Ainsi la femme d'un (45) Esclave Thrace, qui étoit prisonnière avec lui parmi les Romains, ayant vu un serpent qui s'entortilloit à la tête de son mari, pendant qu'il dormoit, prédit, par le même art, qu'il parviendrait à une Puissance redoutable.

3^o. On étendoit, dans un certain sens, la même réflexion jusqu'à l'homme. On disoit que tout ce que l'homme fait naturellement, machinalement, par un mouvement involontaire, & sans que la réflexion y intervienne, ne pouvant lui être attribué à lui-même, doit être regardé comme l'ouvrage d'une Divinité, qui avertit l'homme de sa destinée. Ainsi on trouvoit des présages dans le tremblement involontaire de l'œil, ou de quelqu'autre membre, dans l'émotion du poulx, dans un éternement, dans le bruit que font des vents renfermés dans les entrailles, & dans quelque chose de moins que tout cela. Par exemple, Tacite remarque, (46) que les Germains étoient dans l'opinion qu'il y avoit dans les femmes quelque chose de plus divin que dans les hommes, & qu'elles étoient plus propres pour recevoir le don de

(42) Elian. V. H. lib. II. cap. 31. Voyez ci-dessus Ch. II. §. 2. ce qui est dit des anciens habitants de la Galice.

(44) Protop. Goth. lib. IV. cap. 20. p. 621.

(45) Plutarch. Crasso Tom. I. p. 547.

(46) Tacit. Germ. cap. 8.

prophétie. La raison en étoit que la Nature agit plus dans les femmes que la réflexion. On voit aussi dans Procope, (47) qu'une terreur panique ayant saisi deux Armées, qui étoient sur le point d'en venir aux mains, les deux Partis en conclurent, que cette frayeur salutaire étoit l'ouvrage d'une Divinité, qui ne vouloit pas que les Gépides & les Lombards se ruinaient réciproquement.

§. XII. Il paroît, par ce qui vient d'être dit, que ce Dogme, qu'une Divinité réside dans tous les Etres corporels, étoit, parmi les Celtes, le fondement d'une infinité de superstitions extravagantes. Comme elles faisoient l'essentiel de la Religion de ces Peuples, elles étoient aussi le grand objet des recherches de leurs Druides. Il ne faut pas être surpris, par conséquent, que la Noblesse des Gaules, dont on confioit ordinairement l'éducation au Clergé, employât jusqu'à vingt années entières (48) à ces belles études. On pourroit s'y appliquer pendant un grand nombre de siècles, sans en être plus avancé. Les anciens habitans de la Toscane étoient fort adonnés aux divinations. On a prouvé, dans un des Livres précédens, qu'ils étoient un Peuple Celte; les Perses faisoient aussi un grand cas de la magie. Descendant des Scythes, ils en conserverent long-tems les superstitions. Pline ne sauroit comprendre (49) que les Peuples de la Grande-Bretagne, étant si éloignés des Perses, ne laissassent pas de lui ressembler parfaitement à cet égard. On en voit bien la raison. Sans se connoître, sans avoir ensemble aucun commerce, ils tenoient ces abus de la même source.

§. XIII. Il ne fera pas inutile de rappeler ici une réflexion, déjà indiquée, mais qui est éclaircie & confirmée par ce qui vient d'être remarqué. Puisque les Peuples Celtes rendoient tous un culte religieux aux Éléments, il est facile de comprendre ce qui a donné le change à ceux des Anciens, qui assurent que ces Peuples adoroient Apollon, Neptune, Vulcain, Diane, & les Nymphes. Ils vénéroient effectivement le Feu, l'Eau, les Forêts, &c. Cette vénération étoit fondée sur la persuasion qu'une Divinité réside dans les éléments. Mais ils n'avoient pas, sur le sujet de ces Divinités, les mêmes idées que les Grecs & les Romains. Neptune, par exemple, n'étoit pas un homme qui eût été

(47) Procop. Gotth. lib. III. cap. 18. p. 615.

(48) César. VI. 14.

(49) Plin. Hist. Nat. lib. XXX. cap. 1. p. 727.

mis au rang des Dieux après sa mort, ni qu'on crut être chargé de l'empire de la Mer ; mais on le confidéroit comme une intelligence émanée du premier principe , qui n'avoit jamais eu d'autre corps que l'élément même de l'eau.

CHAPITRE V.

§. I. Continuons d'examiner les principaux points de la Théologie des Celtes , & voyons présentement quelles étoient leurs idées , par rapport à l'unité de Dieu , en tant que ce Dogme est opposé , soit au polythéisme des Gentils , soit à l'opinion des deux principes.

Les Peuples
Celts ont
tous reconnu
un Dieu Su-
prême.

Il est certain que les Peuples Celtes reconnoissoient tous un Dieu suprême , & nous verrons , dans la suite , qu'ils le regardoient comme le Créateur , tant des corps , que des esprits qui leur sont unis. Selon Jules-César , (1) les Gaulois servoient principalement Mercure. Tacite dit la même chose des (2) Germains. D'autres ont prétendu , à la vérité , que c'étoit Mars , qui passoit , parmi les Germains , pour le plus grand des Dieux. Procope (3) l'assure , en parlant des Peuples qui demeuroient dans l'isle de Thulé ; & Tacite lui-même , rapportant le discours qu'un Ambassadeur des Tenchteres adressa aux habitans de la Ville de Cologne , le fait parler de cette manière : (4) « Nous rendons grâces à nos Dieux » communs , & à Mars , le plus grand des Dieux , que vous soyez » réunis au corps des Peuples Germains , & que vous en ayez repris » le nom ».

Mais la difficulté n'est pas considérable , parce que le nom de Mars , & de Mercure , inconnus dans la Celtique , n'étoient employés que par des Etrangers , & désignoient constamment le même Dieu. L'occasion de le prouver se présentera dans les Chapitres suivans. Il suffira de remarquer ici , qu'entre les Dieux que les Germains servoient , il y en avoit un qu'ils appelloient (5) « le Maître de l'Univers , auquel tout » est soumis & obéissant ». Hérodote , en parlant des Thraces , dit (6) que , « quand il faisoit du tonnerre & des éclairs , ces Peuples tiroient » des flèches contre le ciel , comme pour menacer la Divinité , parce

(1) César VI. 17.

(2) Tacit. German. 9.

(3) Procop. Goth. II. 15. p. 424.

(4) Tacit. Hist. IV. 64.

(5) Tacit. German. 39.

(6) Hérodote. IV. 94.

» qu'ils étoient dans l'opinion qu'il n'y avoit point d'autre Dieu que
 » le leur ». Ailleurs, il s'exprime de cette manière (7) : « Mars , Bac-
 » chus , & Diane font les seuls Dieux auxquels les Thraces rendent
 » un culte religieux. Outre ces Divinités , les Rois servent encore
 » Mercure ; il est celui de tous les Dieux , pour lequel ils ont la
 » plus grande vénération. Ils ne jurent que par son nom , & prétendent
 » même en être issus. »

Il est vrai qu'Hérodote fait raisonner les Thraces d'une manière tout-à-fait étrange : ils reconnoissoient un Dieu , ils soutenoient qu'il n'y en avoit point d'autre ; à cause de cela , ils étoient assez extravagans , ou assez impies , pour le menacer quand il lançoit la foudre ! Il est vrai encore , qu'il y a de la contradiction entre les deux passages qui viennent d'être cités. Si les Thraces ne croyoient pas qu'il y eut d'autre Dieu que leur Mercure (car c'est de lui qu'il s'agit dans cet endroit) , comment pouvoit-on leur attribuer encore le culte de Mars , de Bacchus , & de Diane ? Mais on voit , au moins , dans ces passages , que les Thraces servoient une certaine Divinité préférablement à toutes les autres , & qu'ils ne juroient que par son nom. C'étoit aussi l'idée des Scythes ; ils croyoient (8) qu'il ne faut consacrer des Simulacres , des Autels & des Temples qu'au Dieu Mars.

§. II. Non-seulement les Peuples Scythes & Celtes admettoient un premier principe , un Dieu suprême ; ils l'appelloient encore , dans un certain sens , le vrai & le seul Dieu. Ainsi les Turcs (9) , quoiqu'ils vénéraissent le Feu , l'Air , l'Eau , & la Terre , ne laissoient pas de soutenir , en même-tems , qu'ils n'adoroient , & n'appelloient Dieu , que celui qui a fait le ciel & la terre. Les Thraces disoient aussi (10) qu'il n'y avoit point d'autre Dieu que le leur. Nous avons montré , par un passage de Procope , que les Sarmates tenoient le même langage (11). Ils faisoient profession de ne connoître qu'un seul Dieu , qui lance le tonnerre , & qui est le maître de l'Univers ; mais ils ne laissoient pas de rendre un culte religieux aux Fleuves & aux Nymphes. Les Sarmates s'expliquoient de la même manière , du tems d'Helmoldus , c'est-à-dire dans l'onzième siècle (12) : « Ayant des Dieux de différens ordres , ils

Ils l'appel-
loient le seul
Dieu.

(7) Herodot. V. 7.

(8) Voyez ci-d. Ch. III. §. 2. & Ch. IV. §. 1.

(9) Voyez ci-d. Chap. IV. §. 1.

(10) Voyez le §. précédent.

(11) Ci-dessus Chap. IV. §. 2. not. 18.

(12) Helmold. lib. I. 84. p. 182.

« ne disconvenoit pas qu'il n'y eut dans le ciel un Dieu unique ,
 » duquel tous les autres dépendoient. »

Né reconnoître qu'un seul Dieu , & avoir , en même-tems , plusieurs objets du culte religieux , il semble qu'il y ait là de la contradiction. Il ne faut pas douter que les Celtes ne se tiraient d'affaire par quelque distinction semblable à ce que l'on appelle aujourd'hui le culte de Latrie & de Dulie. Si les tems & les termes ont changé , les idées sont à peu près les mêmes. Quoiqu'il en soit , Saint Augustin (13) met expressément les Philosophes Perles , Scythes , Gaulois & Espagnols , au nombre des Sages qui ont reconnu un Dieu suprême.

§. III. Les Celtes n'adoroient donc pas plusieurs Dieux égaux en puissance & en dignité , mais un seul Dieu souverain , avec un grand nombre de Divinités subalternes. La Justice veut qu'on les décharge encore du Polythéisme à deux autres égards.

1°. On a multiplié , sans raison , le nombre de leurs Dieux , en faisant autant de Divinités particulières de ce qu'on appelle les Dieux Topiques ou Locaux. Pour comprendre ceci , il faut se souvenir de ce qui a déjà été dit , (14) que ces Peuples donnoient à leurs Sanctuaires le nom de la Divinité qui y étoit adorée. Un homme , par exemple , qui alloit faire ses prières dans une forêt consacrée au Dieu *Teut* , ou consulter les Sacrificateurs qui présidoient à son culte , disoit qu'il alloit trouver *Teut*. Mais pour distinguer les Sanctuaires , on leur donnoit quelque dénomination particulière , prise de la situation du lieu , ou de quelqu'autre circonstance. Ainsi le Dieu *Penius* n'étoit pas une Divinité particulière , mais le Dieu qui avoit un Sanctuaire sur le sommet des Alpes. Le mot de (15) *Pinne* , ou de *Penné* , désigne , encore aujourd'hui , la pointe , ou la cime d'une chose , tant en Allemand qu'en bas-Breton. Tout de même l'Apollon *Grynaeus* des Mœsiens , établis en Asie , n'étoit pas un Dieu particulier. C'étoit le nom d'un Sanctuaire , que les Mœsiens appelloient le Soleil Verd , (16) parce qu'on y offroit des sacrifices au Soleil dans un bocage où les arbres ne perdoient point leur verdure , & où la terre étoit toujours couverte de fleurs.

(13) August. de Civit. Dei lib. VIII. cap. 9. pag. 465.

(14) Ci-dessus ch. III. §. 2. & ch. IV. §. 5.

(15) Ci-dessus Liv. I. ch. 15. p. 104.

(16) Virgilius Eclog. VI. v. 72. Servius ad hunc loc. p. 35. *Grœn* , en Tudesque , signifie verd.

2°. Si l'on examine avec attention la Théologie des Celtes , on reconnoîtra aussi , qu'à proprement parler , ils ne regardoient pas les Elémens , ni les différentes parties de l'Univers , comme des Dieux. Ils disoient que l'Etre visible est le Temple où la Divinité réside ; le corps qu'elle anime , l'écorce où elle s'enveloppe , l'instrument qu'elle met en œuvre. Ils plaçoient leurs Dieux dans les élémens , de la même manière que les autres Payens les croyoient présens dans les Temples , & dans les Idoles qu'ils leur consacroient ; mais ils distinguoient toujours le Temple , de la Divinité qui y fait sa demeure , les intelligences spirituelles , des corps célestes ou terrestres qu'elles animoient.

§. IV. Ce n'est , cependant , qu'à ces différens égards , qu'on prétend justifier les Celtes du Polythéisme. Il faut avouer qu'ils adoroient , avec le Dieu suprême , un grand nombre d'intelligences , qui avoient été produites , comme ils le croyoient , par l'Etre infini , & unies aux différentes parties de la matière , pour les animer , & pour les conduire aux fins que sa sagesse s'étoit proposée.

Les Celtes
adoroient , en
même tems ,
un grand
nombre de
Divinités su-
balternes.

La question se réduit donc à savoir , quelle idée les Peuples Celtes avoient de ces Intelligences , qui étoient chargées chacune de quelque district , ou de quelque fonction particulière. Les regardoient-ils , simplement , comme des Anges , c'est-à-dire , comme des Esprits , qui , n'agissant que par les ordres , & sous la direction du Dieu suprême , en vertu de la puissance qu'il leur communique , ne méritent aucun culte religieux , pour des grâces & des délivrances , dont ils ne sont que les ministres & les instrumens ; ou comme des Divinités subalternes , qui , participant à la puissance & à l'empire du Dieu souverain , méritent , par cela même , d'être associées à sa gloire , & au culte religieux qu'il reçoit des hommes ?

Quelques Savans semblent avoir préféré la première de ces opinions. Ils disent , par exemple , que les Perses assignoient à chaque Royaume un Ange Protecteur ; que chaque mois , chaque jour de l'année , étoit sous la direction d'un Ange. On ne balancera pas d'embrasser la seconde , si on veut se rappeler ce qui a fait la matière du Chapitre précédent. Les Perses , comme les Scythes & les Celtes , donnoient le nom de Dieux aux Intelligences qu'ils plaçoient dans les élémens ; ils les invoquoient , leur demandoient des grâces , les consultoient sur l'avenir , & leur offroient des sacrifices. Tout cela prouve qu'ils les regardoient

Tome II.

E

comme des Divinités, inférieures, à la vérité, à l'Etre éternel, mais qui ne laissoient pas d'être souveraines dans leur district, & d'avoir une supériorité assez grande sur l'homme, pour mériter son culte & ses hommages.

Les Celtes
n'ont point
reconnu deux
principes éternels & intelligens, l'un bon & l'autre mauvais.

§. V. A l'égard de l'opinion des deux principes, on ne voit pas que ceux qui l'attribuent aux Celtes, aient appuyé leur thèse sur des preuves solides, ni seulement sur des conjectures qui approchent de la vraisemblance. 1°. Hérodote, dans un passage, cité ci-dessus, §. I. Note 6, dit que, « quand il faisoit du tonnerre & des éclairs, les Thraces » tiroient des flèches contre le ciel, comme pour menacer la Divinité, » parce qu'ils étoient dans l'opinion qu'il n'y avoit point d'autre Dieu » que le leur ». Il semble que l'on entrevoit dans ces paroles, que les Thraces regardoient le tonnerre & la foudre comme l'ouvrage d'une Divinité mal-faisante, qu'ils menaçoient, & qu'ils défioient à coups de flèches, comme étant eux-mêmes sous la protection du seul Dieu tout puissant. Mais cette conjecture est démentie par les paroles mêmes de l'Historien, qui assure que les Thraces soutenoient qu'il n'y avoit point d'autre Dieu que le leur. Nous verrons ailleurs ce qu'étoient les prétendues menaces qu'ils faisoient à leurs Dieux, en tirant contre le ciel.

2°. Hagenberg a cru que les Germains admettoient un bon & un mauvais principe (17). Il en donne pour preuve ce passage de Tacite (18): « On montre dans les Pays des Naharvales un bocage, où regne » une ancienne superstition. . . La Divinité, qui y est servie, s'appelle » *Alcis*. Ils prétendent que c'est le même Dieu que les Romains vénèrent sous le nom de Castor & de Pollux. On n'y voit ni simulacre, ni vestige d'une superstition venue d'un Pays étranger. Tout » ce que cette superstition a de commun avec celle des Romains, c'est » que l'on vénère deux jeunes hommes que l'on estime frères (19). » Mais ce n'est-là qu'une conjecture hasardée, & destituée de tout fondement, qui ne mérite pas que l'on s'arrête à la réfuter.

3°. S. Augustin (20) parle aussi de quelques Démon, que les Gaulois

(17) Hagenb. Germ. Med. Diff. 8. p. 180.

(18) Tacit. Germ. 43. Voyez ci-dessous, ch. XVI. §. 3.

(19) On a suivi la version d'Ablancourt, qui, étant un peu libre, ne laisse pas de bien exprimer le sens de l'original.

(20) De Civitat. Dei lib. XV. cap. 23. p. 358.

Hesychius dit que les Illyriens appelloient les Satyres *Avadai*.

appelloient *Dufii*, & il assure, d'après plusieurs témoins dignes de foi, que ces malins Esprits aimoient les femmes, n'épargnoient rien pour les corrompre, & en venoient à bout. On sçait que plusieurs Peres de l'Eglise ont soutenu cette fable, sans admettre pour cela l'opinion des deux principes. D'ailleurs, Isidore de Seville (*) remarque que les Gaulois appelloient ces *Dufii*, les Velus (*Pilosos*); par-là il montre clairement que c'étoient les Satyres des Grecs.

§. VI. On ne peut pas disconvenir, à la vérité, que, dans le VIII. siècle du Christianisme, les Saxons, & les Sarmates, qui leur étoient voisins, ne servissent un Dieu mauvais. Mais il est constant que ce culte ne s'introduisit parmi eux, que lorsqu'on eût commencé à leur annoncer la Religion Chrétienne? Comme les Prédicateurs leur parloient continuellement de la puissance redoutable du Démon, & de l'étendue de son empire, ces Peuples, mal instruits, le regarderent comme une véritable Divinité, & se crurent obligés de le servir, afin qu'il ne leur fit point de mal. Aussi les Saxons le nommoient-ils (21) le *Dieu Noir*, ou *Tybilénus*, ce qui est manifestement une corruption du mot de *Diable*; les Allemands appellent, encore aujourd'hui, le Démon, *Dibel*, *Deubel*, ou *Tausel*.

Il faut étendre la même réflexion aux Sarmates, qui portoient le nom de Slaves, & qui n'étoient séparés des Saxons que par le fleuve de l'Elbe. Le mauvais Principe portoit, parmi eux, le nom de *Diabol* (22), ou de *Zernebock*, qui désigne le *Dieu Noir*. Ce fut par une méprise, à peu près semblable, que *S. Gui*, ou *Saint Vite*, devint, parmi les mêmes Sarmates, une grande Divinité (23). Des Missionnaires, sortis du célèbre Monastère de Corbie (24), leur ayant vanté les miracles de ce Saint, qui étoit le Patron de leur Abbaye, les Slaves, après être retombés dans le Paganisme, en firent une Divinité, qu'ils appellerent *Suantevish*, & qu'ils servirent comme un Dieu du premier ordre.

§. VII. On attribue, assez généralement, aux Perses d'avoir reconnu deux Principes éternels, l'un bon, & l'autre mauvais. Le Lecteur per-

(*) Isidor. Orig. lib. VIII. cap. ult.

(21) Fabric. Orig. Saxon. lib. I. ap. Vossium de orig. & progr. Idol. lib. I. cap. 8. p. 31. & Vossius Ibid. lib. I. cap. 8. p. 142. Vossius reconnoît, dans le même endroit, que le nom de *Tybilénus* a été pris de celui de *Diabolu*.

(22) Helmold Chron. Slav. lib. I. cap. 53. pag. 116.

(23) Helmold. lib. I. cap. 6. p. 15. & cap. 53. pag. 116.

(24) Il s'agit ici de la nouvelle Corbie, *Cornwy*, en Westphalie.

mettra qu'on le renvoye, sur cet article, à ce que M. de Beaufobre en a dit dans son *Histoire du Manichéisme*. On ajoutera seulement que l'on ne voit aucune trace de ce Dogme dans ce que les plus anciens Auteurs, comme Hérodote & Ctésias, ont dit de la Religion des Perses. Plutarque paroît être le premier qui en ait fait mention. Il assure positivement (25), que « Zoroastre appella le Dieu bien-faisant *Oromazès*, & le mal-faisant *Arimanius*. Entre les deux principes, il en plaçoit un autre, qui s'appelloit *Mithra*. C'est pourquoi les Perses donnent encore à *Mithra* le nom de *Médiateur*. » Selon les apparences, cette opinion avoit été portée en Perse, non pas de la Scythie, comme M. de Leibnitz l'a soupçonné : elle y étoit parfaitement inconnue ; mais elle venoit des Indes, où elle étoit généralement reçue.

Hérodote remarque, à la vérité, (26) que la Reine Amestris, femme de Xerxès, se voyant parvenue à un âge fort avancé, fit enterrer, vivans, quatorze jeunes Seigneurs, comme un sacrifice d'action de grâces au Dieu que l'on place sous terre : mais il est assez probable que cette manière d'enterrer des hommes vivans, fit soupçonner à l'Historien Grec, que le sacrifice avoit été offert à Pluton, quoique ce Dieu fût inconnu aux Perses. Il paroît aussi que Plutarque (27) assure, en conséquence du même préjugé, que ces jeunes gens furent offerts à Pluton.

§. VIII. On parlera présentement du Dieu suprême que les Celtes adoroient, des noms par lequel ils le désignoient, & des prérogatives qu'ils lui attribuoient. On passera ensuite aux principales Divinités que ces Peuples plaçoient dans les élémens ; & enfin on examinera, s'ils rendoient quelque culte aux âmes des Héros, & s'il est vrai qu'ils vénérassent même Hercule, Bacchus, & d'autres Héros étrangers, que l'on avoit mis, après leur mort, au rang des Dieux.

(25) Voyez ci-dessus ch. III. §. 1. not. 17.

(26) Hérodote. lib. VII. cap. 114.

(27) Plutarch. de Superst. Tom. II. p. 171.



CHAPITRE VI.

§. I. IL est surprenant que, depuis qu'on a commencé à écrire sur la Religion des Celtes, personne ne se soit aperçu que ces Peuples adoroient tous un Dieu suprême, qui portoit le même nom dans toute la Celtique, & auquel on attribuoit par-tout les mêmes prérogatives sur les autres Divinités. On le prouvera dans ce Chapitre; & l'on espere que le Lecteur ne sçaura pas mauvais gré, si l'on entre dans quelque détail, pour établir cette vérité. D'un côté, elle est nouvelle, & à peu près inconnue; de l'autre côté, elle confirme merveilleusement ce qu'on a dit en plusieurs endroits de cet Ouvrage, que l'Europe étoit autrefois habitée par un seul & même Peuple.

§. II. Le nom que tous les Peuples de l'Europe donnoient anciennement au premier Principe, c'est celui de *Teut*, ou de *Tis*, d'où a été formé celui de *Dieu*. Les Espagnols, & les Gaulois l'appelloient *Teut*, ou d'un nom composé (1) *Teutat*, Dieu le Pere. Les Germains le nommoient *Tis*, ou *Teut*, & souvent d'un nom appellatif *God*, *Vod*, *Vodan*, *Odin*, c'est-à-dire, le Bon. Les Thraces l'appelloient *Tis*, ou *Gotis*, le bon *Tis*. Les Grecs Δις, Σις, ou Θεός. Les Italiens *Dis*, *Tus*, *Deus*, avec une diphtongue, & quelquefois *Mantus*, le bon *Tus*. Il faut fournir des preuves de ce qu'on vient d'avancer. Commençons par les Espagnols.

Les Peuples
Celts appelloient le Dieu
Suprême
Teut.

§. III. Tite-Live, rapportant le siège de la Ville de Carthagène, en Espagne, par Scipion l'Africain, dit (2), que « ce Général, ayant passé sur une » Colline, que les Habitans du Pays appelloient *Mercure Teutates* (3), » s'aperçut que les murailles de la Ville étoient dégarnies de Troupes » en plusieurs endroits ». On voit ici que les Habitans de Carthagène servoient le Dieu *Teut*, qu'ils lui offroient un culte religieux, dans un

Les Espagnols
servoient le
Dieu unique
Teut.

(1) *Tai*, *Tad*, Pere. Voyez Pezron, Antiq. de la Nation & de la Langue des Celtes p. 416. & Roftrenen Dictionn. Celtique. p. 712.

(2) Livius lib. XXVI. cap. 44.

(3) Les anciennes Editions de Tite-Live portent *Mercurium Teutatem*. Celle de J. F. Gronovius, dont on s'est servi, n'a pas le mot *Teutatem*. Jacques Gronovius, fils du premier, reprend même fort aisément Ouzel (not. ad

Min. Felic. cap. 6. p. 54.) d'avoir conservé ce mot en citant le passage de Tite-Live. Mais quand le mot de *Teutatem* seroit une glose, ce qui n'est pas vraisemblable, n'y ayant qu'un seul Manuscrit, où il ne se trouve point, la glose ne laisseroit pas d'être juste, parce qu'il est constant que les Grecs & les Romains donnoient ordinairement le nom de *Mercure* aux *Teutans* des Celtes.

lieu ouvert, sur une Colline voisine de leur Ville; qu'ils donnoient à cette Colline le nom du Dieu qui y étoit adoré; & enfin que les Romains étoient dans l'idée que ce *Teutates* étoit le même Dieu que *Mercur*. Nous Dirons tout-à-l'heure la raison de cette méprise. Passons à une seconde preuve.

2.^o Strabon, parlant des Celtibères, & des Peuples qui leur étoient voisins, du côté du Septentrion, dit (4) « qu'ils étoient accoutumés à » s'assembler de nuit, dans le tems de la pleine Lune; à l'honneur » d'un Dieu sans nom; & qu'ils passaient toute la nuit à danser, & à » se réjouir avec leurs familles hors des portes ». Pour entendre ce » passage, il faut remarquer que les Grecs & les Romains donnoient à leurs Dieux un nom commun, & un nom propre. On trouve, par exemple, dans les Inscriptions, DEO MERCURIO, DEO NEPTUNO, DEO VULCANO. Dieu est le nom commun; ceux de *Mercur*, de *Neptune*, & de *Vulcain*, sont les noms propres de chaque Divinité. Le Dieu des Celtibères n'avoit point de nom particulier. Quand on leur demandoit le nom du Dieu qu'ils adoroient, ils disoient qu'il s'appelloit *Deus*, ou *Teut*. C'est ce que Strabon appelle un Dieu sans nom. Au reste, on trouve, dans ce passage, plusieurs autres coutumes, qui étoient communes aux Celtibères, avec les autres Peuples Celtes. Ils tenoient leurs assemblées les plus solennelles de nuit, & hors des portes. Ils célébroient particulièrement le jour, ou plutôt la nuit de la pleine Lune; c'étoit une de leurs Fêtes. Les danses & les festins faisoient partie du culte religieux qu'ils rendoient à leurs Dieux.

3.^o On sçait que les Phéniciens, s'étant emparés de l'Isle de Gades, y bâtirent un célèbre Temple, à l'honneur d'Hercule, & donnerent à l'Isle le nom de *Gadira*. Denis le Périégète remarque (5), qu'avant ce tems-là, les Habitans naturels du Pays appelloient cette Isle *Cotinusa*; ce qui signifie, comme on l'a observé ailleurs (6), la maison, l'habitation du Dieu *Tis*. Il est vrai que le Scholiaste du Géographe prétend, que l'Isle reçut le nom de *Cotinusa*, parce qu'on y trouvoit beaucoup d'oliviers sauvages, que les Grecs appelloient *κottivος*. Mais, puisqu'il est certain que les Phéniciens étoient dans l'Isle, long-tems avant qu'elle fût connue

(4) Strabo lib. III. p. 164.

(5) Dionys. Per. v. 450. Eustath. adh. loc. pag. 74.

(6) Ci-dessus Liv. I. ch. 15. p. 102.

des Grecs, & qu'elle portoit déjà le nom de *Cotinus*, lorsque les premiers y envoyèrent une Colonie, il est certainement ridicule de donner à ce nom une étymologie grecque.

4.^o Ajoutons enfin, que l'on trouve en Espagne, comme dans toute la Celtique, des noms propres d'hommes & de Villes, dans la composition desquels le nom de *Teut*, ou de *Tis*, entre manifestement. Le Chef, par exemple, qui commanda les Espagnols, après la mort de *Viriatus*, s'appelloit (7) *Teutamus*. Le nom des Villes de (8) *Cottaobriga*, *Deobriga*, *Deobrigula*, désigne aussi le passage d'une Rivière, auprès duquel il y avoit un Sanctuaire consacré au Dieu *Teut*.

§. IV. Les Gaulois avoient aussi leur *Teutates*, auquel ils offroient des victimes humaines, comme (9) Lucain, & (10) Lactance Pont remarqué. C'est le même que Jules-César appelle *Mercure* (11). « *Mercure* est celui de tous les Dieux auquel les Gaulois sont le plus attachés, & dont ils ont le plus de simulacres. Ils le regardent comme l'Inventeur de tous les Arts, comme le protecteur & le guide des voyageurs; ils croient que son pouvoir est très-grand pour ceux qui veulent gagner de l'argent, ou qui s'appliquent au commerce. Après lui, ils servent Apollon, Mars, Jupiter & Minerve ». Tout cela sera expliqué, en examinant pourquoi le plupart des Grecs & des Romains ont donné le nom de *Mercure* au *Teutates* des Gaulois. Il suffit de remarquer ici, que les Gaulois servoient leur *Mercure* préférablement à tous les autres Dieux. Ils le regardoient comme le Dieu suprême. Tertullien & Minutius Félix suivent les idées de Jules-César. Le premier dit (12), que « les Gaulois immolent des Vieillards (13) à *Mercure* ». Le second (14), que « les Gaulois servent *Mercure*, & lui offrent des victimes humaines, qu'il faudroit plutôt appeler inhumaines ».

Les Gaulois
adoroient le
Dieu Suprême
sous le
même nom.

Au reste, ce n'est pas sans raison qu'on a remarqué ailleurs (15), que Jules-César n'étoit guères au fait de la Religion des Gaulois. On en trouve ici une preuve démonstrative. Il assure, que les Gaulois servent principalement *Mercure*. Cela est vrai dans un sens. Le grand Dieu des Gaulois,

(7) Diod. Sic. XXXII. p. 795.

(8) Ptolem. lib. II. cap. 5. p. 41. c. 6. p. 45.

(9) Lucanus lib. I. v. 444.

(10) Lactant. Instit. lib. I. p. 91.

(11) Cesar VI. 17.

(12) Tertullian. Apologet. cap. 9.

(13) *Major aias*, par opposition aux Phéniciens, qui immoloient des enfans.

(14) Minut. Felix cap. VI. p. 52. cap. XXX. pag. 314.

(15) Ci-dessus Liv. I. ch. 23. p. 76.

étoit *Teutates*, que la plupart des Grecs, & des Romains ont pris pour Mercure. Mais voici la bévue. Au commencement du chapitre suivant, il ajoute (16): « Tous les Gaulois prétendent être issus du Pere *Dis*, » & ils disent l'avoir appris de leurs Druïdes. C'est pour cela qu'ils furent les tems par le nombre des nuits, & non par celui des jours. » Ils comptent les jours de leur naissance, les mois, les années, de telle manière, que le jour suit toujours la nuit ».

On voit dans ces paroles, 1.^o que Jules-César, trompé par la seule conformité de nom, a confondu le *Tis*, ou le *Teut* des Gaulois, avec le *Dis* des Grecs & des Romains, qui étoit Pluton. 2.^o Il n'a pas su que ce Pere *Dis* des Gaulois étoit le même que celui qu'il venoit d'appeller Mercure. C'est du Dieu *Teut*, que les Celtes, en général, & les Gaulois, en particulier, prétendoient être descendus. C'est pour cela qu'ils l'appelloient (17) *Teutat*, c'est-à-dire, le Pere *Teut*. C'est pour la même raison, qu'ils prenoient anciennement le nom d'enfans de *Teut*, ou de (18) *Teutosages*, qu'un Peuple de la Gaule Narbonnoise portoit encore du tems (19) d'Aufone. Les noms de (20) *Teutomat*, de (21) *Tautomal*, & de (22) *Cotis*, que des Princes Gaulois ont porté, ont la même origine.

On ne se trompera donc certainement pas en assurant, avec le Pere Pezron, que les Gaulois étoient originairement le même Peuple que les (23) Thraces & les Pélasges, qui sont les Titans des Anciens; & de l'autre, ils se glorifioient eux-mêmes d'être descendus du Dieu *Teut*. Il seroit à souhaiter seulement que le Pere Pezron eût mieux choisi ses preuves. Pour montrer (24) que les Gaulois étoient de la race des Titans, il allègue un passage de (25) Callimaque, où le Poëte, parlant des Gaulois qui avoient pillé, quelques années auparavant, le Temple de Delphes, les appelle *ὁπίσθιοι Τίτῆνες*, c'est-à-dire, les nouveaux Titans, les Titans modernes, ou, si l'on veut, la postérité des Titans. Le Scholiaste Grec, auquel le Pere Pezron renvoie en marge, loin d'appuyer la conjecture de ce Pere, la détruit formellement. Il dit que

(16) César VI. 18.

(17) Voyez ci-dessus note (1).

(18) Ci-dessus Liv. I. ch. 8. p. 33. ch. 14.

pag. 93.

(19) Aufon. Urb. XII. p. 76.

(20) César VII. 81.

(21) Epitom. Livii LXX.

(22) Amm. Marc. XV. 19. p. 101. Aurel. Vict. Cés. cap. 5. Sueton. in Nérone, cap. 13. Voyez ci-dessus. Liv. I. ch. 14. p. 37.

(23) Ci-dessus Liv. I. ch. 9. p. 43. 44.

(24) Pezron Antiq. de la Nat. & de la Langue des Celtes p. 112. 187.

(25) Callimach. Hymn. in Delum V. 174.

Callimaque

Callimaque appelle les Gaulois Titans, (26), à cause de leur entreprise, c'est-à-dire, parce qu'à l'exemple des Géants, ils avoient déclaré la guerre aux Dieux.

§. V. Tacite dit des Germains ce que Jules-César avoit dit des Gaulois (27). « Entre les Dieux, ils servent principalement Mercure. Ils croient même, qu'il est permis de lui immoler, dans de certains jours, des victimes humaines ». Le nom qu'ils lui donnoient, dans leur Langue, étoit aussi celui de *Teut*, ou de *Tuis*. « Ils célèbrent (28), dit le même Auteur, par d'anciens vers, qui sont leurs seules Annales, le Dieu *Tuiston*, issu de la Terre, & son fils Mannus, auxquels ils rapportent l'origine & l'établissement de leur Nation ». *Tuiston* (29) est le premier homme, dont les Germains faisoient un héros, qu'ils célébroient par leurs cantiques; comme ils étoient dans l'opinion que le premier homme avoit été tiré de la terre, par la puissance du Dieu *Tuis*, ils l'appelloient, par cette raison, *Tuiston*, c'est-à-dire, fils de *Tuis*; & ils se nommoient eux-mêmes *Teutones*, (30) *Teutonarii*, *Teutosages*; dénominations qui étoient communes autrefois à tous les Peuples de la Germanie, ainsi qu'on l'a prouvé dans le premier Livre de cet Ouvrage. Le nom de *Taurisci* (31), que les Noriciens portoient anciennement, & qui signifie le *Royaume de Teut*, marque aussi que ces Peuples prétendoient être sous sa protection. C'est conformément à ces idées, que le Scholiaste de Pindare, expliquant un passage du Poète, où il est dit qu'Hercule avoit apporté l'olivier des sources du Danube, remarque (32) « qu'elles étoient dans le Pays des Hyperboréens, qui descendoient des Titans, comme Phéréclès l'avoit écrit ».

Dans la suite, les Peuples de la Germanie s'accoutumèrent insensi-

(26) Schol. Callimachi.

(27) Tacit. Germ. cap. 9.

(28) Tacit. Germ. 2.

(29) On a dit plus haut que *Tacite* appelle *Tuiston*, le Dieu que *Jules-César* appelle *Dis*. Liv. I. ch. 8. p. 93. que *Tuiston* étoit le Dieu auquel les Celtes rapportoient l'origine du genre humain. Liv. I. ch. 10. p. 180. que, selon les Germains, *Mannus*, c'est-à-dire, l'homme étoit issu du Dieu *Tis* ou *Tuiston*. Liv. I. chap. 13. pag. 223. que les Celtes se croyoient issus du Dieu qu'ils appelloient *Dis*, *Tuiston*, *Tuiston*, *Teut*, *Tennaus*. Liv. I. ch. 14. p. 269.

C'est une inexactitude qu'on prie le Lecteur de rectifier. *Dis*, *Tuis*, *Teut*, est le Dieu suprême des Celtes, auquel les Grecs & les Romains donnoient le nom de *Mercury*. *Tuiston* signifie le Fils de Dieu, le premier homme. Les Allemands diroient aujourd'hui *Tuistohn*. *Sohn* signifie, en leur Langue, un fils.

(30) Ci-dessus Liv. I. ch. 14. p. 92. 93. 94.

(31) *Tau-Rich*, Royaume de *Teut*. Voyez ci-dessus Liv. I. ch. 14. p. 94. note (62).

(32) Schol. ad Pindar. Olymp. III. p. 38. 39.

blement à désigner le Dieu *Tent* par le nom de *Vodan*, *Guodan*, ou *God*, qui signifie le *bon*. On le voit dans un passage de Paul Diacre, qui mérite d'être rapporté tout entier (33). *Vodan*, que quelques-uns appellent, en y ajoutant une lettre, *Guodan*, est le même Dieu que les Romains nomment *Mercure*. Il est adoré par toutes les Nations de la Germanie. Ce n'est même pas d'aujourd'hui que son culte est établi; on prétend qu'il étoit servi autrefois jusques dans la Grèce ».

On peut conclure plusieurs choses de ce passage: 1.^o Depuis le tems de Tacite, les Germains avoient substitué le nom de *Vodan*, ou de *Guodan*, à la place de celui de *Tuis*. Il est facile de comprendre comment ce changement avoit pu se faire. Comme quelques Peuples Celtes appelloient le Dieu suprême *Tis*, ou *Cotis*, (*Godtis*) le bon *Tis*, d'autres le nommerent simplement *God*, le bon; & cet usage prévalut tellement en Germanie, qu'à la fin, le nom de *Tis* se perdit insensiblement, les Allemands ne se servant, depuis long-tems, que du nom de *God* (34), pour désigner la Divinité.

2.^o Ce *Vodan* étoit le grand Dieu des Germains. C'est à quoi s'accorde l'*Edda*, c'est-à-dire, l'ancienne Mythologie des Islandois. Elle porte (35) « qu'Odin est le plus ancien des Dieux, le Dieu suprême ».

3.^o Ce *Vodan* passoit pour être le même Dieu que le *Mercure* des Romains. Godefroi de Viterbe (36), & l'Auteur de la Vie de Saint Colomban (37) l'assurent, après Paul Diacre; & il falloit que les Peuples Germains, en général, fussent dans la même opinion, puisqu'en recevant le Calendrier Romain, ils appellerent le Mercredi, c'est-à-dire, le jour consacré à *Mercure*, *Vonstag*, ou, comme prononçoient les Peuples du Nord (38), *Odonstag*.

4.^o Enfin Paul Diacre, & les Auteurs, qu'il suit, ont entrevu que le *Mercure* des Germains avoit, autrefois, été servi, même par les Habitans de la Grèce. C'est une remarque dont on fera usage dans l'un des paragraphes suivans.

(33) Paul. Diac. Rem Longob. lib. I. cap. 8. pag. 357.

(34) Gothofredus Viterb. part. 17. pag. 446. Fredegar. ap. du Chefne Tom. I. p. 735.

(35) Edda Island. Mythol. 12.

(36) Ubi suprà, note (35).

(37) Vita S. Columbani ap. du Chefne T. II.

pag. 356. M. Mafcau s'est servi d'une Edition de la vie de S. Colomban, qui porte *Deus suo Vodano, quem Mercurium vocant*. Mafcau Tom II. p. 263, ex Sürio.

(38) *Odonstag*, Mercredi. La Peyronne, Relation de l'Islande, dans le Recueil des Voyages au Nord, Tom. I. p. 41.

§. VI. Il faut passer aux Nations qui demeuroient des deux côtés du Danube, depuis la Bavière jusqu'à son embouchure. Elles adoroient aussi le Dieu *Teut* ; mais, comme ces Contrées étoient habitées par une infinité de Nations différentes, qui s'étoient avancées successivement du Nord, & de l'Occident, il ne faut pas être surpris que, selon la différence des dialectes, chaque Peuple donnât au nom de *Teut*, quelque inflexion particulière.

Le culte du Dieu Suprême *Teut* étoit reçu chez les Thraces.

1.^o On a allégué un passage d'Hérodote, qui porte (39) que « *Mercur* » étoit celui de tous les Dieux, pour lequel les Rois de Thrace avoient « le plus de vénération. Ils ne juroient que par son nom, & prétendoient même en tirer leur origine ». Ce *Mercur*, dont les Rois de Thrace se disoient issus, portoit, chez eux, comme par-tout ailleurs, le nom de *Tis*, ou de *Cotis*, qui signifie, comme on l'a déjà remarqué, le bon *Tis*. C'est la raison pour laquelle ces Provinces affectionnoient si fort le nom de (40) *Cotis*, ou de (41) *Cotison* qui marquoit qu'ils étoient de la race de ce Dieu.

2.^o C'est de la même Divinité qu'il faut entendre ce passage de Strabon (42) : « La Fête que les Thraces célèbrent à l'honneur de *Cotis* & de *Bendis*, ressemble aux Fêtes de *Bachus* ». *Cotis* est le Dieu, dont il s'agit ici, l'Esprit universel, l'Ame du monde, ou, comme les anciens Philosophes l'appelloient, le Principe actif. *Bendis*, dont on parlera en son lieu, étoit la Terre, le Principe passif, que le Dieu *Tis* animoit, & dont il s'étoit servi pour la formation de l'homme. La Fête de *Cotis* & de *Bendis* ressembloit aux Bacchantales des Grecs par trois endroits. Premièrement, on la célébroit de nuit. En second lieu, la (43) danse, qui faisoit partie du culte de *Cotis*, imitoit celle des Bacchantes. Enfin toutes les solennités des Thraces, & des autres Peuples Celtes étoient des tems de réjouissance, & de bonne chère. On y commettoit sur-tout de grands excès par rapport à la boisson, & ces excès étoient non-seulement permis, mais en quelque manière autorisés par la Fête.

(39) Ci-dessus ch. V §. 1.

(40) Stobæus Serm. 142. p. 488. Serm. 140 p. 519. Livius XLII. 29. 57. Vales. in Excerpt. ex Polyb. XXVII. pag. 127. ex Diod. Sic. XXVI. pag. 307. *Cornu* Rex. Cæsar Bell. Civ. lib. III. cap. 36. 95. *Cory* Rex. Tacit. Ann. II. 64. Dio.

Cæll. LIV. p. 531. & 545. Suidas in *Kérus*.

(41) Florus IV. 2. Horat. lib. III. Od. 20. *Cotison* signifie fils de *Cotis*.

(42) Strabo X p. 470. 471.

(43) C'est celle que Suidas appelle *trachinus* *Kérus*. Voyez ci-après note (95).

3.^o On a eu occasion de montrer, dans le premier Livre de cet Ouvrage (44), que les prétendus Géants, que les Grecs accusoient d'avoir déclaré la guerre à Jupiter, & aux autres Dieux, étoient les anciens Habitans de la Thrace, qui prenoient le nom de Titans, parce qu'ils croyoient descendre du Dieu *Tis*, dont ils défendirent le culte à main armée. Ainsi ce n'étoit pas un privilège particulier aux Rois de Thrace, d'être de la race de *Tis*. Le Peuple se glorifioit d'avoir la même extraction, aussi bien que les Princes qui le commandoient.

Les autres
Peuples, qui
demeuroient
au Midi du
Danube, ado-
roient aussi le
Dieu Suprê-
me *Teut*.

§. VII. Ce qu'on vient de dire des Thraces, doit s'entendre aussi des autres Peuples, qui demeuroient au Midi du Danube, tels qu'étoient les Dardaniens, les Mésiens, les Triballes, les Illyriens, les Gètes, les Pannoniens, &c. Paul Diacre assure (45) que le Dieu *Teut*, qu'il appelle *Vodan*, étoit adoré par toutes les Nations de la Germanie, jusques dans la Grèce. Effectivement on trouve par-tout des traces du nom de *Teut*. On pourroit en alléguer une infinité d'exemples, si l'on ne craignoit de fatiguer le Lecteur par tout ce détail. Les Illyriens, par exemple, appelloient le Pays qui est autour de *Durazzo* (46), *Taurant*, c'est-à-dire, Pays de *Teut*. Les Pannoniens avoient aussi une forteresse qui portoit le nom de *Teutoburgium* (47), & une autre qu'ils appelloient (48) *Taurunum*.

On croit, au reste, que quelques Peuples Gètes & Daces appelloient *Seuth*, le même Dieu que les autres désignoient par le nom de *Tis*, ou de *Teut*. Ce qui fait naître cette pensée, c'est le nom de *Seuthalc*, ou de *Sitalces*, que plusieurs de leurs Princes portoient avec un nom propre. Jornandes, par exemple, dit (49) que *Diceneus* vint en Gothie, sous le règne de *Sitalcus Boroïsta*, c'est-à-dire, vers le tems de Jules-César, dont ce Roi des Gètes étoit contemporain. (50) *Thalc*, ou *Schalc*, signifioit, dans la Langue celtique, *serviteur*. Il paroît vraisemblable que *Sitalcus Boroïsta* est autant que *Boroïsta serviteur de Dieu*, ou, comme l'on diroit aujourd'hui, *Boroïsta, par la grace de Dieu*: ce qui confirme cette pensée, qu'on ne donne cependant que pour une simple con-
jec-

(44) Voyez ci-dessus Liv. I. ch. 9. pag. 42. 43.
49. 51. 52.

(45) Paul. Diac. Res. Longob. I. c. 8. p. 357.

(46) Thucyd. I. cap. 24. p. 14.

(47) Ptolem. II. cap. 16. p. 63. Antonin. It.
pag. 15.

(48) Ptolem. II. cap. 16. p. 63.

(49) Jornand. cap. 11. pag. 626. Thucydide
parle aussi d'un Roi des Odryses, nommé *Sitalces*. Thucyd. II. cap. 29. p. 100.

(50) Ci-dessus Liv. I. ch. 15. p. 109.

ture, c'est que, dans la suite, plusieurs Princes de la même Nation prirent le nom, ou le titre de (51) *Rhoemetalces*, ou de (52) *Rymetalces*, c'est-à-dire, de *serviteurs des Romains*. Ils vouloient, sans doute, faire leur cour aux Empereurs.

§. VIII. N'oublions pas ici les Peuples qui étoient sortis des Contrées, dont on vient de parler, & qui avoient passé dans l'Asie mineure. De ce nombre étoient les Lydiens, les Phrygiens, les Bithyniens, les Mariandins, les Cariens, les Paphlagoniens, & plusieurs autres, dont on donnera ailleurs le catalogue. Ils vénéroient tous la Terre, avec le Dieu (53) *Atis*. *Atis*, ou (54) *As-tis*, est le Seigneur *Tis*, que l'on appelloit aussi (55) *Pappas*, le Seigneur & Pere, parce qu'on le regardoit comme le Pere de l'homme, qu'il avoit tiré de la terre. Ces Peuples avoient, d'ailleurs, sur l'origine de l'homme, une tradition assez semblable aux anciens Habitans de l'Allemagne (56) : « Les Germains célébroient par d'anciens vers le Dieu *Tuislon*, issu de la Terre, & son fils *Mannus*, auxquels ils rapportoient l'origine & l'établissement de leur Nation ».

Le Dieu Suprême *Tis*, ou *Taur*, étoit reconnu par les Peuples Celtes qui avoient passé dans l'Asie Mineure.

La Mythologie des Phrygiens, & des Lydiens portoit (57) que, du Dieu suprême, & de la Terre, étoient descendus les (58) *Asi*, c'est-à-dire, les Seigneurs, les Divinités subalternes; les *Atis*, & les *Cotis*, c'est-à-dire, les Princes; les *Manni*, ou, ce qui est la même chose, les *Maones* & les *Lydi*, c'est-à-dire, les hommes & les peuples. C'est ce qu'on peut voir dans les différens passages cités en note. Mais il faut remarquer que les Grecs, qui nous ont conservé la tradition de ces Peuples, l'ont défigurée en bien des manières, & qu'ils ont sur tout commis deux fautes considérables. Premièrement, ils ont confondu le Dieu *Atis*, ou *Cotis*, avec une infinité de Princes & de Pontifes, qui portoient le même nom; les uns, parce qu'ils présidoient à son culte; les autres, parce qu'ils prétendoient en tirer leur origine : l'autre faute, qui

(51) Tacit. Ann. II. 67. III. 38. IV. 5. & 47.
(52) Plutarch. Apophth. Tom. II. p. 207. Dio Cassius LIV. p. 525. 545. 569.

(53) Servius ad Æneid. VII. v. 762. Apollonii Argonaut. lib. I. v. 1125. 1126. Schol. Apollon. adh. loc. pag. 118. Harpocration in voce *Atis* p. 54.

(54) Cf. deffus note (53).

(55) Diod. Sic. lib. III. p. 184.

(56) Tacit. Germ. cap. 2.

(57) Dionys. Halic. I. p. 21. Herodot. I. 94. IV. 45. VII. 74. Steph. de Urb. pag. 194. 415. Eustath. ad Dionys. Perieg. p. 99. Diod. Sic. III. 184. Plut. Iud. & Osir. pag. 360. Athen. lib. IV. cap. 22.

(58) Cf. deffus note (53).

a été relevée ailleurs (59), c'est qu'ils ont rapporté les noms des Peuples Celtes, comme, par exemple, ceux de *Lydi*, & de *Manni*, à quelques anciens Rois, qui avoient porté ces noms; ils leur font ordinairement épouser des Nymphes, ou des Déeses. Ces étymologies sont aussi ridicules, que si l'on disoit que les noms d'homme & de peuple viennent de deux Princes Latins qui s'appelloient *Humus* & *Populus*.

Quoi qu'il en soit, (car il n'est pas possible de démêler parfaitement la vérité des fables où elle a été enveloppée), on trouvera parmi les Celtes de l'Asie mineure, comme partout ailleurs, des noms propres dérivés de celui de *Tis*, ou de *Teut* (60). Les Gallopes, qui passèrent en Asie plusieurs siècles après les Phrygiens, & les Lydiens, avoient deux Tribus, dont l'une portoit le nom de (61) *Tedofages*, & l'autre celui de (62) *Teutobodiaci*. On a assez indiqué l'origine de ces dénominations, pour se dispenser d'y revenir dans la suite.

Il y a lieu de croire que les Perses adoroient le Dieu Suprême *Teut*.

§. IX. On a prouvé ailleurs que les Celtes, dans leur Langue, appelloient Dieu (63) *God*, de la même manière que les Allemands. Mais, comme ce terme *God* est un nom appellatif, qui signifie le (64) *bon*, la question seroit de sçavoir si le nom propre de *Tis*, ou de *Teut*, étoit employé par les Perses, comme par tous les autres Peuples Celtes, pour désigner le Dieu suprême. Il faut avouer qu'on n'a encore rien trouvé qui l'établisse d'une manière positive (65). L'on soupçonne seulement que, lorsqu'Hérodote dit (66), que la Reine *Amestris* fit enterper tout » vivans quatorze jeunes Seigneurs, comme un sacrifice d'action de » graces au Dieu que l'on place sous terre », cet Historien a confondu l'*Adès* des Phrygiens, & peut-être des Perses, avec l'*Adès*, ou le Pluton des Grecs. Au moins verrons-nous tout-à-l'heure, que les Romains ont fait une bévue parfaitement semblable.

Les Scythes, qui demeuroient au

§. X. Il faut repasser présentement en Europe. Les Peuples, qui demeuroient au Nord du Danube, & que l'on désignoit sous le nom général

(59) Ci-dessus Liv. I. chap. 8. pag. 39. 40. chap. 13. p. 77. 78.

(60) Diød. Sic. lib. II. p. 80. Corn. Nep. in Datame cap. 2. Athen. IV. c. 10. Pomp. Mela I. cap. 6. pag. 26. Plin. Hist. Nat. lib. V. cap. 30. Plutarch. de Flamm. Tom. II. pag. 1161. Stobæus Serm. 242. pag. 193. Voyez ci-dessus note (57). *Tisnuse*, maison de *Tis*.

(61) Ci-dessus Liv. I. ch. 2. pag. 33. ch. 14. pag. 93.

(62) Plin. V. cap. 32. p. 626. Voyez ci-dessus note 61. *Teutoboden*, Pays de *Teut*.

(63) Ci-dessus Liv. I. ch. 15. p. 113.

(64) Ci-dessus §. 3. & 5.

(65) Ci-après §. 15.

(66) Hérodote. VII. cap. 114.

de Scythes, ont été peu connus des Anciens. On entrevoit, cependant, que les Scythes donnoient au Dieu suprême le nom de *Tay*, ou de *Tau*.

1.^o Il paroît, par un passage de Théophraste Simocatta (67), que « les Turcs vénéroient le Feu, l'Air, & l'Eau ; qu'ils célébroient la » Terre dans leurs hymnes ; mais qu'ils n'adornoient & n'appelloient » Dieu, que celui qui a fait le Ciel & la Terre ». Dans le Chapitre suivant, le même Historien observe (68) que « le Souverain de la » Ville de *Taugas* s'appelloit *Taysan*, ce qui signifioit, en Grec, *fils de » Dieu »*. *San*, ou *son*, signifioit, en Scythe, un fils. Ainsi *Tay* étoit le nom du Dieu qui a fait le Ciel & la Terre. Les Princes Turcs prenoient, sans doute, le nom de *Taysan*, pour marquer qu'ils tiroient leur origine de ce Dieu, &, selon les apparences, la vénération que les Turcs avoient pour la Terre, venoit de ce qu'ils la regardoient comme la mere des vivans.

Ces idées s'accordent assez avec ce qu'Hérodote dit du Jupiter des Scythes & des Perses (69). Les Scythes croyoient que *la Terre est la femme de Jupiter*. Ils donnoient à Jupiter le même titre que les Phrygiens, descendus des Scythes, donnoient à leur *Atès*. Ils l'appelloient *Pappaus* (70). Les Perses nommoient Jupiter (71) toute la voûte des cieux, c'est-à-dire, l'Ame universelle, qui environne, & qui pénètre toutes les différentes parties du monde : mais il y a, auresse, dans le récit d'Hérodote plusieurs difficultés. On en a déjà indiqué quelques-unes, & l'on touchera les autres dans le Chapitre suivant.

2.^o La Chersonnèse Cimmérienne, qu'on nomme aujourd'hui la Tartarie Crimée, étoit appelée par les anciens Habitans du Pays *Taurick* (72), c'est-à-dire, le Royaume de *Tau*, & ces Peuples avoient, comme les autres Peuples Celtes, des Princes du nom de (73) *Botys*.

3.^o On a beaucoup de penchant à croire que le Roi *Targitaüs* (74), auquel les Scythes rapportoient, selon Hérodote, l'origine de leur Nation, étoit le Dieu même dont on vient de parler, le bon *Taus*, *Tar*

(67) Teophyl. Simoc. lib. VII. cap. 8. p. 176.

(68) Theophyl. Sim. VII. cap. 9. p. 176.

(69) Herodot. IV. 59.

(70) Ci-dessus, ch. IV. §. 1. note 1.

(71) Hérodote. I. cap. 131.

(72) *Chersonesus Taurica*. C'est l'origine du nom

de *Tauri*, que les Grecs donnoient aux Scythes de cette Contrée.

(73) Arrian. Periplus. Pont. Euxin. p. 130.

(74) Herodot. IV. 5. Voyez ci-dessus Liv. I. ch. 13. p. 33.

Nord du Danube, donnoient au Dieu Suprême le nom de *Tau*.

Gicht-Taus, ou, comme les Allemands diroient aujourd'hui, *der-guthe-Taus*. Au reste, ce n'est qu'une conjecture.

Les anciens
habitans de
l'Italie ado-
roient le Dieu
Suprême *Dis*.

§. XL. Il ne reste plus qu'à parler des anciens Habitans de l'Italie & de la Grèce. Avant que des Colonies étrangères eussent passé en Italie, les *Aborigines*, qui reçurent ensuite le nom de Romains, adoroient (75) le *Pere Dis*, auquel ils offroient, suivant l'usage des Celtes, des victimes humaines. Ces Peuples avoient surtout une grande Fête, qu'ils célébroient au commencement du Printems, & pendant laquelle on avoit coutume de précipiter dans le Tibre trente hommes sexagénaires. Les Auteurs Latins assurent qu'Hercule abolit ce barbare usage; mais que, pour ne pas effaroucher les esprits, qui demeuroient attachés aux anciennes superstitions, on jugea à propos de conserver une image de ce sacrifice (76), & de jeter tous les ans, dans le Tibre, trente hommes de paille. Servius, dans son Commentaire sur Virgile, remarque (77) que les Etrusques appelloient le Dieu des Romains *Mantus*. *Man*, dans l'ancienne Langue de l'Italie, signifioit, comme en Allemand (78), *bon*, *vaillant*. Ainsi *Mantus* est encore le bon *Tus*. Il n'est pas sans apparence que c'est-là la véritable origine du nom de Tusques (79), que les Habitans du Pays de Florence portoient dans les tems les plus reculés.

Au reste, il ne faut pas confondre, comme plusieurs l'ont fait, le *Dis* des Aborigines, ou le *Tus* des Etrusques, avec l'*Adès* des Grecs modernes, qui est le même que Pluton. Pluton étoit le Dieu de la mort & de l'Enfer. *Dis* étoit le Dieu suprême, celui qui avoit formé l'homme. C'est pour cela qu'on l'appelloit le *Dis Pater*, ou *Dis Pater*, le *Pere Dis*, parce qu'on le regardoit comme le Créateur & le *Pere* du genre humain. Pluton, qui passoit pour avoir été frere de Jupiter & de Neptune, n'étoit assurément point connu par les premiers Habitans de l'Italie. Les Hercules, c'est-à-dire, les Princes Grecs, qui avoient conduit des Colonies dans ce Pays, au lieu d'abolir son culte, tâcherent, au contraire, de l'établir; mais ils combattirent, & ils détruisirent, autant qu'il fut en leur pouvoir, la Religion des Titans, c'est-à-dire, des adora-

(75) Servius ad Virgil. Georg. I. v. 43. p. 66.

Pomp. Fest. p. 143. Varro de Lingua Lat. lib. VI.

pag. 75. & in Fragment. Satyr. Menyp. p. 279.

Dionys. Hal. I. cap. 4. p. 27. 30.

(76) Voyez la note précédente & ci-d. Liv. I.

chap. 10 vers la fin.

(77) Seryius ad Æneid X. v. 199. p. 606.

(78) Pomp. Festus Pauli Diac. p. 312. Varro de L. Lat. lib. V. p. 4.

(79) Ci-dessus Liv. I. ch. 10. p. 53.

teurs

teurs du Dieu *Tis*. Il semble que Cicéron lui-même ait senti que le *Dis* des anciens Romains ne pouvoit être le Dieu du Tartare. Il croit (80) que « le Pere *Dis* est la vertu de la terre, d'où tout sort, & où tout » rentre ». Les Celtes en avoient à-peu-près la même idée ; ils regardoient *Dis* comme l'Ame de la terre & du monde entier.

Cependant, il ne faut pas être surpris que plusieurs Auteurs célèbres de l'antiquité, sans faire attention à des différences si notables, aient confondu le *Dis* des anciens Celtes, avec l'*Adès* des Grecs modernes. Deux choses ont pu facilement leur en imposer. Premièrement, la ressemblance du nom d'*Adès* avec celui de *Dis* ; en second lieu, la conformité du culte que l'on rendoit à ces deux Divinités. Les Celtes offroient des victimes humaines à leurs Dieux. Ils croyoient les apaiser, & se racheter eux-mêmes de la mort, en enterrant des hommes tout vivans, ou en les noyant. Leurs Assemblées religieuses, les plus solennelles, se tenoient de nuit. Les Grecs offroient aussi à Pluton des victimes humaines. Ils précipitoient, ils noyoient des hommes, pour apaiser le Dieu de la mort & de l'enfer. Les sacrifices destinés aux Divinités infernales s'offroient ordinairement de nuit. Il n'en falloit pas davantage pour faire croire que le *Dis* des Aborigènes étoit le Pluton des Grecs modernes. Ce fut sur de semblables apparences que Jules-César jugea (81), que le *Teutates* des Gaulois étoit aussi le même que Pluton ; & c'est sur un fondement bien plus léger encore, que Plutarque, l'un des hommes les plus sçavans, & les plus judicieux de son siècle, a soupçonné (82) que les Juifs adoroient le Dieu *Bacchus*, parce que les réjouissances qu'ils faisoient pendant la Fête des Tabernacles ressembloient aux Bacchanales des Grecs.

Puisque les anciens Habitans de l'Italie adoroient le Dieu *Tis*, ou *Teut*, il n'est pas surprenant qu'il y eût dans ce Pays, comme dans tout le reste de l'Europe (83), des *Teutons*, & que l'on ait même placé (84), dans le voisinage du Mont Vésuve, le champ de bataille où les Titans furent défaits par les Dieux. Les Grecs, qui avoient passé dans le Royaume de Naples, vinrent à bout d'y établir leur Religion, mais ce ne fut qu'après

(80) Cicero de Nat. Deor. lib. II. cap. 66.

(81) Ci-dessus §. 4.

(82) Plutarch. Sympof. §. IV. Quæst. 5.

(83) Servius ad Æneid. X. v. 279. p. 604.

(84) Serv. ad Æn. III. v. 578. p. 311. Arist. de Mir. Auscult. p. 707. Voyez ci-dessus Liv. I. chap. 6. p. 27.

avoir soutenu, de la part des Habitans naturels, de longues & de violentes appositions, qui furent quelquefois portées jusqu'à une guerre ouverte.

Les anciens
habitans de la
Grèce ado-
roient le Dieu
Suprême
Teut.

§. XII. Pour finir par les Grecs, on trouve dans Hérodote quelques passages remarquables sur la Religion de ces Peuples. Il dit, par exemple (85), que « les noms de la plupart des Dieux (il s'agit de ceux dont » le culte étoit établi de son tems) étoient passés de l'Egypte en Grèce ». Il ajoute, un peu plus bas (86), que « les Pélasges, qui étoient les » plus anciens Habitans de la Grèce, ne donnoient ni nom, ni surnom » aux Dieux, & qu'ils n'en avoient pas même entendu parler. Ils les ont » appelés *Dieux*, parce qu'ils avoient disposé, & qu'ils conduisoient » toutes choses avec ordre ». Cela ne signifie pas que les Pélasges étoient des athées. L'Historien avoit remarqué, quelques lignes auparavant (87), qu'ils « immoloient des victimes, & qu'ils faisoient consister l'essence » du sacrifice dans les prières dont il étoit accompagné ». Il veut dire que les Pélasges ne se servoient que du nom de *Θεός*, *Dieu*, au lieu que les noms de Jupiter, de Junon, de Neptune, de Bacchus, & les différens surnoms que l'on donnoit à ces Divinités, leur étoient parfaitement inconnus. Hérodote reconnoît donc que le mot de *Θεός* vient des Pélasges; mais il lui donne une étymologie tirée du Grec, que l'on parloit de son tems. Cette Langue ne s'étoit formée que depuis (88) l'expulsion des Pélasges. D'autres ont dérivé le mot de *Θεός* du verbe *θεω*, *je cours*, *θεωμαι*, *je contemple*. On a dit encore que le nom de *Ζεύς* ou de *Διεύς*, Jupiter, d'où l'on a fait le génitif *Διός*, vient de *Διύω*, *j'arrose*.

On doit peu se mettre en peine de ces étymologies, qui, selon les apparences, sont toutes fausses. Mais les divers noms de *Ζεύς*, *Διεύς*, *Θεός*, sont une corruption de celui de *Teut*, ou de *Tis*, & par conséquent, l'on ne doit point douter de la solidité de la remarque de Paul Diacre, qui dit (89) que « le Mercure des Germains étoit autrefois adoré jusques dans » la Grèce ». De là vient que l'on trouve dans ce Pays, comme dans tout le reste de l'Europe, des (90) *Titans*, & des Princes dont le nom est dérivé de celui de (91) *Teut*. On trouve encore que la coutume des

(85) Herodot. II. 50.

(86) Herodot. II. 52. Voyez ci-dessus Liv. I. ch. 9. p. 47. 48.

(87) Herodot. II. 52.

(88) Ci-d. Liv. I. ch. 9. p. 48. 49.

(89) Ci-dessus §. 5.

(90) Suid. Tom III. p. 479. Idem. Orig. lib. IX. cap. 2. p. 1045. Pezron, Antiq. de la Nat. & de la Lang. des Celtes, 233. 140.

(91) Voyez ci-dessus Liv. I. ch. 14. vers la fin.

Thraces, qui donnoient à leurs Princes le nom du Dieu dont ils se croyoient issus, s'étendoit anciennement jusqu'aux Grecs (92). On prétend même que ce fut une des causes de la grossière idolâtrie, où ces Peuples tomberent dans la suite. Donnant à des hommes le nom de Dieu, ils s'accoutumèrent insensiblement à leur rendre les honneurs divins.

Il ne fera pas inutile de faire ici une remarque, qui appartient naturellement à notre sujet, & qui servira d'ailleurs à montrer jusqu'à quel point les Grecs étoient capables de prendre le change, lorsqu'il s'agissoit des Divinités étrangères. La Religion des Pélasges avoit été bannie de la Grèce (93) par la défaite des Titans. Plusieurs siècles après, vers le tems des Poètes (94) Eschyle & Aristophane, quelques Grecs, qui avoient été dans le Pays des Thraces, appelés Edoniens, en rapportèrent le culte du Dieu *Corys*, qui trouva quelques partisans à Corinthe & à Athènes. Mais, comme les assemblées se tenoient de nuit, & que l'on y commettoit des excès de boisson, qui conduisoient quelquefois à d'autres débauches, comme la danse de *Corys* (95), dont on a parlé plus haut, imitoit d'ailleurs celle des Bacchantes, on fit non-seulement de *Corys* une Déesse, mais encore une (96) Vénus, qui présidoit à l'impureté, & à la prostitution. C'est pour cela que le Poète Aristophane vouloit (97) que son culte fût banni de toutes les Villes bien policées.

§. XIII. On croit avoir prouvé que tous les Peuples de l'Europe adoroient anciennement le Dieu suprême sous le nom de *Teut*. Avant que de passer plus loin, il faut examiner pourquoi la plupart des Anciens ont pris le *Teut* des Celtes pour les *Mercur* des Grecs & des Romains. Il y en a deux raisons sensibles.

1°. Les Celtes, qui avoient une demeure fixe, & qui étoient établis dans un Pays découvert, où il n'y avoit point de forêts, tenoient leurs assemblées civiles, & religieuses, non dans le lieu même de leur habitation, mais hors du Village, près du grand chemin, ou sur quelque colline, s'il y en avoit dans le voisinage. On le prouvera, lorsqu'il fera

Pourquoi la plupart des Anciens ont-ils cru que le *Teut* des Celtes étoit le *Mercur* des Grecs & des Romains?

(92) Tzetzi. ad Lycophr. p. 13. 123.

(93) Voyez ci-dessus Liv. I. ch. 9. vers la fin.

(94) Strabo X. p. 470.

(95) Suidas Tom. II. p. 197. & in voce Κέρυς
Comp. II. p. 357. Voy. ci-dessus §. VI. note 43.

Le mot de *Θιαύρος* ou de *Θιάρος*, signifie une Danse sacrée, une Danse Bacchique.

(96) Juvenal. Satyr. II. v. 91. Horat. Epod. XVIII. v. 4.

(97) Cicero de Legib. lib. II. cap. 37.

question de parler des Temples, ou plutôt des Sanctuaires, que les Peuples Celtes consacroient à la Divinité. Il suffira de remarquer ici, qu'Hérodote, rapportant la marche de l'armée de Xerxès, dit (98) que » les Celtes étant arrivés dans le Pays des (99) Edoniens, & ayant » appris que le lieu où ils étoient campés, s'appelloit *les Neuf-Chemins*, y enterrent vivans neuf jeunes garçons, & autant de jeunes » filles. » Cet endroit, qu'on appelloit *les Neuf-Chemins*, étoit, selon les apparences, un célèbre Sanctuaire où les habitans de neuf cantons différens, venoient célébrer la fête de *Corys*. Ce qu'Hérodote ajoute, l'insinue clairement (100): « Jusqu'à ce jour, les Thraces ne labourent, » ni ne sement le chemin, où Xerxès passa avec son Armée, mais » ils l'ont en grande vénération. »

On voit ici le scrupule, ou la manie des Peuples Celtes, qu'on a déjà (101) remarquée. Ils ne vouloient pas que l'on labourât la terre des lieux consacrés, de peur de troubler l'action de la Divinité qui y résidoit. C'est pour cette raison qu'ils portoient dans les lieux, où ils avoient coutume de tenir leurs assemblées religieuses, un grand nombre de grosses pierres. Ils prenoient cette précaution, non-seulement pour avertir les passans qu'il y avoit-là un *Mallus*, un Sanctuaire, mais encore pour empêcher que la charue n'y passât, & qu'une main sacrilège ne remuât une terre qui devoit demeurer inculte, afin que la Divinité pût y rendre ses oracles. On trouve, encore aujourd'hui, en divers endroits de l'Allemagne, & de l'Angleterre, de ces amas de pierres, dont on peut voir la description dans la sçavante dissertation que M. (102) Keyssler a publiée sur cette matière: il y a lieu de croire qu'on en trouve aussi en France. Voici ce qu'en dit le Pere de Rostrenen, dans son Dictionnaire François-Celtique, au mot *Fée*: (103) « *Lieu de Fées ou de sacrifices*. C'est ainsi que le vulgaire appelle » certaines pierres élevées, couvertes d'autres pierres plates, fort » communes en Bretagne, & où ils disent que les Payens offroient » autrefois des sacrifices. » Strabon assure, sur le rapport d'Artemidore,

(98) Herodot. VII. cap. 114.

(99) Les Edoniens étoient voisins de la Macédoine: la célèbre Ville d'Amphipoles étoit dans leur territoire. Harpocraton p. 20. 104.

(100) Herodot. VII. cap. 115.

(101) Strabo III. pag. 154. Herodot. VII. cap. 114. 115.

(102) Keyssler, Antiq. Selecta, Sept. p. 189.

(103) Pag. 402.

qui avoit été sur les lieux (104), que l'on voyoit aussi de ces amas de pierres en Espagne ; & , s'il faut en croire Quinte-Curce (105), Alexandre le Grand en trouva jusques dans la Scythie.

Les Grecs pratiquoient quelque chose de semblable : ils faisoient sur les (106) collines , & le long des grands (107) chemins , des amas de pierres qui étoient consacrées à Mercure , le Dieu tutélaire des Voyageurs ; on lui attribue l'inspection des grands chemins. Ils avoient encore la coutume de poser dans les chemins des pierres quarrées (108), qui étoient sous la protection du même Mercure ; elles servoient à marquer , tant la distance des lieux , que le nom des Villes où le chemin conduisoit. On voyoit encore de ces pierres quarrées , que les Grecs appelloient (109) *Hermas* , à l'entrée des Temples , & même des maisons particulières.

Peut-être , que la plupart de ces coutumes venoient originairement des Pélasges , qui étoient un Peuple Scythe , ou Celte , comme on l'a prouvé dans le premier Livre de cet Ouvrage. On convient (110), en effet , que ces anciens habitans de la Grèce offroient leurs sacrifices sur des montagnes , & (111) qu'au lieu d'avoir des Idoles ou des Statues , ils consacroient à la Divinité des pierres brutes. Le nom même de *Hermès* , que les Grecs donnoient à Mercure , descend , peut-être , de la Langue des Celtes , dans laquelle *Heer* , désignoit une Armée , *Heerftraat* , un grand chemin , *Heer-Mann* , un homme de guerre , *Heerberg* , une auberge , *Heerban* , une convocation de l'Armée. Selon cette étymologie , le mot de *Hermès* seroit composé de celui de *Heer* , Armée , & de *Messen* mesurer , & ne désigneroit que les pierres qui servoient à mesurer les grands chemins , & , par conséquent , la marche des Armées.

Quoi qu'il en soit , de cette conjecture , le détail où l'on vient d'entrer montre , au moins , comment il a pu arriver que tant d'Auteurs célèbres aient assuré que le *Teut* des Celtes , étoit le même Dieu que *Mercur*. Les Romains & les Grecs , qui avoient vu dans leur Pays une infinité

(104) Strabo III. p. 138.

(105) Curtius VII. cap. 9.

(106) Homer. Odyss. XVI. v. 471. Isidor. Gloss. pag. 21.

(107) Hesychius. Phormutus. de Nat. D. p. 57.

(108) Suidas. Vossius de Orig. & Prog. Idol. lib. II. cap. 32. pag. 239. Selden de Diis Syriis

Synt. II. cap. 15. La Martinière, Dict. Géogr. au mot *Mercur*.

(109) Corn. Nep. Alcib. cap. 3. Plutarch. Alcib. cap. 20.

(110) Maxim. Tyr. Diff. 3. 8. p. 451.-460.

(111) Pausan. VII p. 579.

d'amas de pierres consacrées à *Mercur*, & qui en trouverent de semblables dans toute la Celtique, en conclurent, sans hésiter, que *Mercur* étoit servi par tous les Peuples Celtes. Il ne faut pas douter que les Gaulois n'avouassent encore eux-mêmes (112), que leur *Teut* étoit le guide & le patron des Voyageurs. Leurs Sanctuaires, qui avoient le droit d'azile, étoient hors des Villes & des Villages, le long des grands chemins. Il y avoit une pleine sûreté dans les chemins, non-seulement pour les Gens du Pays, qui alloient à un Sanctuaire, ou qui en revenoient, mais encore pour les Voyageurs étrangers (113), que l'on avoit soin de conduire, & d'escorter d'un canton & d'un territoire à l'autre, afin qu'ils ne fussent point insultés sur la route. C'est-là, autant qu'il est possible d'en juger, la première & la principale raison pour laquelle on a confondu si généralement le *Teut* des Celtes avec le *Mercur* des Grecs & des Romains.

A ces raisons, il faut en ajouter une autre, qu'il suffira d'indiquer ici. Entre les différens *Mercur*s, dont la Mythologie Payenne fait mention, il y en avoit un, qu'on appelloit le *Céleste*, & qu'on regardoit comme l'ame du monde. Nous verrons tout-à-l'heure (114), que c'étoit-là précisément l'idée que les Celtes avoient de leur *Teut*.

Quelques-uns
des Anciens
ont cru que le
Teut des Cel-
tes étoit Sa-
turne.

§, XIV. Il s'est trouvé, cependant, quelques Anciens qui ont cru que le *Teut* des Celtes n'étoit pas *Mercur*, mais *Saturne*. Denis d'Halicarnasse, par exemple, rapporte (115) « que les Pélaïges ayant été » chassés de leur Pays, c'est-à-dire de la Grèce, & ne sachant où aller, » consulterent l'Oracle de Dodone, & reçurent, pour réponse, qu'ils » devoient passer en Italie, s'établir dans le Pays des Aborigines, en- » voyer à Apollon les dixmes de leurs fruits, & offrir, en même-tems, » les têtes des hommes à Pluton, & le reste du corps à son pere. »

On voit bien quel étoit le but de cet Oracle. Il ordonne aux Grecs, qui passeront en Italie, d'un côté, de ne pas négliger le culte d'Apollon, & de l'autre, de se conformer aussi à la Religion des Aborigines, en offrant des victimes humaines aux Dieux du Pays, qu'il suppose être Pluton (116), & Saturne son pere. Mais on voit encore mieux, dans cet Oracle, l'ignorance de l'Impositeur, qui l'avoit forgé. C'est un Grec qui,

(112) César VI. 17.

(113) Ci-dessus Liv. II. ch. 17. p. 275.

(114) Amm. Marcell. lib. XVI. p. 115.

(115) Dionys. Halic. lib. I. p. 16. Macrob., Saturn. I. cap. 7. p. 153.

(116) Dionys. H. I. p. 16.

ayant oui dire que les Aborigines offroient des victimes humaines au pere *Dis* (*Diti Patri*,) s'imagina que c'étoient deux Divinités différentes. Il crut que *Dis* étoit l'*Adès* des Grecs, & *Pater*, Saturne son pere.

Pour revenir à Denis d'Halicarnasse, il est dans l'opinion que Saturne étoit adoré par les anciens habitans de l'Italie, & même par tous les Peuples Celtes (117). « Avant, dit-il, qu'Hercule eût » passé en Italie, la colline sur laquelle on a bâti le Capitole, étoit » consacrée à Saturne, & portoit son nom. Aussi, toute la contrée » qu'on appelle aujourd'hui Italie, étoit consacrée au même Dieu. Les » gens du Pays la nommoient *Saturnie*. C'est ce que l'on peut voir dans » quelques Poèmes des Sibilles, & dans d'autres Oracles où se trouve » ce nom. Il y a plusieurs lieux qui portent, encore aujourd'hui, le nom » de Saturne, & sur-tout les rochers, & les hautes collines. On prétend » aussi, que les anciens habitans de l'Italie, avoient coutume d'offrir des » victimes humaines à Saturne, comme la chose se pratiquoit à Carthage ; » tant que cette Ville a subsisté, & comme elle se pratique, encore au- » jourd'hui, dans les Gaules, & parmi quelques autres Peuples de l'Oc- » cident. Hercule, voulant abolir ces sacrifices, bâtit un autel sur la » colline de Saturne, & apprit aux gens du Pays à y offrir, par le feu, » des victimes permises. Cependant, pour arracher de leur esprit tout » scrupule, & pour empêcher qu'ils ne se reprochassent de négliger » les cérémonies religieuses, il jugea à propos de conserver une image » de cette superstition, en ordonnant que, pour apaiser le courroux » de Saturne, on jetteroit à l'avenir dans le Tibre trente hommes de » paille, au lieu de trente vieillards, qu'on y avoit précipités jusqu'a- » lors, pieds & poings liés. Les Romains conservent, encore aujourd'hui, » cette cérémonie, & la célèbrent peu après l'équinoxe du printems, » aux Ides de Mai, où la Lune, parvenue, comme ils le disent, à la » moitié de sa grandeur, partage le mois en deux parties à peu près » égales. Ce jour-là, les Pontifes, les Vestales, les Préteurs, & les » autres Citoyens, qui ont le droit d'assister à la cérémonie, après » avoir offert des sacrifices, selon la coutume, se rendent sur un pont » sacré, d'où l'on précipite dans le Tibre trente hommes de paille, » que l'on appelle (118) *Argeos*. »

(117) Dionys. H. l. cap. 4. p. 27. 30.

(118) Aussi la fête portoit le nom d'*Argi*. Livius l. 21. *Arg*, en Tudesque, signifie mauvais,

Il n'est pas nécessaire d'avertir que ce Saturne est le pere *Dis* (*Dis Pater*) des Aborigènes. On a montré, dans l'un des (119) paragraphes précédens, que c'est à ce *Dis* que les anciens habitans du territoire de Rome offroient tous les ans trente vieillards. C'est au même *Dis* que les collines & les rochers étoient consacrés, parce que les Aborigènes, comme les autres Peuples Scythes & Celtes, choissoient ordinairement des lieux élevés, pour tenir leurs assemblées religieuses : ainsi Servius observe (120) que l'on offroit anciennement des sacrifices au pere *Dis* sur le mont Soracte, qui fut depuis consacré à Apollon. Il ajoute que le pere *Dis* étoit surnommé *Soranus*. *Σωρός* signifie, en Grec, un tas, un amas. La raison de ce surnom est claire. Les Grecs le donnerent à *Dis*, parce qu'ils ne virent qu'un amas de pierres dans le lieu où il étoit adoré. Les Grecs, qui avoient forgé les Poèmes des Sibilles, & les autres Oracles dont Denis d'Halicarnasse fait mention, donnerent, comme il a déjà été remarqué, au pere *Dis* des Aborigènes, le nom de Saturne, parce qu'ils le prirent pour le pere de leur *Adès*, c'est-à-dire, de Pluton.

Il ne faut pas croire, cependant, que tous les Romains fussent, sur cet article, du sentiment de Denis d'Halicarnasse. Outre ceux qui ont pris le *Dis* des Aborigènes pour Pluton même, on trouve encore dans un ancien Calendrier Romain, publié par Heinsius (121), qu'aux Ides de Mai, on jettoit dans le Tibre trente hommes de paille, & que la fête étoit consacrée à Mercure.

Denis d'Halicarnasse croit encore, que c'étoit au même Mercure, que les Gaulois, & quelques autres Peuples de l'Occident, offroient des victimes humaines; il pouvoit se fonder, en cela, sur l'autorité de Cicéron, qui assure (122) « que Saturne étoit servi dans tout l'Occident; & sur celle de Varron, qui avoit dit, au rapport de S. Augustin (123), que les Carthaginois offroient à Saturne de jeunes garçons, & les Gaulois des vieillards. » On voit aussi dans Suidas, (124) que « les habitans de l'Isle de Sardaigne immoloient à Saturne

innuile. On les appelloit encore *Casnares*. Varron in *Frugum Satyr.* Menip. pag. 279. *Cas*, parmi les anciens Italiens, signifioit *vieux*, & *Nar*, en Allemand, est un *Radeur*, un *Fou*. Varron de *Ling. Lat.* lib. VI. p. 72.

(119) Ciceron §. 11.

(120) Servius ad. *Æneid.* XI. 785.

(121) *Kalend. Rom.* ad *calcem* Ovid. edidit Henfii.

(122) Cicero, de *Nat. D.* III. cap. 44.

(123) August. de *Civit. Dei* VII. c. 19. p. 407.

(124) Suidas in *Sardynius risus* T. III. p. 287.

« l'élite

« l'élite de leurs captifs, & les vieillards qui avoient passé soixante dix ans. » Enfin on lit dans Diogene Laërce (125), que « Pythagore eut un esclave, nommé *Zamolxis*, auquel les Gètes offroient des victimes humaines, estimant, comme Hérodote l'a remarqué (126), que c'est le même que Saturne. » Il y a dans ces paroles bien des bêtises. On ne les cite ici, que pour montrer, selon l'opinion des Grecs, que les Gètes immoloient des hommes à Saturne.

Voilà donc bien de la différence entre les Auteurs qui font mention de la Religion des Gaulois, & des autres Peuples de l'Europe. Les uns disent que Mercure (127) étoit le Dieu suprême des Gaulois, & que c'étoit à lui qu'ils offroient des vieillards décrépits. Les autres prétendent que c'étoit à *Teutates* (128) que l'on présentait ces barbares sacrifices.

Ici l'on assure que c'étoit à Saturne que l'on rendoit un culte si inhumain dans les Gaules. Diogene Laërce croit (129) que les Gètes sacrifioient des hommes au même Saturne. Jornandès, au contraire, prétend (130) qu'ils les immoloient à Mars.

Tout cela, cependant, peut facilement être expliqué & concilié. Il est constant que *Teut* étoit le Dieu suprême des Gaulois, & de tous les autres Peuples de l'Europe; ils s'accordoient tous à lui offrir ce qu'ils appelloient la plus excellente de toutes les victimes. On a vu que la plupart des Etrangers ont pris ce *Teut* pour Mercure, & l'on en a dit la raison. D'autres ont cru que *Teut* étoit le Mars des Grecs. Nous verrons, dans le Chapitre suivant, sur quoi se fondoient ceux qui ont préféré cette opinion. D'autres encore ont jugé que ce *Teut* étoit le même Dieu que Saturne: effectivement, Saturne ressembloit aux Dieux des Celtes par bien des endroits. On offroit à l'un & à l'autre des victimes humaines, avec cette seule différence, que les Phéniciens choisissent pour ce sacrifice de jeunes garçons, au lieu que les Celtes préféroient d'immoler des vieillards. Saturne étoit le pere des autres Dieux, le mari de *Rhea*, ou d'*Ops*, c'est-à-dire, de la Terre. Les Scythes & les Celtes en disoient autant de leur *Teut*. Enfin, ce qui mérite

[(125) Diog. Laërt. lib. VII. 2. p. 488.

(126) Hérodote ne dit pas ce que Diogene Laërce lui attribue. Voyez Herodot. IV. 14 c'étoit Mnésias qui disoit que les Gètes adoroient Saturne sous le nom de *Zamolxis*. Suidas in *Zamolxis*.

(127) Ci-dessus §. IV. notes 11. 12. & 13.

(128) Ci-dessus §. IV. notes 9. & 10.

(129) Ci-dessus note (108).

(130) Jornand. cap. IV. p. 617.

d'être bien remarqué, les Romains disoient (131) que leur Saturne étoit l'ame du monde, l'esprit qui embrasse toute la Nature. C'est précisément l'idée que les Celtes avoient de leur Dieu suprême.

§. XV. Enfin il y a eu encore des Auteurs qui ont donné au *Teut* des Scythes & des Celtes, le nom de Jupiter. Dans le fond, ce sont ceux qui ont le plus approché de la vérité, supposé qu'ils aient entendu par Jupiter, non le fils de Saturne, mais le premier Etre, le pere des hommes & des Dieux. Ainsi, quand Hérodote dit (132) que « les Scythes servent Jupiter & la Terre; qu'ils regardent la Terre comme la femme de Jupiter; qu'ils appellent Jupiter, *Pappæus*, » on voit bien que ce Jupiter est le Dieu (133) *Tai*, ou *Teut*, que les Scythes appelloient le pere de l'homme. Peut-être qu'il faut dire la même chose du Jupiter des Perses (134): ils appelloient Jupiter toute la « voûte des cieux, » c'est-à-dire, l'ame du monde, qui pénètre, anime, & dirige toutes les parties de la matière.

Mais il y a, au reste, une grande difficulté dans ce qu'Hérodote dit du Jupiter des Scythes. Non-seulement il le distingue de leur Mars, il prétend encore que ce Jupiter étoit une Divinité inférieure à Mars (135): « Ce n'étoit qu'à Mars qu'il étoit permis de consacrer des Simulacres, des Autels, & des Temples. » Hérodote se trompe, & distingue, mal-à-propos, le Jupiter des Scythes, de leur Mars. On verra, dans le Chapitre suivant, les raisons sur lesquelles ce sentiment est appuyé. Hérodote, lui-même, fait parler Indathyrfus, Roi des Scythes, dans des termes qui marquent que ce Prince regardoit Jupiter comme le Dieu suprême. Darius avoit écrit à ce Prince, & l'avoit exhorté à se rendre Vassal des Rois de Perse. Indathyrfus lui répond (136): « Je ne reconnois pour mes Seigneurs, que Jupiter, duquel je descends, & le Thrône Royal des Scythes. » Dans un des Paragraphes précédens, on a cité un passage de Denis d'Halicarnasse, qui porte (137) que, selon la Mythologie des Lydiens, *Masnès*, leur premier Roi, étoit fils de Jupiter & de la Terre. Il est clair encore que les Grecs ont mis ici le nom de Jupiter à la

(131) Dionys. Hal. I. p. 30. Amm. Marcell. lib. XVI. p. 115.

(132) Hérodote. IV. 59.

(133) Ci-dessus §. 10.

(134) Ci-dessus ch. III. §. 3, note 7, & ch. IV.

§. 1. notes 4 & 5

(135) Ci-dessus ch. III. §. 3. note 8.

(136) Hérodote. IV. 127.

(137) Ci-dessus §. 3. note 57.

place de celui de *Tis*, ou d'*Atis*. *Masnès*, ou *Mannus*, est le premier homme, qui, selon les Lydiens, étoit fils de la Terre & du Dieu *Atis*. Tout de même, quand Maxime de Tyr dit (138) que, parmi les Gaulois, le symbole de Jupiter est un grand chêne, il faut entendre par ce Jupiter, le *Teutarès*, le Dieu suprême des Gaulois.

Il faut avouer, cependant, que l'on a aussi donné le nom de Jupiter à un Dieu subalterne, qui, selon la Théologie des Celtes, avoit l'empire du Ciel, ou de la moyenne Région de l'air. C'est de lui qu'il faut entendre le passage de Jules-César, qui dit (139) que « les Gaulois adoroient sur-tout Mercure, &, après lui, Apollon, Mars, Jupiter, & Minerve. Jupiter (140) avoit la conduite du Ciel, » c'est-à-dire, qu'il étoit chargé de la conduite de l'Atmosphère, & qu'en cette qualité, il présidoit aux Vents & aux tempêtes; c'est peut-être le même que le (141) *Taranis* de Lucain, le Dieu du tonnerre. Nous verrons, à la fin de ce Chapitre, que les Celtes semblent n'avoir pas été d'accord, s'il falloit attribuer le pouvoir de lancer la foudre au Dieu suprême, ou à un Dieu inférieur.

Quoiqu'il en soit, les Scythes & les Celtes rendoient un culte religieux aux Vents & à l'Air (142). Il est, par conséquent, très-facile de comprendre, comment on a pu donner à deux Divinités différentes, le nom de Jupiter, qui étoit inconnu dans toute la Celtique. Des Etrangers ayant remarqué que les Celtes adoroient un Dieu suprême, lui donnerent le nom de Jupiter. Cela étoit naturel. D'autres aussi ayant observé que ces mêmes Peuples vénéroient l'Air, c'est-à-dire, une Intelligence qui présidoit aux Vents, aux Tempêtes, & à tous les changemens qui arrivent dans l'air, lui donnerent aussi le nom de Jupiter. Il étoit presque inévitable que les Romains, qui, au lieu d'être au fait de la Théologie des Celtes, n'avoient l'esprit rempli que de leur propre Mythologie, prissent facilement le change sur cet article; & par cela même qu'ils se sont mépris, en désignant sous le nom de Jupiter, & le Dieu *Teut*, & le Dieu subalterne qui résidoit dans l'air, il n'est pas possible de déterminer précisément quel étoit le Jupiter des Perses.

(138) Ci-dessus ch. IV. §. 5. note 23.

(139) Ci-dessus ch. III. §. 3. note 29.

(140) César VI. 27.

(141) Ci-dessus §. 4. note 9.

(142) Ci-dessus ch. IV. §. notes 4, 5 & 6.

« Ils appelloient de ce nom, dit Hérodote (143), toute la voûte des » cieux. » Il est naturel d'entendre par-là l'Etre suprême qui environne, & qui enceint tout l'Univers. Un passage d'Hesychius le dénote suffisamment (144) : « Les Perses appellent la grande, ou la glorieuse » *Dias*, le Ciel, & l'Isle qui porte aujourd'hui le nom de *Naxos*, » c'est-à-dire, tant le Dieu grand & glorieux, que l'Isle qui lui étoit consacrée. Cependant, si l'on juge plus à propos d'en faire une Intelligence d'un ordre inférieur, qui présidoit à l'Atmosphère, nous ne nous y opposerons point. Mais il paroît incontestable que le Jupiter des Scythes, qu'ils appelloient le mari de la Terre, & le pere de l'homme, étoit le Dieu *Teut*.

On trouve, au reste, que les Myfiens, établis en Asie, adoroient un Jupiter qu'ils appelloient (145) *Abbrettenus*, & les Thraces, un autre, nommé (146) *Urius*, ou *Surius*. Le premier avoit reçu son nom de la contrée où il étoit servi. Mais on n'a rien découvert jusqu'à présent, par rapport au surnom du second. On le servoit dans un Temple; d'où il résulte que c'étoit un Dieu étranger, dont le culte pouvoit avoir été apporté de Phénicie. Le $\gamma\eta\kappa$ signifie, en Hébreu, la lumière, & *Sur* $\gamma\eta\gamma$ étoit le nom Phénicien de la Ville de Tyr.

Prérogatives
du Dieu *Teut*.

§. XVI. Il ne reste plus, pour finir ce long Chapitre, qu'à parler des prérogatives que les Celtes attribuoient au Dieu *Teut*. On les a déjà touchées, au moins pour la plupart. Il suffira de les rappeler ici en deux mots.

C'étoit le
Dieu Suprême.

1^o. On le regardoit comme le Dieu suprême. On l'appelloit, dans un certain sens (147), le vrai, le seul Dieu, & ; par cette raison, il étoit servi & adoré préféablement à tous les autres. C'est à lui que l'on consacroit (148) la plupart des Sanctuaires, & que (149) l'on offroit le plus grand nombre de sacrifices. Les Rois de Thrace (150) ne juroient que par son nom.

Le Créateur
de l'Univers

2^o. On lui attribuoit la création de l'Univers. Non-seulement les Scythes, quoiqu'ils se crussent plus anciens que les Egyptiens (151),

(143) Ci-dessus ch. III. §. 3. note 12. ch. IV. §. notes 4 & 15.
(144) Hesychius.
(145) Strabo XII.
(146) Cicero Orat. in Luc. Pison. p. 1842.

(147) Ci-dessus ch. V. §. 2.
(148) Ci-dessus ch. III. §. 3. note 8.
(149) Ci-dessus ch. IV. §. 1. note 6.
(150) Ci-dessus ch. IV. §. 1. note 7.
(151) Justin. II. 2. On a remarqué ailleurs.

convenoit avec eux , d'un commencement de toutes choses , les Turcs affuroient même formellement (152) que le Dieu suprême avoit fait le Ciel & la Terre. Quoique l'on prouve plus haut, que les Celtes n'admettoient pas deux principes éternels & intelligens, l'un bon , & l'autre mauvais, on ne laisse pas de soupçonner que leurs Philosophes croyoient l'éternité de la matière. La Doctrine des Druides portoit, comme Strabon l'a remarqué (153), que « le monde étoit incorruptible, mais que l'Eau & le Feu prendroient un jour le dessus. » On entrevoit là-dedans, qu'ils croyoient le monde éternel, par rapport à la matière, dont il étoit composé, mais non pas par rapport à la forme.

3°. Une troisième prérogative du Dieu *Teut*, c'est qu'on le regardoit comme le créateur & le pere des autres Dieux. Tous les Peuples Celtes admettoient une *Théogonie*, une génération des Dieux; & (154) elle faisoit la matière de leurs Cantiques sacrés; mais ces Divinités subalternes n'étoient pas des hommes, qui eussent été mis, après leur mort, au rang des (155) Dieux. C'étoient des Intelligences que le premier Etre avoit produites, & unies à chaque portion de la matière, pour l'animer & pour la conduire. Il n'y a guères lieu de douter que la Théogonie que l'on trouve dans Hésiode, ne fut un reste de l'ancienne Mythologie des Pélasges. Elle porte (156) que les Dieux & les hommes sont issus du mariage du Ciel & de la Terre. Le Ciel, que les anciens Grecs appelloient (157) *Adès*, est, selon les apparences, le *Teut* des Celtes, le Jupiter, ou l'*Atès* des Phrygiens. La Terre, la femme du Ciel, c'est la matière d'où les hommes & les Dieux ont été pris. Il semble, effectivement, que, selon l'opinion des Celtes, non-seulement les hommes, mais encore les Dieux, c'est-à-dire, les Dieux inférieurs, avoient été tirés de la matière. Ainsi les anciens habitans de l'Ilande (158)

Le Créateur
& le Pere des
autres Dieux.

que ces Scythes étoient, selon les apparences, les Phrygiens. Voyez ci-dess. Liv. I. ch. 9. p. 52.

(152) Ci-dessus ch. IV. §. 1. note 6.

(153) Strabo IV. p. 197.

(154) Herodot. I. cap. 132.

(155) Ci-dessus ch. III. §. 2. notes 5. 6. & 7.

(156) Hésiod. Theog. p. 44. Pindar. Neme IV. initio. Schol. adh. loc. p. 378. Phérécide, qui mit le premier par écrit les anciens Cantiques des Grecs, avoit commencé son Ouvrage par ces mots *Jupiter & Saturnus & Tellus semper fuerunt*. Apud Bock, G.-S. Part. I. lib. IV. c. 1. p. 236.

Au reste, quoique la Théogonie d'Hésiode s'accorde avec celle des Celtes dans ce point essentiel, qu'elle fait descendre les Dieux & les hommes du mariage du Ciel & de la Terre, il faut avouer qu'elle s'en écarte sur d'autres articles. Le Poète, par exemple, ne fait pas du Ciel le premier Etre. Il dit que ce fut la Terre qui produisit le Ciel pour la couvrir. Cela n'est point conforme à la Doctrine des Scythes, qui étoit déjà altérée en Grèce du tems d'Hésiode.

(157) Hesychius.

(158) Ci-dessus ch. IV. §. 7. note 13.

admettoient plusieurs Dieux, & plusieurs Génies, Célestes, Aériens, Terrestres, & Marins, ce qui peut s'entendre, ou de la matière dont ils étoient formés, ou de l'élément dans lequel ils résidoient (159). Les Mages aussi, parlant de la substance & de l'origine des Dieux, disoient qu'ils étoient formés de Feu, de Terre, & d'Eau. Par-là, on voit, pour le dire en passant, que *Mafnès*, qui étoit Persan d'origine, avoit adouci, en quelque manière, la Doctrine des Philosophes de sa Nation. Cet Hérésiarque ne faisoit sortir de la matière que les Démon^s les Intelligences mal-faisantes, au lieu que les Mages soutenoient que toutes les Divinités subalternes avoient été tirées de la matière.

Au reste, la Théologie des Sarmates s'accordoit assez, sur cet Article, avec celle des Celtes (160) : « ils ne disconviennent pas, dit Hel- » moldus, qu'il n'y ait dans le Ciel un Dieu duquel tous les autres dé- » pendent. Ce Dieu tout-puissant ne prend soin que des choses célestes. » Les autres, qui sont, chacun, chargés de quelque fonction particu- » lière, lui sont soumis. Ils sont tous issus de son sang, & chaque Dieu » est plus ou moins excellent, selon qu'il est plus ou moins éloigné de » l'Etre suprême. » C'est la Doctrine des émanations, qui étoit commune à la plupart des Peuples Payens.

Le Créateur
& le Pere de
l'homme.

4^o. Outre la production des Divinités qui résidoient dans les éléments, on attribuoit encore au Dieu *Teut* la création de l'homme. On l'a montré fort au long. Les Gaulois se disoient issus de ce Dieu, & l'appelloient, par cette raison (161), *Teutat*, le Pere *Teut*. Les Germains appelloient le premier homme, dont ils faisoient un Héros (162), *Tuisson*, le fils de *Tuis*. Les Rois des Thraces prétendoient descendre de leur Mercure; c'étoit le Dieu (163) *Tis*. Les Scythes appelloient leur Jupiter, *Pappæus* (164), le pere des hommes. Les Italiens, comme les Gaulois, joignoient toujours le nom de Pere à celui de leur *Dis*. Ils l'appelloient *Dis Pater*, ou (165) *Ditis Pater*.

Teut avoit
tiré l'homme
de la Terre.

L'opinion commune étoit que le Dieu *Teut* avoit tiré l'homme de la terre. On en a produit plusieurs preuves dans ce Chapitre. Les Ger-

(159) Ci-dess. ch. IV. §. 4. note 10. On parle, ailleurs, de la contradiction apparente, qu'il y a ici dans la Théologie des Celtes. Voyez ci-dessous ch. 17. §. 2.

(160) Helmold. Chron. Slav. c. 24. p. 182.

(161) Ci-dessus §. 4. note 15.

(162) Ci-dessus §. 5. note 28.

(163) Ci-dessus ch. V. §. 1. note 7. & ch. VI. §. 6.

(164) Ci-dessus ch. III. §. 2. note 8.

(165) Ci-dessus §. 3.

maines disoient que (166) *Tuiston* étoit issu de la Terre. Ils avoient en grande vénération une Forêt du Pays des Semnons , parce qu'ils croyoient (167) que c'étoit-là que la Nation avoit pris son origine , & que résidoit le Maître de l'Univers. Les Phrygiens faisoient descendre l'homme , *Mafnès* (168) , de Jupiter , ou d'*Atis* , & de la Terre. Les Scythes aussi , qui appelloient Jupiter le pere des hommes , disoient que la Terre , qu'ils nommoient (169) *Apia* , étoit sa femme.

On a averti ailleurs que ces noms de Pere (170), de Mari, de Femme, que les Celtes employoient dans cette occasion , devoient être pris dans un sens figuré. Car ces Peuples se moquoient, au reste , de ce que les Grecs disoient du mariage de leurs Dieux. *Teut* , c'est l'ame du monde , le Principe actif , qui pénètre la matière , & la rend féconde ; la Terre c'est la matière dont il s'est servi pour la formation de l'homme & des autres créatures. On ne doute pas que les Etrusques n'eussent une Doctrine à peu près semblable sur l'origine de l'homme. On l'entrevoit dans ce qu'ils disoient de leur *Tagès* , qui avoit enseigné à sa Nation l'art de prédire l'avenir (171). Un Païsan qui labouroit , ayant enfoncé bien avant le soc de sa charruë , vit sortir *Tagès* de dessous une motte de terre. La Mythologie des Grecs portoit aussi (172) que , du mariage du Ciel & de la Terre , étoient nés trois fils , d'une grandeur énorme , & d'une force extraordinaire , *Cottus* , *Briareus* , & *Gigès* , & ensuite les Géants & les Titans.

La différence que les Peuples Celtes mettoient entre le Dieu *Teut* , qu'ils appelloient le Pere des hommes , & la Terre , qu'ils regardoient comme la Mere du genre humain , détruit le sentiment de ceux qui ont cru que *Teut* étoit la Terre même. Ils se sont fondés principalement sur cette preuve étymologique , « que les Celtes donnoient à la Terre un » nom qui approchoit beaucoup de celui de *Teut*. Les habitans du Pays » de Gales , qui ont conservé , à ce qu'on prétend , l'ancienne Lan- » gue Celtique , appellent encore aujourd'hui la Terre , *Tud* (173). » Ceux de l'Armorique , c'est-à-dire , les Bretons , la nomment (174) ,

Quelques-uns ont cru mal-à-propos que le *Teut* des Celtes étoit la Terre même.

(166) Ci-dessus §. 5. note. 29.

(167) Tacit Germ cap. 79

(168) Ci-dessus §. 8. note 57.

(169) Ci-dessus ch. III. §. 3. note 2.

(170) Ci-dessus ch. III. §. 2. note 5.

(171) Cicero de Divinat. II. cap. 10.

(172) Hesiod. Theog. pag. 147. Apollodor. lib. I. p. 1. 14 Diodor Sic. III. p. 132. *Veyen* ci-dessus note 155 , & Liv. I. ch. 13. p. 83.

(173) *Tut* , Terra. Camden in Collect. Leibnitz. Tom. II. p. 143.

(174) Dictionnaire de Rostkensen p. 916.

» *Douar*, ou *Tit*. Selon Tacite, la Déesse (175) *Herthus*, pour laquelle la plupart des Peuples de la Germanie avoient une grande vénération; étoit la Terre : ce mot de *Hertus*, signifie, en Allemand, le Seigneur *Tus*. »

Il faudroit sçavoir parfaitement la Langue du Pays de Gales, pour pouvoir déterminer si le mot *Tud*, est ancien, ou moderne, dans cette Langue; mais il est, du moins, constant que dans le Pays de Gales; comme dans toute la Celtique, on appelloit anciennement la Terre, *Ar*, *Er*, *Erd*, & avec l'article, *Day-Ar*, *Dou-Ar*, *Die-Erd*. Ceux qui voudront s'en convaincre pourront jeter les yeux sur la discussion étymologique qu'on renvoye au bas de cette page (176).

A l'égard du Bas-Breton, il ne paroît pas que le mot de *Tit* ait jamais signifié la Terre dans cette Langue. Le Pere de Rostrenen avoue qu'il ne subsiste plus dans l'Armorique, mais il juge qu'il a été autrefois en usage, & il le prouve par le mot *Titans*, qui signifie *hommes*, ou *nés de la terre*. Il y a là dedans une équivoque que ce Pere n'a point éclaircie, ni peut être apperçue. Les Titans se disoient fils de la Terre. Mais s'ensuit-il de-là que le nom même de *Titan* exprimât cette origine? On ne le croit pas. Ils le tenoient, non de la Terre, mais du Dieu *Teut*, qu'ils appelloient son mari.

Pour ce qui est du nom de *Herthus*, qu'on lit dans Tacite, les Allemands appellent, encore aujourd'hui, la Terre, *Erde*. Il paroît, par les anciens Glossaires, que ce mot se prononçoit autrefois, avec une aspiration (177), *Herde*. Les Romains, pour lui donner une terminaison Latine, le changerent en *Herthus*; mais, au reste, il est certain que les Germains distinguoient le Dieu (178) *Vodan*, de *Frea*, c'est-à-dire, de la Terre sa femme; de la même manière que les Scythes mettoient

(175) Tacit. Germ. cap. 40.

(176) L'ancien nom de la Terre, que les Peuples Celtes prononçoient différemment, étoit *Ar*, *Er*, ou *Erd*. En y ajoutant l'article, on en a fait les noms de *Day-ar*, *Dou-ar*, *Die-erd*, *Th-ar*, *Terra*, &c. Ainsi, dans le troisième article de l'Oraison Dominicale, les Belges disent *Cervan be Cala*, *Currean Ere*, comme au Ciel, ainsi sur la Terre. Mullerus in Alphabet. ac notis divers. Linguar. p. 37. Les Galois *megis yn y ner*, *felly Ar*, comme au Ciel, ainsi sur la Terre; ou *YDDAIAR beff d*, sur la Terre comme au Ciel.

Biblia Cambrie. edit. Lond 1677. Les anciens Bretons *arridayar*, ainsi sur la Terre. Mull. Ib. p. 43. Les Bas-Bretons *en douar evel en euff*, en la Terre, comme au Ciel. Mull. Ibid. Le P. de Rostrenen remarque, dans son Dictionnaire, que les Bas-Bretons appelloient autrefois la Terre *Ar* ou *Ter*. p. 916.

(177) Boxhom, ad Tacit. Germ. cap. 40.

(178) Paul. Diac. Hist. Longob. lib. I. pag. 356. 357. *Frea*, *Frau*, en Tudesque, est une femme.

de la différence entre Jupiter , & (179) *Apia* , les Phrygiens entre (180) *Tiiias* & *Rhea* , les Italiens , entre (181) *Dis* , ou *Saturne* , & *Ops* , les Thraces entre (182) *Cotis* & *Bendis* , & les Samothraces entre (183) le Ciel & la Terre. Les Celtes ne séparaient pas le culte de ces deux Divinités , sans doute parce qu'ils croyoient que l'une auroit été stérile sans l'autre , au lieu que c'étoit leur union & leur mariage qui avoit produit l'Univers , en général , & le genre humain en particulier.

On voit par-là , pour le remarquer en passant , pourquoi les anciennes Loix des Athéniens ordonnoient aux Fiancés de ne point consommer leur mariage , qu'ils n'eussent offert un sacrifice (184) au Ciel & à la Terre. C'étoit un reste de l'ancien usage des Pélasges , qui offroient ce sacrifice au Père & à la Mère du genre humain , pour en obtenir la fécondité.

5^e Une cinquième prérogative du Dieu *Tout* , c'est qu'on le regardoit comme l'ame de la Terre , & du monde entier. Ayant tout créé , il étoit présent , par cela même , à tous ses ouvrages. Au lieu que les Dieux subalternes n'étoient chargés que de la conduite du corps , ou de l'élément auquel ils étoient unis , le Dieu suprême avoit sous sa direction tout l'Univers , avec les esprits & les corps qui le composent. Ainsi les Romains disoient que leur Saturne (185) est l'esprit qui embrasse toute la Nature. Les Perses disoient de même (186) , que leur Jupiter étoit toute la voûte des cieux. On lit aussi dans Ammien Marcellin (187) que « l'Empereur Julien , pendant le séjour qu'il fit dans les Gaules , » se levoit toujours à minuit pour invoquer secrètement ce Mercure , » que les Théologiens regardent comme une Intelligence , qui , parcourant le monde avec rapidité , excite l'esprit humain , & le met en mouvement. » Ce Mercure étoit le *Tout* des Gaulois , que les Druides représenterent à Julien comme le Dieu des esprits , qu'il devoit invoquer , pour être rendu propre aux grandes entreprises. Julien le prioit de nuit. La pratique des Gaulois le vouloit ainsi ; & cette pratique favo-

Le Dieu *Tout* étoit regardé comme l'ame du monde.

(179) Ci-dessus ch. III. §. 3. note 8.

(180) Ci-dessus §. 8. notes 53 54. & 55.

(181) Vatro de Ling. Lat. IV. p. 15. Auson. Idyll. 12. p. 114. Servius ad Æneid. VI. v. 325.

(182) Ci-dessus §. 6. notes 42. & 43.

(183) Ci-dessus note 180.

(184) Proclus Comment. in Timæum Platonis ; ap. Vossium de Orig. Idol. lib. II. cap. 58. pag. 313.

(185) Ci-dessus §. 14. note 130.

(186) Ci-dessus ch. IV. §. 1. notes 4. & 5.

(187) Amm. Marcell. XVI. p. 115.

risoit la dissimulation de ce Prince, qui n'apostasie ouvertement qu'après la mort de l'Empereur Constance.

Les Gaulois disoient encore, comme Jules-César l'a remarqué (188), que leur Mercure étoit l'Inventeur de tous les Arts; que son pouvoir étoit très-grand pour ceux qui vouloient gagner de l'argent, & qui s'appliquoient au commerce. La raison en est claire. C'est de lui qu'on obtenoit cet esprit vif & pénétrant; sans lequel ni le Marchand, ni l'homme de Lettres, ne sçauroient exceller dans leur profession. On a remarqué ailleurs (189), que Pythagore définissoit la Divinité: « L'Esprit qui est répandu dans toutes les différentes parties de l'Univers, » & duquel nos propres Esprits tirent leur origine. On prétend que c'étoit de lui (190), que Numa-Pompilius avoit emprunté les idées qu'il avoit de la Divinité. C'est un Anachronisme. Numa étoit mort (191) dans la XXVII. Olympiade, & Pythagore ne fleurit que dans la (192) LXII, c'est-à-dire, environ cent quarante ans après. Mais on peut en conclure assez naturellement, qu'il y avoit, sur cet article, de la conformité entre la Doctrine du Philosophe, & celle de Numa-Pompilius, qui suivit constamment les idées des Celtes dans tout ce qui regardoit la Religion.

Quelques uns
ont regardé
Teus comme
le Dieu qui
lance la foudre.

6°. On n'oseroit assurer que tous les Peuples Celtes fussent dans la même opinion que les Sarmates, qui (193), n'attribuoient qu'au Dieu suprême le pouvoir de former l'éclair & le tonnerre. On trouve bien que les Thraces étoient dans ce sentiment. On le voit dans un passage d'Hérodote, déjà cité (194): « Quand il faisoit du tonnerre & des éclairs, » ils tiroient des flèches contre le Ciel, comme pour menacer la Divinité, parce qu'ils étoient dans l'idée, qu'il n'y avoit point d'autre Dieu que le leur. » Ce qu'Hérodote ajoute ici du sien, c'est que les Thraces prétendoient menacer la Divinité, en tirant contre le Ciel. Ce n'étoit assurément pas leur intention. Au contraire, ils prétendoient rendre hommage par-là au Maître de l'Univers, le féliciter de ces glorieuses marques qu'il donnoit de sa puissance, lui déclarer qu'il avoit en eux des enfans qui ne dégénéroient point, qui sça voient tirer, aussi

(188) Ci-dessus §. 4. note 11.

(189) Ci-dessus ch. IV. §. 2. note 38.

(190) Clem. Alex. Strom. I. cap. 15. p. 358.

(191) Dionys. Halic. lib. III. initio.

(192) Euseb. Præp. Ev. X. cap. 2. p. 196.

(193) Ci-dessus ch. IV. §. 2. note 18.

(194) Ci-dessus ch. V. §. 1. note 6.

bien que lui. On n'en doutera pas si l'on veut se ressouvenir que tous les Celtes étoient persuadés que le Dieu suprême, qui présidoit, selon eux, à la guerre, avoit une grande prédilection, non-seulement pour les Guerriers, ou pour les bons tireurs, mais aussi pour tous ceux qui périssoient dans un combat, ou de quelqu'autre genre de mort violente. Hérodote lui-même paroît l'insinuer, en remarquant (195) que les Thraces envoioient tous les cinq ans à Zamolxis un Messager, qu'ils chargeoient de leurs commissions pour l'autre monde. Après que le Messager avoit été choisi par le sort, on le jettoit en l'air, & en même-tems, trois hommes, nommés pour cela, tiroient sur lui. S'ils le frappaient, c'étoit une preuve que le sacrifice étoit agréable à Dieu; s'ils le manquoient, on choisissoit un autre Messager, & le premier étoit regardé comme un scélérat. Dieu lui-même le déclaroit indigne de ce haut degré de gloire & de félicité, auquel on n'arrivoit que par une mort violente.

On trouve encore que, lorsque Marc-Aurele eut remporté sur les Quades & les Marcomans, cette célèbre victoire, dont on a tant parlé, & à laquelle une grosse pluie, qui vint rafraîchir l'Armée Romaine, contribua beaucoup (196), « il se répandit un bruit qu'un Magicien, venu d'Egypte, qui étoit la suite de l'Empereur, avoit conjuré, par les secrets de son Art, le Mercure Aérien, & qu'il en avoit obtenu de la pluie. » Personne n'ignore que les Chrétiens attribuoient cette pluie favorable, & la victoire dont elle fut suivie, aux prières de la *Légion fulminante*. Les Romains crurent, sans doute, qu'ils devoient les mêmes avantages à la protection de leurs Dieux, & à la valeur du Soldat. Il y a lieu de soupçonner que ce furent les Germains, qui, pour se consoler de leur défaite, & pour en diminuer la honte, publièrent qu'un Magicien étranger avoit trouvé le moyen, par ses conjurations, de mettre leurs propres Dieux, & même Mercure, leur Dieu suprême, dans les intérêts des Romains.

Il faut avouer, cependant, que d'autres Peuples Celtes ont distingué formellement le Dieu suprême, de celui qui lance le tonnerre. Par exemple, Lucain dit (197) que les Gaulois servoient *Teutatès*, *Hesus*

D'autres ont fait du Dieu du Tonnerre une Divinité subalterne.

(195) Hérodote. IV. 94.

(196) Xiphil. ex Dionis. lib. LXXI. p. 805.

(197) Ci-dessus §. 4. note 9.

& *Taranis*. *Teutates* est le Dieu auquel les étrangers donnoient le nom de *Mercur*. On prétend qu'*Hesus* étoit *Mars*, & *Taranis* le Dieu du tonnerre, que les Allemands appellent, encore aujourd'hui, *Donner*, & les habitans du Pays de Gales (198) *Taran*.

Il est vrai que la preuve, que l'on tire de ce passage, n'est pas sans réplique. Nous verrons, dans le Chapitre suivant, que *Teutates* & *Hesus* étoient le même Dieu. Il se pourroit bien, par conséquent, que le nom de *Taranis* fût, parmi les Gaulois, une épithète du Dieu suprême, de la même manière que les Romains appelloient leur Jupiter, *Fulminator*. Mais il y a une autre preuve qui paroît bien décisive : les Irlandois, les Suédois, & les Germains (199) distinguoient le Dieu *Odin*, *Vodan*, du Dieu *Thor*. Le premier étoit le Dieu suprême, & le second le Dieu du tonnerre. De-là vient que ces Peuples appellerent le jour que les Romains consacroient à *Mercur* (200) *Vonstag*, ou *Odenstag*, & donnerent au jeudi (*dies jovis*) le nom de (201) *Thorfdag*, ou de *Donnerstag*, ce qui signifie le jour de la Divinité qui préside au tonnerre. On ne croit donc pas se tromper, en assurant que ce *Thor* est le même que Jules-César appelle (202) *Jupiter*, & Lucain *Taranis*. Au reste, comme les Bretons appellent le tonnerre *Curum*, il paroît vrai-semblable que le Dieu *Cernunnus* (203), dont l'Idole a été trouvée à Paris, & que M. de Leibnitz prend pour *Bacchus*, étoit le Dieu du tonnerre.

Histoire de la
Création, tirée
d'un Livre
faussement
attribué à un
Philosophe
Etrusque.

7°. Si l'on pouvoit faire quelque fond sur le fragment d'un Auteur Etrusque, que Suidas nous a conservé, ce Peuple auroit eu une Histoire de la création, peu différente de celle que l'on trouve dans nos Livres sacrés. Elle portoit (204) que le Dieu créateur de toutes choses avoit destiné douze mille ans à tous ses ouvrages, & qu'il avoit partagé ce grand espace de tems en douze maisons. Dans le premier millenaire, il fit le ciel & la terre ; dans le second, il fit le firmament, qui se présente à nos yeux, & l'appella ciel : dans

(198) Hagenberg, Diff. 8. p. 188. Bochart. Canaan, lib. I. cap. 42. initio. Rostrenen Diff. pag. 928.

(199) Adam Bremas. Hist. Ecclésiast. cap. 222. Ericus Olaus lib. I. initio. *Fregga*, ou *Frea*, aujourd'hui *Fran*, signifie une Femme. C'est la Femme, la Femme d'Odin.

(200) Ci-dessus §. 5. note 38.

(201) *Thorfdag*, jeudi. La Peyrere, Relation de l'Islande, p. 41. En Allemand, *Donnerstag*.

(202) Ci-dessus §. 15. note 140.

(203) Leibnitz, Collect. Tom. II. p. 82.

(204) Suidas in τριτοῦ ἔτους.

« Le troisième, il fit la mer, & toutes les eaux qui sont sur la terre :
 « dans le quatrième, il produisit les grandes lumières, le soleil, la
 « lune & les astres : dans le cinquième, il créa tous les animaux,
 « tant les oiseaux, que les reptiles, & les bêtes à quatre pieds, qui
 « sont dans l'air, sur la terre, & dans les eaux : dans le sixième, il
 « fit l'homme. Les six premiers millénaires se sont donc écoulés avant la
 « formation de l'homme. Le genre humain subsistera pendant les autres
 « six mille ans ; de sorte que tout le tems de la durée de l'Univers est
 « de douze mille ans. »

Mais il est visible que cette prétendue Histoire Etrusque avoit été supposée, par un Chrétien, ou par un Juif. Les six premiers millénaires sont les six jours de la création. L'Auteur Etrusque, qui avoit emprunté la plus grande partie de son Histoire du Livre de la Genèse, en employe quelquefois les propres termes. Les six derniers millénaires sont les six mille ans pendant lesquels le monde doit subsister, selon l'opinion des Rabbins. On auroit beaucoup de penchant à croire que cette fraude pieuse étoit l'ouvrage d'un Juif, si le mot de *συντολεια*, qui ne se trouve guères que dans le Nouveau Testament, au moins dans le sens qu'on lui donne ici, n'indiquoit un homme qui avoit lu l'Evangile (205).

CHAPITRE VII.

CE ne seroit pas ici le lieu de parler du Dieu Mars, c'est-à-dire, d'un Héros, qui, selon la Doctrine des Grecs & des Romains, fut mis au nombre des Dieux après sa mort, si l'on n'étoit persuadé que ce prétendu Mars est encore le même *Taut* dont il a été parlé dans le Chapitre précédent. On va exposer les raisons qu'on a de l'affurer ; mais il faut rapporter premièrement, en peu de mots, ce que les Grecs & les Latins ont dit du culte que les Peuples Celtes rendoient à Mars.

§. I. Les Celtes étoient des Peuples Belliqueux, qui n'avoient point d'autre profession que celle des armes. Il ne faut donc pas être surpris qu'on ait dit que Mars, le Dieu qui préside à la guerre, étoit leur

Tous les Anciens s'accordent à dire que les Peuples Celtes

(205) Mais un Juif pouvoit avoir lu l'Evangile, comme des Chrétiens lisent l'Alcoran. On est donc toujours dans l'incertitude, si l'impositeur étoit Juif ou Chrétien. *N. de l'Ed.*

servoient le
Dieu Mars.

grande Divinité. On lit, par exemple, dans Strabon (1), que les Lusitains, qui sont les Portugais d'aujourd'hui, immoloient à Mars des chevres, des chevaux, & les prisonniers qu'ils faisoient à la guerre. Macrobe remarque aussi (2) qu'un autre Peuple de l'Espagne avoit un simulacre de Mars, dont la tête étoit environnée de rayons. Jules-César dit (3), que « les Gaulois servent le Dieu Mars. Ils sont dans » l'opinion qu'il préside à la guerre. Ainsi, quand ils ont résolu de donner bataille, ils font vœu, le plus souvent, de lui offrir tout ce » qu'ils prendront à la guerre. Ils lui immolent l'élite des animaux qu'ils » ont pris sur l'ennemi. A l'égard des autres choses, ils les rassemblent » dans un même lieu. Il y a plusieurs (4) Villes où l'on voit, dans » des lieux consacrés, de ces monceaux de dépouilles. Il arrive rarement » qu'il y ait des gens, qui, au mépris de ce vœu, osent retenir secrètement les choses qui ont été ainsi vouées, ou qui les enlèvent du lieu, » où elles ont été mises en trophée, parce que ce sacrilège est puni » d'un supplice très-cruel. » Florus, parlant d'une bataille que les Romains gagnèrent sur les Gaulois, dit aussi (5) que ceux-ci avoient fait vœu, supposé qu'ils remportassent la victoire, d'employer le butin qu'ils feroient sur l'ennemi, à un collier pour leur Dieu Mars. On ne fait pas mention de quelques temples que ce même Dieu avoit dans les Gaules (6), selon les Itinéraires, parce qu'il y a toute apparence que ces Temples, qui étoient dans la Province Narbonnoise, avoient été bâtis par les Romains.

Les Germains servoient le Dieu Mars, à peu près, de la même manière que les Gaulois. « Ils apaisent, dit Tacite (7), Hercule & Mars » par des sacrifices d'animaux permis; » ou plutôt, comme les Germains étoient beaucoup plus belliqueux, & plus féroces, du tems de Tacite, que les Gaulois, ils rendoient aussi à Mars un sacrifice plus cruel & plus barbare. Cet Historien le reconnoît lui-même dans ses Annales. Parlant d'une bataille qui se donna entre deux puissans Peuples de la Germanie, l'an 58 de J. C., il dit (8) que « cette guerre fût heureuse pour les

(1) Strabo III. p. 155.

(2) Macrob. Saturn. lib. I. cap. 19. p. 203.

(3) César VI. 17.

(4) *Civitatibus*. Ce mot signifie, dans Jules-César, un Peuple, une République, un Etat.

(5) Florus II. 4.

(6) Antonin. Itiner. p. 22. 24. Itiner. Burdigal. p. 40.

(7) Tacit. Germ. cap. 9.

(8) Tacit. Ann. XIII. 57.

» Hermundures , mais pernicieuse aux Cattes , parce que le Vainqueur
 » avoit consacré l'Armée ennemie à Mars , & à Mercure , & qu'en
 » conséquence de ce vœu , on massacroit les hommes , les chevaux ,
 » avec tout ce qui avoit vie. »

Il paroît effectivement , par un passage de Procope , rapporté ailleurs (9) , que dans le sixième siècle , des habitans de l'Islande offroient encore des victimes humaines à Mars. Jornandès remarque aussi (10) que les Goths appaisoient le Dieu Mars par un culte extrêmement cruel , & qu'ils lui offroient pour victimes les prisonniers qu'ils faisoient à la guerre. Vitikind , dans sa Cronique de Saxe , dit (11) que les anciens Saxons érigeoient des colonnes à l'honneur de Mars , qu'ils appelloient en leur Langue , *Hermin* , ou *Hermès*. Effectivement , l'Idole des Saxons , que Charlemagne fit abattre , s'appelloit *Irminful* , ce qui désignoit , selon Vitikind , la colonne de Mars ; *Irmin* , ou *Hermann* , signifiant , en Tudesque , un homme de guerre , & *Sul* , une colonne. Cette étymologie est assurément plus naturelle que celle d'*Adam* de *Bremen* , qui croit que (12) *Hermanful* , ou *Irminful* , marquoit la colonne universelle , le simulacre de celui qui soutient l'Univers (13). Tous les Peuples Scythes , en général , servoient le Dieu Mars. C'étoit leur grande , & en quelque manière , leur unique Divinité , puisqu'ils ne croyoient pas , s'il faut s'en rapporter à Hérodote (14) , qu'il fût permis de consacrer des Simulacres , des Temples & des Autels à d'autres Dieux qu'à celui là.

Ils s'accordoient (15) tous à lui offrir des victimes humaines , & le simulacre , auquel ils attachoient son culte , étoit une épée. Les anciens habitans de l'Italie servoient , à ce qu'on prétend , le même Dieu sous le nom de (16) *Mamers* , & le simulacre qu'ils lui consacroient , ne différoit guères de celui des Scythes ; (17) c'étoit une halebarde. Au reste , entre tous les Peuples Scythes & Celtes , il n'y en avoit aucun qui passât pour être plus attaché au culte de Mars , que les (18) Thraces.

(9) Ci-dessus ch. IV. §. 7. note 33.

(10) Jornand. cap. IV. p. 617.

(11) Vitikin. Corbej. An. lib. I. p. 633.

(12) Adam. Brem. cap. 6.

(13) Selon cette étymologie , *Irminful* seroit autant que *Jedermann-Sul*.

(14) Ci-dessus ch. III. §. 3. note 3.

(15) Hérodote. IV. 62. Pompon. Mela II. c. 1. pag. 48. Solin cap. 25. p. 232.

(16) Varro de Ling. Lat. IV. 18.

(17) Clem Alex. Cohort. ad gent. pag. 41. Arnob. Cont. Gent. lib. VI. Voyez ci-d. Liv. I. chap. 10. p. 66.

(18) Hérodote. V. 7. Aufon. Idyll. 12. Minut.

S'il faut en croire les Poètes, ce Dieu (19) étoit né en Thrace. Il y faisoit (20) son séjour ordinaire. On y voyoit même son (21) tombeau. Comme il avoit choisi sa Patrie (22), pour être le théâtre le plus ordinaire de ses exploits, il y avoit aussi un grand nombre de Sanctuaires (23), sur les montagnes, près des fleuves, ou dans des forêts.

Le Mars & le
Mercure des
Celtés étoient
la même Di-
vinité.

§. II. Les Auteurs où l'on a puisé ce qu'on vient de remarquer, s'accordent à dire que les Peuples Celtes adoroient le Dieu Mars. La plupart de ces Ecrivains sont même dans l'idée, que le Mars des Celtes étoit une Divinité différente de leur Mercure. Il y a, cependant, lieu de croire qu'ils se sont trompés, & qu'ils ont attribué mal-à-propos à ces Peuples d'adorer, avec Mercure, qui étoit leur Dieu suprême, un Dieu inférieur qui présidoit à la guerre. Voici les raisons sur lesquelles on se fonde.

1°. Il est constant que le nom de Mars n'étoit point connu parmi les Peuples Scythes & Celtes. Ceux qui ont dit que ces Nations offroient des sacrifices à Mars, ou à (24) Bellone, ont suivi en cela, les idées & les façons de parler des Grecs & des Romains, qui mettoient les Guerriers sous la protection de ces Divinités. Plusieurs Auteurs l'ont reconnu. Vegetce, par exemple, dit (25) que Mars passoit pour être le Dieu des Thraces & des Scythes, parce que ces Peuples étoient extrêmement belliqueux, distingués par leur force & par leur valeur, & que c'étoit la raison pour laquelle on disoit aussi que ce Dieu étoit né en Thrace. Clement (26) d'Alexandrie, & (27) Phurnutus ont fait la même remarque. Que peut-on donc conclure des différens passages qu'on vient de citer, & qui font mention du culte que les Celtes rendoient au Dieu Mars ? Rien, si ce n'est que ces Peuples avoient effectivement une Divinité qui, selon leur Doctrine, présidoit à la guerre : les Armées rendoient à cette Divinité guerrière un culte religieux, autour d'une épée, ou d'une halebard, qu'on plantoit au milieu du camp.

Felix cap. 25. p. 258. Prudent. Cont. Symmach. lib. II. v. 494. Sidon. Apoll. Carm. IX. v. 174. Claudian. de raptu Proserp. lib. I. v. 149. Virgil. Æneid. IX. v. 35.

(19) Arnob. lib. IV. p. 179.

(20) Homer. Odyss. VIII. v. 560. Silius Ital. lib. I. v. 423. XVII. v. 492. Virgil. Æneid. XII. v. 881.

(21) Clem. Rom. Recognit. lib. X. cap. 24.

(22) Statius Thebaid. III. v. 220.

(23) Herodot. VII. 76. Statius Theb. VII. 40. Val. Flac. Argon. V. 121.

(24) Amm. Marcel. XVII. cap. 4. p. 482.

(25) Veget. de Re Milit. lib. I. cap. ult.

(26) Clem. Alex. Coh. ad g. p. 56.

(27) Phurnutus p. 57.

2°. Mais si l'on examine , après cela , qui étoit proprement ce Mars, ce Dieu des Guerriers, selon la Théologie des Celtes, on trouvera que c'étoit, *Vodan*, ou *Odin*, c'est-à-dire, le Dieu suprême, que la plupart des Etrangers ont appelé *Mercur*. C'est à lui que l'on consacroit le butin fait sur l'ennemi, que l'on immoloit des victimes (28) humaines, & en particulier, les prisonniers que l'on faisoit à la guerre. C'est auprès de lui que les Guerriers qui mouroient sur le champ de bataille, alloient jouir de la souveraine félicité. Ainsi *Regnerus-Lodbrok*, Roi de Dannemarck, pour encourager ses Troupes au combat, leur disoit (29) : « Bientôt nous passerons dans le Palais du grand *Odin*, pour y boire » de la *Cervoise* (30) dans le crâne de nos ennemis. » L'*Edda* des Irlandois, où l'on trouve plusieurs morceaux de la Doctrine des Peuples du Nord, porte aussi (31) que « tous les hommes qui ont été tués à » la guerre, depuis le commencement du monde, vont trouver *Odin* » dans le *Valhalla*. »

Il est vrai qu'il résulte de-là, qu'il y avoit une contradiction fort sensible dans la Théologie des Celtes. Ils regardoient *Odin* comme un Etre bien-faisant; ils l'appelloient *le Bon*, *le Pere des hommes*. Comment pouvoit-il donc prendre plaisir à voir ses enfans se détruire les uns les autres? Mais, dans le fond, la même difficulté presse le Juif & le Chrétien, puisque nos Livres sacrés appellent le Créateur du monde, & de l'homme, *le Dieu des Armées*, ou des Batailles. Nous levons la difficulté, en disant que Dieu approuve les guerres justes, & qu'il les dirige toutes d'une manière pleine de sagesse & d'équité, se servant même de la méchanceté de l'homme, & de ses fureurs, pour exercer ses justes Jugemens, & pour accomplir les sages desseins de sa providence. Les Celtes croyoient la lever, en disant (32) que Dieu avoit placé les hommes sur la terre, comme dans un champ de bataille, pour y exercer leur force & leur bravoure; qu'il donnoit tout ici bas aux hommes forts, & qu'il réservoir d'ailleurs, dans l'autre vie, une félicité particulière aux braves, qui périssoient dans la noble profession des armes.

(28) Ci-dessus chap. VI. §. 4. notes 12. & 13.
§. 5. note 27.

(29) Ci-dessus Liv. II. ch. 3. p. 132. note 82.

(30) *Cervoise* est la même chose que *Biére*.

T. III. II.

On s'en sert pour désigner certains breuvages des Anciens.

(31) *Edda Island. Myth.* 33.

(32) Ci-dessus, Liv. II. ch. 3.

3°. Une autre preuve, qui mérite d'être bien pesée, c'est que les Anciens, peu d'accord entr'eux, & souvent en contradiction avec eux-mêmes, font quelquefois de Mars le Dieu suprême des Peuples Scythes & Celtes. Par exemple, Jules-César dit (33) que Mercure étoit le grand Dieu des Gaulois. Une Loi (34) Romaine insinue que c'étoit Mars. Elle défend d'instituer les Dieux pour héritiers; mais elle en excepte, Jupiter, pour les Romains, & Mars, par rapport aux Gaulois, sans doute parce qu'elle regardoit ce dernier comme le Dieu suprême des Gaulois, qui lui consacroient, depuis un tems immémorial, une partie des biens qu'ils avoient acquis à la guerre. Tacite assure aussi (35) que les Germains servoient principalement Mercure. Ailleurs, il fait dire à ces Peuples (36) que Mars est le premier de tous les Dieux. Dans un endroit, il dit que (37) les Germains n'offroient des victimes humaines qu'à Mercure; dans l'autre, il parle (38) d'un vœu, par lequel le Vainqueur avoit consacré l'Armée ennemie à Mars, & à Mercure. Comment accorder tout cela? La chose est très-facile. Les noms étrangers de Mars & de Mercure, désignoient le même Dieu, c'est-à-dire *Teut*, ou *Odin*, que les Celtes regardoient comme le Dieu suprême, &, en même-tems, comme le Protecteur des Guerriers.

4°. Si l'on veut, en effet, se donner la peine de comparer divers passages, qui ont été cités, on pourra en tirer une preuve démonstrative, que le prétendu Mars des Peuples Celtes, étoit leur Dieu suprême, le même Dieu qu'ils appelloient *Teut*, *God*, *Vodan*, *Odin*. Jornandès dit (39) que les Goths immoloient leurs captifs à Mars, qu'ils lui offroient les prémices de leur butin, & que, pour l'honorer, ils pendoient à des arbres consacrés les dépouilles de leurs ennemis. Paul Diacre, qui donne à ce Dieu le nom qu'il portoit parmi les Peuples de la Germanie, dit que c'étoit (40) *Vodan*. Procope dit (41) qu'ils immoloient leurs prisonniers à Mars, qu'ils regardoient comme le plus grand des Dieux. La Mythologie des Islandois nous avertit que (42)

(33) Ci-dessus, ch. III. §. 3. note 19.

(34) Corpuscul. Juris Tit. *Qui heredes infirmi possint*. ap. Forestal. lib. V. p. 702. & in Gulao. Opp. Tom. I. p. 267.

(35) Ci-dessus, ch. vii. §. 5. note 66.

(36) Ci-dessus, ch. V. §. 1. note 4.

(37) Ci-dessus, ch. V. §. 5. note 27.

(38) Ci-dessus, §. 1. note 8.

(39) Ci-dessus, §. 2. note 20.

(40) Ci-dessus, ch. vi. §. 5. note 33.

(41) Ci-dessus, ch. iv. §. 7. note 33.

(42) *Eden Island. Mythol.* 23. 33.

C'est *Odin*, qui est le plus ancien & le plus grand de tous les Dieux. Hérodote assure (43) que les Scythes ne consacrent des simulacres, des Temples & des Autels qu'à Mars. C'étoit donc leur Dieu suprême. Les Turcs, qui faisoient partie de ces Scythes, & qui sont, comme on le prétend, les (44) *Jyrca* d'Hérodote, nous disent que leur Dieu suprême s'appelloit (45) *Tay*. On a prouvé que c'est le Dieu *Tis*, auquel la plupart des étrangers ont donné le nom de *Mercur*. Hérodote l'appelle ici Mars. Mais aussi il ne met point *Mercur* au nombre des Divinités qui étoient adorées par les Scythes.

§. III. Il est prouvé, ce semble, que l'on a distingué mal-à-propos le Mars des Celtes de leur *Mercur*. Ces deux noms désignent constamment la même Divinité. Il ne reste plus qu'à résoudre cette question : *Comment a-t-il donc pu arriver que les Anciens se soient presque tous généralement accordés à soutenir que, selon la Doctrine des Peuples Celtes, Mars & Mercur étoient deux Divinités différentes ?* Voyons donc ce qui a pu leur faire prendre le change. Deux choses y ont sur-tout contribué.

1°. Les divers noms que les Peuples Celtes donnoient au Dieu suprême. Ils l'appelloient non-seulement *Teut*, ce qui étoit son nom propre, mais encore *God*, *Guad*, *Guodan*, *Vadan*, *Odin*, le *Bon*, ou *Hes*, & avec une terminaison latine *Hesus*, c'est-à-dire, le *Seigneur*. Lucain & Lactance disent (46) que les Gaulois offroient des victimes humaines à *Hesus* & à *Teutatis*. Le commun des Auteurs prétend que *Teutatis* est *Mercur*, & *Hesus*, *Mars*. Peut-être que Lucain, & Lactance, qui l'a suivi, ont regardé le *Hesus*, & le *Teutatis*, comme deux Divinités différentes. Ils peuvent être tombés dans cette erreur, parce qu'ils ne sçavoient pas que le mot de *Hesus* est un nom purement appellatif, qui désignoit autrefois, dans toute l'Europe, un Prince, un grand Seigneur. On le donnoit indifféremment aux Héros & aux Dieux.

La Mythologie des Islandois, portoit, par exemple (47) qu'il y avoit douze Dieux (*Asa*), & douze Déeses (*Asynia*), qui méritoient les honneurs divins ; mais qu'*Odin* étoit le plus grand & le plus ancien

Pourquoi a-t-on fait du Mars & du Mercur des Celtes deux Divinités différentes ?

(43) Ci-dessus, ch. III. §. 3. note 3.

(44) Hérodote, IV. 22. Effectivement le nom d'*Jyrca*, en y ajoutant l'article Scythe, *Th*, fait le mot *Thyrca*, *Tyrca*. Aussi Pomponius Mela lib. I. cap. 19. in fine appelle-t-il formellement

ce Peuple *Tyrca*.

(45) Ci-dessus, ch. IV. §. 1. note 6. ch. VI. §. 10. note 1.

(46) Ci-dessus, ch. VI. §. 4. notes 9. & 10.

(47) *Edda Island. Mythol.* 18.

des Dieux (*Afarum*). Arngrim Jonas, après avoir remarqué (48) que les Chefs d'une célèbre Migration des Suédois furent appelés *Afer*, ajoute que le singulier de ce nom est *As*, ou *Aas*, & qu'on le donnoit, par excellence, à *Odin*, avec l'épithète de *Tout-Puissant* (49). On voit aussi dans Olaus-Rudbeck (50), que *Fan-As* signifioit autrefois, parmi les Suédois, *Seigneur Dieu*, & *Fan-Æsir*, les *Seigneurs Dieux*. La Langue des Etrusques ne différoit point, à cet égard, de celle des Peuples du Nord; ils appelloient un grand Seigneur (51) *Bannas*, & les Dieux (52) *Æfi*, ou (53) *Æsar*. Les Peuples qui avoient passé de Thrace en Asie, comme les Lydiens, & les Phrygiens, appelloient le Dieu suprême (54) *As-Tis*, le Seigneur *Tis*, ou (55) *Titias*, *Tis*, le Seigneur. Selon les apparences, *As-Land*, *Atlantid*, *Asia* (56), signifioit, dans leur Langue, la terre des Héros, le Pays où les grands Seigneurs passoient pour y moissonner des lauriers, & *Atlas*, ou *Adelas*, un noble Seigneur. Peut-être aussi que ce nom d'*As* est caché dans ceux de (57) *Lailas*, de *Bisfyras*, de *Titax*, que des Héros Thraces & Lydiens ont porté. Les Goths, au lieu de dire *As*, prononçoient (58) *Ans*, & ce mot désignoit, parmi eux, un Héros, un grand Seigneur. Les Latins, les Grecs, les Germains, & les Perses, changeoient encore plus la prononciation de ce mot. Les Latins disoient, *Herus*, le Seigneur; *Hera*, la Dame. Les Grecs (59) *Heros*, un Seigneur, un demi Dieu; *Hera*, ou *Era* la Dame, c'est-à-dire, la Terre. Les Germains *Heer*, un Maître, un grand Seigneur; & les Perses (60) *Art*, un homme illustre, distingué, un Héros. Le nom Gaulois *Hesus* étoit donc un titre, une épithète de la Divinité. On comprend facilement, après cela, que des Etrangers ayant oui dire aux gens du Pays, qu'ils adoroient *Hesus Teutatis*, purent croire que ces deux noms désignoient deux Divinités différentes, de la même manière que les Grecs firent du *Diis Pater* (61) des Aborigines deux Dieux différens.

(48) Arngrim Jonas ap. Loccen. Hiſt. Suec. V. 349.

(49) *Den Almæſte Aas*, ſignifie le Seigneur Tout-Puiſſant.

(50) Olaus Rudb. Atlantid. Tom. I. p. 364.

(51) Heſychius.

(52) Heſychius.

(53) Suet. Auguſt. cap. 57.

(54) Ci-deſſ. ch. VI. §. 8. note 33. &c.

(55) Ibid.

(56) Herodot. IV. 45.

(57) Heſychius.

(58) Jornand. Goth. cap. XIII. p. 629.

(59) Heſychius. Martian. Capell. Satyr. lib. II. pag. 4.

(60) Heſychius.

(61) Ci-deſſus, ch. VI. §. 14.

2°. L'autre source de l'erreur, où sont tombés ceux qui distinguent le *Mars* des Celtes de leur *Mercur*, c'est la diversité du culte que ces Peuples offroient à leur Dieu suprême. Les Nations qui avoient une demeure fixe, tenoient leurs assemblées religieuses, ou dans des Forêts, autour d'un Arbre-consacré, ou sur des Collines, autour d'un amas de pierres. Les Nomades, au contraire, c'est-à-dire les Peuples qui menaient une vie errante & vagabonde, formoient, avec de la terre & des fascines (62), une espèce de colline artificielle, au haut de laquelle ils plantoient une épée, & c'étoit-là leur Sanctuaire, ou, comme Hérodote l'appelle, leur Temple, aussi long-tems qu'ils demeuroient dans la contrée. Tous les Peuples Celtes, en général, quand ils entroient en campagne, & qu'ils étoient à la vue de l'ennemi, plantoient, sans autre façon, au milieu du camp, une épée, ou halebard, qui étoit le simulacre du Dieu qu'ils adoroient. Il ne faut pas être surpris que les Grecs & les Romains, prévenus de leurs idées, ayent cru que le Dieu que les Celtes servoient autour d'un amas de pierres étoit *Mercur*, & qu'ils ayent pris pour *Mars*, celui dont le simulacre étoit une épée.

§. IV. Concluons, par toutes les raisons qui ont été discutées, que les Peuples Celtes n'adorent tous qu'un seul Dieu suprême, qu'ils appelloient *Teut*, ou *Tis*, & que les Etrangers ont appelé tantôt *Mercur*, tantôt *Mars*, *Jupiter*, *Saturne*, ou *Pluton*. S'il étoit vrai, comme plusieurs l'ont cru, que le *Mars* des Celtes eût été une Divinité particulière & subalterne, il faut avouer qu'on ne sçauroit qu'en faire, ni dans quelle classe le ranger. Ces Peuples ne connoissoient point le culte des morts. Ils ne rendoient point de services religieux aux âmes de leurs Héros; &, à la réserve du Dieu suprême, ils n'en reconnoissoient aucun qui ne fut attaché à quelque Elément, au Feu, à l'Air, à l'Eau, à la Terre. C'est ce qui conduit à parler des Divinités subalternes que ces Peuples plaçoient dans les Elémens, & dans les différentes parties de la matière.

(62) Hérodote. IV. 62.



C H A P I T R E V I I I .

Des Divinités
qu. les Peu-
ples Celtes
plaçoient
dans les Elé-
mens.

§. I. D A N S les Chapitres précédens, on a montré fort au long que les Peuples Celtes rendoient un culte religieux aux Elémens, & à toutes les différentes parties du monde visible. Ce culte étoit fondé sur la persuasion qu'il résidoit dans l'Air, dans le Feu, dans l'Eau, & dans tous les corps, que nous regardons comme inanimés, des Intelligences qui avoient une assez grande supériorité sur l'homme, tant par les lumières, que par la puissance dont elles étoient douées, pour mériter un service religieux de sa part. Dans le fond, cette idée, au lieu de leur être particulière, étoit commune à la plupart des Payens. Ils ne comprenoient pas qu'une matière morte & insensible pût avoir en elle-même le principe du mouvement, ni la vertu de se mouvoir, avec une sagesse infinie & un ordre admirable; ils ne croyoient pas que ce fût une chose digne de l'Etre suprême de descendre dans tous les détails que demande la conservation & la conduite de l'Univers; c'est pourquoi ils lui associoient des Intelligences subalternes qui avoient chacune son district & son département particulier. Il ne faut pas douter que ce ne soit ici l'origine de la plus ancienne idolâtrie. Le Soleil, la Lune, l'Armée des Cieux en furent les premiers objets, parce qu'on jugea que des Astres si beaux, si utiles à l'Univers, en général, & au genre humain, en particulier, étoient conduits par des Intelligences bien-faisantes, & amies de l'homme. On ne se propose pas de parler ici de toutes les Divinités subalternes que les Peuples Celtes plaçoient dans les Elémens. Un semblable détail meneroit à l'infini. Il faudra se contenter de parler des principales Divinités qu'ils subordonnoient à l'Etre suprême. Il ne sera même nécessaire de toucher cette matière qu'autant qu'elle pourra contribuer à faire connoître la parfaite conformité qu'il y avoit, à cet égard, entre tous les Peuples Scythes & Celtes.

Après le Dieu
Suprême, le
grand objet
de la vénéra-
tion des Peu-

§. II. Après le Dieu suprême, le grand objet de la vénération de ces Peuples étoit la Terre. C'est ce qui a déjà été prouvé en partie. On a vu, par exemple (1), que les Scythes rendoient un culte religieux,

(1) Ci-dess. ch. III. §. 3. note 2.

à la Terre (2); que les Turcs la célébroient dans leurs Hymnes (3); que les Perses lui offroient des sacrifices (4); que les anciens habitans de la Grèce la regardoient comme une Divinité. En parlant du Dieu *Teut*, & de l'idée que les Peuples Celtes s'en formoient, il a encore été prouvé (5) qu'on le regardoit comme le mari de la Terre, à laquelle il s'étoit uni pour produire l'homme, & toutes les autres Créatures. C'étoit la raison pour laquelle on ne séparoit guères le culte de ces deux Divinités. Le Dieu suprême n'étoit devenu le Pere des hommes que par son mariage avec la Terre; & la Terre aussi n'étoit un objet d'adoration qu'autant que l'Etre infini s'en étoit servi pour la production de l'homme. Ainsi les Scythes (6) adoroient *Jupiter & Apia*, c'est-à-dire, la Terre, qu'ils regardoient comme la femme de Jupiter. Les Thraces servoient *Cotis* (7) & *Bendis*, les Phrygiens (8), *Atis & Rhea*, les Italiens (9), *Saturne & Ops*, les Germains (10), *Vodan & la femme Frea*, c'est-à-dire, la Terre.

Les Celtes
étroit la Terre.

Il n'est pas nécessaire, après cela, d'entrer dans un plus grand détail, ni pour prouver que la Terre étoit une des plus grandes Divinités des Peuples Celtes, ni pour rechercher les fondemens du culte qu'ils lui rendoient. L'un & l'autre de ces articles paroissent assez éclaircis. Contentons-nous de représenter ici le culte même que ces Peuples rendoient à la Terre, & les fêtes qu'ils lui consacroient. Elles se célébroient par-tout avec les mêmes cérémonies, qui ont passé insensiblement de la Scythie dans les Provinces méridionales de l'Europe, & jusques dans l'Asie mineure.

§. III. Tacite, parlant de divers Peuples qui demeuroient dans le Nord de la Germanie, n'y trouve rien qui mérite d'être remarqué, si ce n'est (11) « qu'ils adorent tous la Déesse *Herthūs*, c'est-à-dire, la Terre, s'imaginant qu'elle intervient dans les affaires des hommes, » & qu'elle va visiter les Peuples. Il y a dans une des (12) Îles de

Fête de la
Terre parmi
les Germains.

(2) Ci-dess. ch. IV. §. 1. note 6.
(3) Ci-dess. chap. IV. §. 1. notes 4. & 5. §. 4.
not. 21.
(4) Ci-dess. ch. IV. §. 2. notes 16. & 17.
(5) Ci-d. ch. VI. §. 16. note 180.
(6) Ci-dess. ch. III. §. 3. note 8.
(7) Ci-dess. ch. VI. §. 6. note 42.
(8) Ci-dess. ch. VI. §. 8. notes 53. 54. & 57.
(9) Ci-dess. ch. VI. §. 16. note 180.

(10) Ci-dess. ch. VI. §. 16. notes 177. & 198.
(11) Tacit. Germ. cap. 40.
(12) Cluvier German. Ant. p. 134. juge que cette île est celle de Rügen, dans la Mer Baltique. Cependant Tacite la place dans la Mer-Océane. D'ailleurs l'Historien nomme peu après les Ruges, & ne les compte point entre les Peuples dévoués au culte de la Déesse *Herthūs*. On doit donc, ce semble, chercher le bois sacré

» l'Océan une chaste Forêt, dans laquelle on conserve un Chariot qui
 » lui est consacré. Il est couvert d'un habit, & personne n'a la per-
 » mission de le toucher que le Sacrificateur de la Déesse. Celui-là observe
 » le tems où elle se trouve dans le lieu qui lui est consacré, & suit
 » avec beaucoup de respect la voiture trainée par deux vaches. On fait
 » de grandes réjouissances, on célèbre des fêtes dans tous les lieux où
 » elle passe, & aussi long-tems qu'elle y séjourne. Pendant cette so-
 » lemnité, ils ne font point la guerre, & ne portent point les armes,
 » qui sont toutes enfermées. Ce n'est que pendant cette fête que la
 » paix & le repos sont connus & aimés. Après que la Déesse s'est rassai-
 » sée d'être dans la compagnie des mortels, le même Sacrificateur la ra-
 » mene dans son Temple. Ensuite le Chariot & les habits, & , si on
 » veut les en croire, la Divinité elle-même est lavée dans un lac
 » secret & inconnu. On employe à cela des Esclaves qui sont d'abord
 » noyés dans le même lac. Il naît de-là une frayeur religieuse, qui réprime
 » toute curiosité profane, sur un mystère que l'on ne peut connoître
 » sans qu'il en coute la vie à l'instant. »

Le culte de la Terre n'étoit pas particulier aux Peuples que Tacite
 nomme en cet endroit. Il remarque un peu plus bas (13), que « les
 » Estions, qui sont les Prussiens d'aujourd'hui, vénèrent la mere des
 » Dieux, & qu'ils portent des figures de sangliers, comme une enseigne
 » de cette dévotion. Cette figure leur tient lieu d'armes & de défenses,
 » & met les Adorateurs de la Divinité en sûreté, même au milieu de
 » leurs ennemis. »

§. IV. Les passages qui viennent d'être cités, méritent quelques ré-
 flexions. 1°. La Déesse que les Germains appelloient *Herthus*, étoit
 la *Terre*. Tacite suit le stile des Romains en l'appellant la *Terre-Mere*,
 la *Mere des Dieux*. Mais il ne faut pas douter que les Germains ne lui
 donnassent les mêmes titres, puisqu'ils la regardoient comme la femme
 du Dieu suprême, & comme la mere des hommes & des Dieux. Le
 Sçavant M. Keyser se trompe donc assurément, lorsqu'il prétend (14)

de la Déesse, non dans le Pays des Ruges, mais
 chez quelqu'un des autres Peuples qui faisoient
 profession de l'honorer. Il y a plus d'apparence
 que c'est l'île d'*Heiligeland*, située à l'embouchure
 de l'Elbe. Les Anglois (*Angli*) demeuroient de
 ce côté-là; & Arnkiel a démontré, dans ses An-

tiqités Cimbriques, que les anciens Germains
 avoient cette île en grande vénération. Le mot
 d'*Heiligeland* signifie *Terre sainte*.

(13) Tacit. Germ. cap. 45.

(14) Keyser Antiq. Septent. p. 158.

quo

que la mere des Dieux, vénérée par les Estions, étoit le Soleil, auquel les Anciens offroient des sangliers. Cette conjecture ne peut s'accorder, ni avec la Mythologie des Peuples Scythes & Celtes, ni avec les paroles de Tacite qui la détruisent formellement.

2°. Cette grande solemnité, que plusieurs Peuples de la Germanie célébroient à l'honneur de la Terre, étoit la fête de la naissance du monde, & du premier homme. On y regardoit la Terre comme une femme qui relève de couche. On lui faisoit prendre l'air, on la promenoit, on la baignoit. Elle rendoit ses visites. Chacun la félicitoit, & se réjouissoit avec elle de son rétablissement, & de l'augmentation de sa famille. Comme cette solemnité avertissoit les Peuples Germains qu'ils avoient tous une origine commune (15), qu'ils étoient tous enfans de la Terre, on ne voyoit par-tout que festins, que réjouissances, avec mille démonstrations d'une amitié réciproque. Toutes les armes demeuroient enfermées pendant tout le tems de la solemnité, afin que personne n'outrageât la mere commune du genre humain par l'effusion du sang de ses enfans. Tous ceux qui portoient ses livrées étoient en sûreté, même au milieu de leurs ennemis, qui les regardoient & les traitoient comme des freres. Cette idée étoit aussi belle que juste. Il auroit été à souhaiter seulement qu'elle se fût profondément gravée dans l'esprit des Germains, & qu'ils ne se fussent jamais départis des leçons qui en résultoient naturellement. Mais d'abord que la fête étoit finie, les hostilités recommençoient au milieu de ces Peuples féroces. Alors, comme aujourd'hui, les hommes avoient de beaux principes; mais ces principes n'étoient que de pures spéculations, qu'ils démentoient ensuite par toute leur conduite.

§. V. Ceux qui ont quelque connoissance du culte que les Lydiens, les Phrygiens, & les autres Peuples Scythes de l'Asie mineure, rendoient à *Rhea*, c'est-à-dire, à la Terre, se sont sans doute déjà aperçus, qu'il ne différoit point de celui que les Germains rendoient à la même Divinité. « Les Phrygiens, dit Firmicus-Maternus (16), assignent à la Terre la primauté des autres Elémens, & veulent qu'elle soit la mere de tous. » Ils l'appelloient la *Grande Mere*, la *Mere des*

Culte que les
Peuples Scy-
thes de l'Asie
Mineure ren-
doient à la
Terre.

(15) Ci-dess. ch. VI. §. 5. note 22.

(16) Firmic. Matern. de error. Prof. Relig. pag. 409.

Dieux. Elle étoit le grand , & en quelque manière , l'unique objet de leur (17) culte. La plupart de ses Sanctuaires étoient sur des montagnes couvertes d'épaisses forêts. De-là les divers noms de (18) *Berecynthia* , *Pessinuntia* , *Idæa* , *Dindymene* , *Cybele* , *Agdestis* , qu'on lui donnoit , & qui étoient tous pris des différentes montagnes de la Phrygie , où cette Déesse étoit servie.

Les Phrygiens , comme les Germains , ne consacroient point à la Terre de simulacres qui représentoient la Divinité sous la forme de l'homme , ou de quelque animal. On voit , dans l'Histoire Romaine , que le Sénat ayant fait consulter les Livres de la Sybille , y trouva que le véritable moyen de se délivrer de la guerre qu'Annibal avoit portée en Italie , c'étoit d'aller chercher à Pessinunte , la mere des Dieux , & de l'amener à Rome. Les Ambassadeurs , qui avoient été chargés de cette importante commission , apportèrent (19) à Rome , en grande pompe , une pierre , que les habitans leur avoient dit être la mere des Dieux. Festus & Servius remarquent (20) que les Romains , en recevant la mere des Dieux , adoptèrent le culte qu'on lui rendoit en Phrygie , sans y rien changer. C'étoit donc des Phrygiens que les Romains avoient appris (21) à promener tous les ans cette pierre sur un chariot ou dans une litière , & à la laver ensuite solennellement dans une petite rivière que le Tibre reçoit au-dessous de Rome. Nous avons vu que les Germains pratiquoient précisément les mêmes cérémonies pendant la fête qu'ils célébroient à l'honneur de la Terre. Peut-être même que ce ne seroit pas une conjecture tout-à-fait hasardée , de croire que cette Divinité , qu'ils promenoient dans une voiture , & qu'ils lavoient dans un Lac secret & inconnu , étoit aussi une pierre. Saint Augustin a remarqué (22) que , lorsque les Romains promenoient la mere des Dieux , ceux qui assistoient à la procession chantoient des chansons remplies de sottises & d'infamies. Les couchés de la Terre , son mariage avec *Aëys* , l'action d'*Aëys* qui , après la naissance du premier homme , se mit hors d'état

(17) Schol. ad Apollon. Argon. lib. I. p. 124.
118. Macrob. Saturn. I. cap. 21. p. 210. Min.
Petit p. 32. Steph. de lib. p. 140.

(18) Strabo X. pag. 468. XII. 567. Servius ad
Æneid. VI. v. 786. Hesychius. Herodot. V. 101.
Suidas Tom. II. p. 388. Pausan. Attic. IV. p. 14.
Dionys. Halic. lib. I. p. 50.

(19) Livius XXIX. 2.

(20) Pomp. Fest. p. 45. Servius ad Æneid. XII.
v. 886.

(21) Prudent. Petri Steph. Hymne X. v. 155.
Ovid. Fast. IV. v. 337. Lucan. I. v. 600.

(22) August. de Civit. Dei lib. II. cap. 4.
Voyez aussi la note de Vivès sur cet article.

d'avoir d'autres enfans avec la femme, en fournissoient sans doute le sujet. Enfin, les Corybantes (23), les Telchines, les Dactiles-Idéens nous sont représentés comme les Ministres, & les Assesseurs de la Déesse.

Il a été prouvé ailleurs, que ce sont (24) les anciens Scythes, qui offroient leurs sacrifices avec des chants, des danses, & un tumulte qui les faisoit prendre pour des possédés. La seule différence qu'il y a ici entre les Germains & les Phrygiens, c'est qu'en Phrygie, la mere des Dieux avoit pour Sacrificateurs des Eunuques, ce qui n'étoit point d'usage en Germanie, à ce qu'il paroît. On prétend que ces Sacrificateurs, que l'on appelloit (25) *Galli*, tiroient leur nom de la petite rivière de (26) *Gallus*, qui se jette dans le *Sangarius*, & qui avoit autrefois la vertu de rendre furieux ceux qui buvoient de ces eaux. Il se pourroit fort bien qu'ils portassent le nom de ce fleuve, parce qu'on y lavoit la mere des Dieux; & , comme ils faisoient les possédés après la cérémonie, on s'imagina, sans doute, que c'étoit l'eau même du fleuve, qui leur donnoit cette fureur. Peut-être aussi qu'ils portoient le nom de *Galli*, pour marquer qu'ils étoient étrangers (27) & voyageurs sur la terre, qu'ils se promenoient par-tout, avec leur Déesse, sans avoir jamais de demeure fixe. Ce qui paroît confirmer cette conjecture, c'est que les Dévins des premiers habitans de la Sicile s'appelloient aussi (28) *Galeoi*.

Il n'est pas facile de deviner où Saint Jérôme avoit pris que les Prêtres Phrygiens, dont nous parlons (29), « étoient de véritables » Gaulois, que les Romains choisissent pour servir la mere des » Dieux, & qu'ils privoient de ce qu'Origene perdit volontairement, » pour punir, par cet affront, une Nation qui avoit pris autrefois la » Ville de Rome ». C'est une fable. Les Prêtres de la mere des Dieux n'étoient pas des Gaulois, mais des Phrygiens, comme tous les Anciens l'ont reconnu. Peut-être que les Phrygiens avoient appris des Orientaux à faire servir leur Déesse par des Eunuques. Peut-être aussi qu'ils trouvoient dans leur Mythologie la raison de cet usage. Ils disoient (30)

(23) Pollux lib. II. cap. 4. n. 31. pag. 106. Schol. Apollonii lib. I. 116. Fausan. Eliac. f. 11. 117.

(24) Ci-dess. Liv. II. chap. 10. p. 192.

(25) Lucan. l. v. 567.

(26) Ovid. Fast. IV. v. 361. Plin. V. 22. Steph.

de Urb. p. 261.

(27) C'est ce que signifie le mot de *Gallus*, d'après Cléod. Liv. I. ch. 14. p. 91.

(28) Ci-dess. Liv. I. ch. II. p. 72.

(29) Hieronymus in Ose IV. 141.

(30) Ci-dess. ch. VI. §. 8. autres, 337.

qu'*Atis* étoit le mari de la Terre. Ils le servoient avec elle. Ils le regardoient (31) comme l'auteur des prospérités de leur Nation. Parce qu'il n'y a sur la Terre qu'une espèce de créatures raisonnables, qui est l'homme; parce que le Créateur ne forme plus de nouveaux êtres, ils disoient, selon les apparences, que depuis la formation du monde, & de l'homme, *Atis* avoit perdu la faculté d'engendrer, qu'il s'étoit fait eunuque, & qu'il devoit être imité en cela par ses Sacrificateurs. C'est une conjecture qu'on abandonne volontiers au jugement du Lecteur; mais qui est, au moins, plus naturelle que l'assertion de S. Jérôme.

La Diane, dont les Scythes avoient établi le culte à Ephèse, étoit la Terre.

§. VI. Il ne faut pas quitter les Peuples Celtes de l'Asie mineure, sans dire un mot de la Diane à laquelle ils avoient consacré un Sanctuaire à Ephèse, dans le même lieu où l'on bâtit depuis ce célèbre Temple qui passoit pour l'une des sept merveilles de l'Univers. Cette Diane étoit originairement une Divinité Scythe: la chose n'est pas contestée. Quelques uns ont cru seulement (32) que c'étoit la Lune. La méprise n'est pas considérable. Nous verrons, en son lieu, que les Scythes vénéroient aussi la Lune. Mais, au reste, la Diane d'Ephèse étoit constamment la Terre. On le voit dans un passage de Callimaque, qui mérite d'être rapporté. Ce Poète, dans son Hymne à Diane, dit à la Déesse (33): « Les belliqueuses Amazones, vous consacreront une statue à Ephèse, » sur le bord de la mer, & la poseront sous un hêtre. La Prêtresse » Hippo en fit la cérémonie, &, après le sacrifice, les Amazones dansèrent solennellement autour de votre statue, ô Reine Oupis. D'abord » elles dansèrent avec leurs boucliers, ce qu'on appelle une danse » armée, ensuite elles firent un grand cercle, & dansèrent un branle au » son des flutes. On bâtit, dans la suite, autour de cette statue, un » vaste Temple, le plus magnifique que l'on trouve dans tout l'Orient. » L'impie & furieux Lygdamis menaça de détruire ce Temple. Il vint » même l'attaquer avec une armée de Cimmériens, qui se nourissent de » lait de cavale, & qui demeurent près du détroit (34) que la fille » d'Inachus, transformée en génisse, passa à la nage. Leur nombre égaloit » celui du sable de la mer. Cependant cet infortuné Prince se trouva bien » trompé dans ses espérances. Il ne savoit pas que, ni lui, ni aucun de » ceux qui avoient campé, avec leurs chariots, dans les prairies que

(31) Ibid. note 53.

(32) Voyez ci-dessous, ch. 13. §. 3.

(33) Callimach. Hymn. in Dian. v. 299-258.

(34) C'est le Bosphore de Thrace, près de Constantinople.

» le Caïstre arrose, ne retourneroit dans sa patrie. C'est ainsi, ô Diane,
» que vos flèches ont toujours couvert la Ville d'Ephese comme un
» rempart ».

§. VII. Donnons-nous la peine d'examiner & d'expliquer ce passage, qui renferme plusieurs particularités remarquables au sujet des Celtes, & sur leur Religion.

1.^o Le Poëte dit que les Amazones avoient établi à Ephese le culte de Diane. Il est suivi, en cela, par une foule d'Auteurs (35), qui attribuent unanimement à ces femmes belliqueuses la fondation de la Ville & du Temple d'Ephese. Mais personne ne dit qui étoient ces Amazones, ni d'où elles étoient venues. Cependant il ne sera pas difficile de le déterminer. Les Amazones sont les femmes des Scythes, tant Sarmates, que Celtes. Les unes & les autres suivoient leurs maris à la guerre, avec cette différence, que les femmes des Sarmates se battoient avec l'ennemi, au lieu que les femmes des Celtes se contentoient ordinairement de servir leurs maris, & d'offrir des prières & des sacrifices pour le bon succès de l'expédition. Elles demeuroient chargées, pendant la campagne, de tout ce qui regardoit l'extérieur de la Religion. Les Amazones, dont il s'agit ici, étoient Celtes. C'étoient les femmes de plusieurs Peuples de Thrace, qui ayant passé dans l'Asie mineure, en avoient occupé la plus grande partie : de ce nombre étoient les Lydiens, les Phrygiens, les Mysiens, les Thyniens, les Bithyniens, les Mirandins, les Cariens, les Paphlagoniens, les Mossyniens, & plusieurs autres qui donnerent chacun leur nom aux différentes Contrées où ils s'étoient établis. Ceux qui s'étoient emparés du territoire, où l'on bâtit depuis la Ville d'Ephese, étoient les Lydiens (36) & les Cariens. Ils en furent dépossédés dans la suite, par des Grecs (37) Ioniens, qui donnerent à la Contrée le nom d'Ionie. Pendant que les Lydiens étoient encore maîtres du territoire d'Ephese, ils y avoient consacré un Sanctuaire à leur Diane. Les Prêtresses sont donc ici les femmes des Lydiens, & particulièrement les Prêtresses qui présidoient au culte de la Divinité. Effectivement, on voit dans Aristophane (38), que la Diane d'Ephese étoit encore servie, de son tems, par des Vierges Lydiennes. Le Scholiaste du

(35) Dionys. Perieget. v. 827. Eustath. ad h. loc. pag. 123. Strabo XIV. initio. Justin II. 4. Plin. V. 29. Pompon. Mela lib. I. cap. 17. p. 21. Steph. de Urb. p. 365. 677. Solin. cap. 53.

(36) La Ville d'Ephese avoit au Nord la Lydie, & au Midi les Cariens. Herodot. I. 42.

(37) Strabo XIV. p. 639.

(38) Aristoph. Nub. p. 70. Schol. ad h. l.

Poète ajoute que la Ville d'Ephèse avoit appartenu anciennement aux Lydiens. La fable qui porte (39) qu'Ephèse fut bâtie par une femme du même nom (*), qui étoit fille de *Lyde*, & de laquelle les Amazones étoient descendues, cette fable insinue assez clairement que les Amazones, dont il est question, étoient des vierges, ou des femmes Lydiennes.

2.^o Le nom de la Déesse, à laquelle les Amazones avoient consacré le Sanctuaire dont nous parlons, étoit *Oupis*. « Elles dansèrent, dit Callimaque, autour de votre statue, ô Reine *Oupis* ». Pour bien exprimer le sens du Poète, il faudroit traduire *elles dansèrent autour de votre statue* L'OUPIANASSA (40), c'est-à-dire, qu'en dansant, elles chanterent l'Hymne qui commence par ces paroles OUPIANASSA, ou, comme d'autres prononçoient, IPHIANASSA. Un autre Poète Grec avoit aussi observé (41) que les Ephésiens donnoient à leur Diane le nom d'*Opis*. Cette *Opis* est manifestement la Terre, que les Scythes appelloient (42) *Apia*, les Italiens (43) *Ops*, & les Phrygiens (44) *Opis*, ou (45) *Rhea*. Les Ephésiens n'en disvenoient pas, puisqu'ils représentoient leur Diane (46) avec un grand nombre de mammelles pleines de lait; caractère qui convient parfaitement à la Terre, qui nourrit avec abondance l'homme & les animaux; mais qu'on ne pouvoit appliquer à la Diane des Grecs, c'est-à-dire, à une Vierge. M. Tournefort fait mention, dans ses Voyages (47), de quelques anciennes médailles de la Ville d'Ephèse, qui marquent qu'elle fut bâtie à l'occasion d'un sanglier. Effectivement, *Iphi-sou* signifioit, en Scythe, le sanglier d'*Opis*. Comme le sanglier étoit (48) consacré, parmi les Scythes, à la Terre, il se peut fort bien que les Lydiens, ayant trouvé dans la forêt une laye avec des marcassins, y établirent un Sanctuaire, auquel ils donnerent le nom d'*Iphifou*, & peut-être est-ce de là que, dans la suite, la Ville qui fut bâtie dans le voisinage, prit son nom.

(39) Etymol. Magn. p. 406. & ci-d. not. 35.

(*) Une autre Fable portoit que le *Caisire*, Fleuve de Lydie, reçut ce nom de *Caisirus*, fils de l'Amazone *Penthesilée*, qui épousa *Dercius* dans la ville d'*Astalon*, & eut d'elle *Sémiramis* qui bâtit Babylone. Eryth. M. p. 444.

(40) *Ὀὐπιανασσα* ou *Ἰφιδίανασσα* c'est-à-dire, ô Reine *Oupis*. Sur le mot d'*A-nesse*, voyez ci-dessous, §. 9. not. 79.

(41) Servius ad *Aeneid*, XI. v. 530. p. m. 672.

Macrobi. Saturn. lib. V. cap. 22. p. 364.

(42) Ci-dess. ch. III. §. 3. not. 3.

(43) Ci-dess. ch. VI. §. 16. not. 180.

(44) Tibulli lib. I. Eleg. 9.

(45) Ci-d. §. 5. notes 17-18. *Rhea* est le nom que les Grecs de l'Asie Mineure lui donnoient. Servius ad *Aeneid*. XI. v. 532.

(46) Min. Felix cap. 21. p. 207.

(47) Tom. II. p. 519. Edit. de Paris 1717.

(48) Ci-dess. §. 3. not. 13.

3.^o Le célèbre Temple d'Ephèse, qui passoit pour une des sept merveilles du monde, n'étoit point l'ouvrage des Scythes. Ils ne servoient point la Divinité dans des Temples faits de main d'homme. Callimaque dit que « les Amazones posèrent la statue de Diane, sous un hêtre, au bord de la mer; & que, dans la suite, on bâtit autour de cette Statue un magnifique Temple ». Denys le voyageur dit aussi (49) que, du tems des Amazones, le Sanctuaire de la Déesse étoit le tronc d'un Orme. On n'oseroit, cependant, assurer que les Grecs, qui chassèrent les Cariens & les Lydiens du territoire d'Ephèse, eussent commencé les premiers à bâtir le célèbre Temple, qu'on voyoit près de cette Ville. La Religion des Phrygiens & des Lydiens s'altéra bientôt, lorsqu'ils se furent établis en Asie. Voisins des Cappadoces, & de divers autres Peuples Syriens, ou Phéniciens, ils adoptèrent insensiblement plusieurs de leurs usages, & particulièrement celui de bâtir des Temples.

4.^o A l'égard de la Statue même que les Amazones consacrèrent à *Oupis*, on ne voit pas trop ce que c'étoit. Callimaque emploie le mot de *Apnac* (50), qui signifie un simulacre, mais il ne dit pas quelle étoit la forme du simulacre. S'il faut juger des Lydiens par les Phrygiens, leurs voisins & leurs compatriotes, c'étoit une pierre. On lit dans Claudien, que la Déesse *Rhea* (51) avoit sur le Mont Ida un Sanctuaire, où l'on voyoit un caillou sacré, au pied d'un grand arbre. Strabon ajoute ici une particularité digne d'être remarquée. Après avoir dit que le Temple de la Diane d'Ephèse étoit situé sur le bord de la mer, il ajoute (52) qu'un peu au-dessus, l'on voit une belle Forêt, au travers de laquelle coule un Fleuve, dans lequel, selon la tradition, Latone étoit lavée après ses couches. Cela paroît signifier qu'aussi long-tems que le Temple fut possédé par les Lydiens, on lavoit la Déesse *Oupis* dans ce fleuve.

5.^o Callimaque ajoute que la Déesse étoit servie par une Prêtresse, qui offroit les sacrifices pour la dédication du Sanctuaire. Nous verrons bientôt qu'il en étoit de même de la Diane d'Antique, & de celle des Thraces. Elles étoient servies l'une & l'autre par des femmes; on trouve même quelque part, qu'il falloit que les Prêtresses de la Diane d'Ephèse fus-

(49) Ci-dess. not. 35.

(50) Pollux lib. I. cap. 1. Sect. 3. p. 3. semble insinuer qu'une mer n'étoit pas *Chacab*, voir, signifieroit, en Scythe, la planche de Dieu.

Ber, planche, *As*, Dieu.

(51) Claudian. de Rapin Proserp. l. v. 217.

(52) Strabo XIV. p. 639.

sent vierges, & qu'afin que leur pudéur fût dans une pleine sûreté, les Prêtres qui servoient avec elles dans le Temple, devoient tous être Eunuques. Mais cet usage, s'il est constant, ne venoit point des Scythes, ni des Celtes. L'on verra ailleurs, que les Druides étoient mariés, que leurs femmes demeuroient avec eux dans les Sanctuaires, & qu'elles immoloient, aussibien que leurs maris, les prisonniers & les autres victimes. Selon le Poète, la Prêtresse dont il s'agit ici, s'appelloit *Hippo*. Comme les Prêtres & les Prêtresses des Scythes portoient ordinairement le nom du Dieu dont ils étoient les Ministres, ce nom d'*Hippo* pourroit bien être le nom de la Déesse, que les Scythes prononçoient *Iphi*. Peut-être aussi que le nom d'*Hippo* est pris de l'Hymne que l'on chantoit dans les Fêtes de Diane. On l'appelloit *Hyppingus* (53), c'est-à-dire, le fauteur, parce que la danse en étoit fort animée.

6.^o *Après le sacrifice, les Amazones danserent solennellement autour de la Statue l'OUPIANASSA, &c.* Les Peuples Scythes & Celtes chantoient leurs hymnes au son des instrumens, & (54) le chant étoit toujours accompagné de la danse. Chaque Cantique avoit son Air & sa Danse affectée. Il ne sera pas nécessaire de revenir à ces usages, qu'il suffit d'avoir indiqué une fois.

7.^o *Après qu'on eût bâti un Temple dans le lieu où les Amazones avoient posé leur Statue, des Cimmériens, qui avoient passé le détroit de Constantinople, sous la conduite de Lygdamis, menacerent de détruire ce Temple.* On en voit bien la cause. Les Cimmériens, qui conservoient encore l'ancienne Religion des Scythes, regardoient comme une impiété, que l'on bâtit des Temples à la Divinité; &, par cette raison, ils détruisoient tous les Temples qu'ils trouvoient sur leur chemin. Le Poète dit que la Déesse défendit & préserva, non-seulement son Temple, mais qu'elle fit périr encore tous les sacrilèges qui osèrent l'attaquer. Sans doute que la Chronique d'Ephese le portoit ainsi, comme celle de Delphes racontoit qu'Apollon avoit foudroyé les Gaulois qui assiégeoient son Temple. Ces fraudes pieuses ont été trop bien & trop souvent imitées par les Chrétiens, pour qu'on puisse les reprocher légitimement aux autres Religions. Au reste, il est constant que le Temple d'Ephese fut

(53) Pollux lib. I, cap. 2. art. 22. pag. 12. *Hippon*, en Allemand, signifie *sauter*.

(54) Voyez ci-d. Liv. II. ch. 10. p. 188. & suiv.

brûlé

brûlé par Lygdamis (55) qui, après avoir soumis (56) la Lydie & l'Ionie, alla périr en Cilicie.

§. VIII. Puisque les Lydiens, les Phrygiens, & les autres Peuples Celtes de l'Asie mineure y avoient passé de Thrace, il est naturel de présumer que c'étoit de-là qu'ils avoient apporté le culte de la Reine *Opis*, c'est-à-dire de la Terre. Effectivement, il y étoit établi, comme dans tout le reste de la Celtique. On le voit dans un passage d'Hérodote, où cet Historien rapporte ce qu'il avoit appris dans l'Isle de Délos, sur le sujet des Hyperboréens, qui sont ici les Peuples Thraces, ou Gètes, établis le long du Danube, au-dessus de la Grèce. Le passage est trop long, pour être traduit, ou cité tout entier. Il suffira d'en rapporter la substance. Hérodote dit donc (57) que, «selon la tradition reçue dans l'Isle de » Délos, les Hyperboréens promenoient autrefois les objets de leur » culte dans des gerbes de froment. Ils envoyaient la voiture aux Scy- » thes, (c'est-à-dire, aux Peuples de la petite Scythie,) & delà on la » conduisoit de canton en canton, du côté de l'Occident. Elle s'avan- » çoit ensuite vers le midi. Les Grecs la recevoient à Dodone, & la con- » duisoient successivement jusques dans l'Isle de Délos ». (Voilà ma- nifestement la Déesse que les Germains promenoient d'un Peuple à l'autre.) « Les Habitans de l'Isle de Délos disoient que, lorsque les Hyperboréens » leur envoyèrent, pour la première fois, ces gerbes, elles étoient » conduites par deux Vierges, qui avoient une escorte de cinq hommes. » Ces Vierges s'appelloient *Hyperoché* & *Laodicé*. Dans une autre visite, la » Déesse arriva accompagnée de deux autres Vierges, dont l'une s'appel- loit *Hecaërge* & l'autre *Opis* ». (*Opis* est ici le nom d'une Vierge qui, selon l'usage des Scythes, portoit le nom de la Terre, dont elle étoit la Prê- tresse. Delà vient que les Grecs entendent par (58) l'*Opis* des Thraces, tantôt Diane elle-même, tantôt une de ses Suivantes.) « Comme ni les » Vierges, ni les hommes qui les escortoient, ne revinrent pas exacte- » ment dans le Pays d'où ils étoient partis, les Hyperboréens en furent » fort indignés, & pour empêcher que la chose n'arrivât à l'avenir,

Les Thraces
servoient au-
si la Déesse
Opis, c'est-
à-dire, la
Terre.

(55) Hesychius.

(56) Strabo I. p. 61.

(57) Herodot. IV. 33-35. Selon Servius ad *Æneid.* IV. v. 146. ces Hyperboréens étoient les Agathyrses. Voyez sur les Agathyrses ci-dess.

Liv. II. ch. 6. p. 145. not. 5.

(58) Apollodor. lib. I p. 11. Pausan. *Eliac.* I. cap. 7. p. 392. Scholiast. Callimachi in *Hymn.* Dianæ v. 204. Servius ad *Æn.* XI. v. 533. 536. & 538. pag. 672.

« Ils firent avertir leurs voisins, en leur remettant sur les frontières les
 » gerbes & les choses saintes, qui y étoient cachées, de prendre bien
 » garde à qui ils les envoyeroient ». On voit là que les Grecs, qui avoient
 commencé d'adopter des superstitions & un culte venus d'Orient, mé-
 priserent, & abolirent enfin tout-à-fait une Fête qui les lioit à l'ancienne
 Religion, & à ceux qui en faisoient profession.

Après tout ce détail, Hérodote ajoute (59) que « les femmes des
 » Thraces & des Péoniens pratiquoient, encore de son tems, quel-
 » que chose de semblable, & que toutes les fois qu'elles offroient des
 » sacrifices à la *Diane Royale*, elles se servoient de la paille de froment ». Il ne faut pas en être surpris. Cette *Diane Royale* des Thraces, & des Péoniens, étoit la même Divinité que celle des Hyperboréens, c'est-à-dire, la Reine *Opis*, dont il a été parlé dans le paragraphe précédent. Selon les apparences, cette Fête que les Scythes consacroient à la Terre, se célébroit à la fin de l'Eté. On lui offroit des gerbes, ou de la paille de froment, pour la remercier des riches moissons qu'elle accordoit à ses enfans. On la promenoit d'une campagne & d'un Pays à l'autre, pour avertir que c'étoit par ses soins que la fertilité, l'abondance, & la joie régnoient par-tout.

Opis étoit donc le nom propre de la Terre parmi les Thraces. Mais les Thraces, aussi bien que les Phrygiens, donnoient encore à la Terre plusieurs autres noms, qui étoient pris des lieux, où elle avoit quelque célèbre Sanctuaire. Ils l'appelloient, par exemple, (60) *Cimmeris*, (61) *Lemnos*, (62) *Bousbatos*. Cependant, comme le Sanctuaire le plus renommé qu'elle eut dans toute la Thrace, étoit celui de (63) *Bendis*, où il y avoit un Oracle fort accredité, les Habitans de ce Pays la désignoient ordinairement sous ce nom. Hésychius remarque (64) que « cette *Bendis* est la même que *Cybèle*, ou la Grande Déesse, comme Aristophane » l'avoit appelée ». Il a raison. *Bendis* étoit la Terre, la femme de (65) *Cotis*, la Mere du genre humain. Les Grecs & les Latins ont appelé cette *Bendis* des Thraces, tantôt *Trivia*, tantôt *Hécate*, & le plus souvent *Diane*. Ils l'ont nommée (66) *Trivia*, la Déesse des carrefours, parce

(59) Herodot. IV. 33.

(60) Hésychius.

(61) Stephan. de Urb. p. 512.

(62) Hésychius.

(63) Lucian. Icaro Menip. pag. 737. Livius

XXXVIII. 41. Appian. Syr. p. 185. 186.

(64) Hésychius.

(65) Ci-d. ch. VII. §. 6. note 42.

(66) Amm. Marc. XXII. cap. 8. p. 316.

qu'elle étoit servie hors des Villes, dans les lieux où plusieurs chemins aboutissoient. Ainsi Ovide dit (67) qu'il avoit vu les Peuples voisins du Mont *Hemus*, offrir des chiens à *Trivia*. Ils l'ont confondue avec *Hécate*, parce que leur *Hécate* (68), qui étoit la Lune, étoit aussi servie sur les grands chemins. Ordinairement ils l'appellent (69) *Diane*, parce qu'elle avoit la plupart de ses Sanctuaires dans les forêts, de la même manière que la Diane des Grecs & des Romains. Hérodote dit, par exemple, (70) que les Thraces servent *Bacchus*, *Mars* & *Diane*. Cette *Diane* des Thraces est *Bendis*, comme Hefychius (71) l'a remarqué. Mais, auresse, les Grecs se sont trompés (72), lorsqu'ils ont assuré que la *Diane* des Thraces étoit la Lune. C'étoit constamment la *Terre*.

§. IX. Les Scythes qui demeuroient au-dessus des Thraces, le long du Pont Euxin, & bien avant dans le Nord, avoient aussi leur Diane. C'est celle que les Anciens appellent la *Diane des Scythes* (73), ou la *Diane Taurique*, parce qu'elle avoit un Sanctuaire fort célèbre dans la Chersonese Taurique, qui porte aujourd'hui le nom de Tartarie Crimée (74). Le Scholiaste de Pindare dit que (75) cette Diane étoit la même qui étoit servie par les Amazones; cela paroît certain.

La Diane
Taurique
étoit la Terre.

Hérodote est, cependant, d'un autre sentiment. S'il faut l'en croire (76), « les Habitans mêmes de la Taurique assuroient que la *Diane*, » à laquelle ils offroient des victimes humaines, étoit *Iphigénie*, fille » d'Agamemnon ». Qu'une Princesse Grecque ait été servie comme une Divinité, par des Scythes, qui se moquoient de la Religion des Grecs, & de ces Dieux issus des hommes que les Grecs adoroient, c'est ce que l'autorité d'Hérodote ne persuadera jamais à qui que ce soit. Mais il ne sera peut-être pas difficile d'indiquer ce qui a donné lieu à cette méprise. On a eu occasion de montrer (77) que les Scythes appelloient la Terre, *Apia*, *Ops*, *Oupis*, *Iphi*. On a vu aussi, dans le Chapitre précédent, que les noms (78) d'*As* & d'*Afa* signifioient autrefois, dans

(67) Ovid. Fastor. I. 389.

(68) Hefychius. Suidas in Hecate. Schol. Aristoph. Plut. p. 63.

(69) Valer. lib. VI. p. 429.

(70) Herodot. V. 7.

(71) Hefychius.

(72) Ci-dessus, §. 6. note 32.

(73) Sidon. Apoll. Carm. IX. v. 174. Lucan. I.

v. 446. Minut. Felix. cap. 6. 25. pag. 53. 219. Ovid. Trist. IV. Eleg. 4. v. 63.

(74) Ci-d. ch. VI. §. 10. note 72.

(75) Schol. ad Pind. Olymp. III. p. 40.

(76) Herodot. IV. 103.

(77) Ci-dessus, §. 7. notes 40. & 41.

(78) Ci-d. ch. VII. §. 2. not. 47. & suiv.

toute la Celtique, un Seigneur, une Dame, & qu'on le donnoit indifféremment aux Dieux & aux Princes. Enfin il paroît, par un passage de Jornandès, cité au même endroit (79), que les Goths, qui occupoient anciennement la Chersonese Taurique, au lieu de dire *As*, prononçoient *Ans*, dont le féminin devoit être *Anse*, ou *Ansa*. Ainsi *Iphiansa*, ou *Iphianassa*, signifioit chez les Goths, comme parmi les Amazones, la Dame, ou la Reine *Opis*. Agamemnon avoit eu une fille que les Poètes ont appelée, les uns *Iphigénie*, & les autres *Iphianasse* (80). Voilà, autant qu'il est possible d'en juger, ce qui a fait prendre le change aux Grecs. Les Habitans de la Tauride ont pu leur dire qu'ils adoroient *Iphigénie*, ou *Iphianasse*. Mais que cette *Iphianasse* fût la fille du Roi de Mycène, c'est assurément ce que quelque Grec y avoit ajouté de son chef.

Il y a toute apparence, que cette conformité de nom est l'origine d'une autre fable que les Grecs ont débitée sur le sujet de leur *Iphigénie*, qu'ils font passer dans la Tauride, pour y être Prêtresse de Diane. Il en sera fait mention dans le paragraphe suivant. Il suffit de remarquer ici, 1.^o que la Diane Taurique avoit son Temple sur un rocher. 2.^o Ovide rapporte, sur le témoignage d'un homme qui avoit été sur les lieux (81), qu'on n'y voyoit point de simulacre de la Déesse. Il ajoute, à la vérité, qu'il y en avoit eu un autrefois, qui avoit été enlevé par Oreste; & il en donne pour preuve, qu'on monroit encore la pierre qui avoit servi de base à la Statue; mais c'est un conte. La perte d'une Statue auroit été facile à réparer, supposé que les Scythes en eussent consacré à leurs Dieux. Il est bien plus naturel de présumer que c'étoit la pierre même qui étoit l'image, ou le symbole de la Déesse. 3.^o Le Temple étoit servi (82) par des filles de la première qualité. 4.^o On immoloit à la Déesse tous les étrangers que la tempête jettoit sur les côtes. Ammien Marcellin rapporte cette particularité d'après des Auteurs plus anciens, & ajoute (84) que les gens du Pays appelloient leur Diane *Oréilorche*, ou *Orsilorche*. Mais ce nom est manifestement pris des Grecs, qui le donnoient à la Déesse

(79) Cl.-d. ch. VII. §. 3. note 57.

(80) Lucret. lib. I. v. 85.

(81) Hérodote. IV. 102.

(82) Ovid. *Epist. ex Ponto*, lib. III. ep. 2. v. 50.

(83) Ovid. *Ep. ex Ponto*, lib. III. ep. 2. v. 95.

(84) Amm. Marc. XXII. cap. 3. p. 315. Voyez aussi Ovid. ubi supra v. 57. & Tristium lib. IV. Eleg. 4. v. 62.

des Chasseurs, parcequ'elle passoit pour faire sa demeure sur les (85) Montagnes & dans les Forêts.

§. X. C'étoit une tradition constante parmi les Romains, que le culte, & même le simulacre de la Diane des Scythes, avoient été portés de la Tauride dans une Forêt voisine de Rome, que l'on appelloit *Aritia*. Voici comme on rapporte la chose (86). « Lorsque les femmes de » l'Isle de Lemnos eurent pris la furieuse résolution de massacrer leurs » maris, Hypsipile sauva son pere *Thoas*, & lui fournit les moyens » de s'enfuir dans la Tauride, où il fut établi Roi de la Cherfonnese, » & , en même tems, Sacrificateur de la Diane, qui y avoit un Temple. » On place cet événement peu avant l'expédition des Argonautes, qui » précéda d'une génération le siège de Troyes. Plusieurs années après, » *Iphigénie*, sur le point d'être immolée (87) par les Grecs réunis » pour ce siège, fut enlevée par Diane, transportée dans la Tauride, » remise à *Thoas*, qui l'établit Prêtresse du Temple dont il étoit lui-même Sacrificateur. Après la prise de Troye (88), Ménélaus & Hélène, ayant aussi passé dans la Tauride, pour y chercher Oreste, furent immolés à Diane par *Iphigénie*. Oreste entreprit ensuite le même voyage (89), parce qu'il avoit été averti par un oracle, que le seul moyen de se délivrer des furies qui le poursuivoient, c'étoit d'aller dans la Tauride, & d'en enlever la Statue de Diane, pour l'apporter en Grèce. Ce Prince ayant eu le malheur de faire naufrage sur les côtes, fut saisi & garotté par les gens du Pays, qui le menerent au Temple de Diane, pour y être immolé. *Iphigénie* se préparoit déjà à offrir ce barbare sacrifice, lorsqu'elle reconnut inopinément son frere. Après un entretien secret, le frere & la sœur s'enfuirent ensemble (90), emporterent avec eux la Déesse, c'est-à-dire, la Statue, qu'ils avoient cachée dans des faisceaux, & vinrent la déposer dans la forêt d'*Aritia*. Ils s'étoient auparavant défaits de

La Diane des Scythes avoit un Temple célèbre dans le voisinage de Rome.

(85) Ὀπίδαρχος in montibus Cubens, ab ἐπὶ Mons, & Ὀπίδαρχος Cubo.

(86) Valer. Flacc. Arg. lib. II. v. 300.

(87) Ovid. Trist. lib. IV. Eleg. 4. v. 67. Epist. ex Pont. lib. III. Ep. 2. v. 61. Servius ad Æneid. II. v. 116. pag. 236. Euripid. Iphig. in Taur. v. 5. & seq.

(88) Excerpta ex Ptolem. Hephest. lib. IV. ap.

Photium not. 190.

(89) Lucian. Toxari p. 611. Ovid. Trist. IV. Eleg. 4. v. 67. Servius ad Æneid. II. v. 116. pag. 236.

(90) Ovid. ex Pont. lib. III. Epist. 2. v. 92. Servius ad Æneid. II. v. 116. pag. 236. Solin. cap. 8. p. 151.

» *Thoas* (91), & , selon d'autres, ils le menerent (92) avec eux en Italie. Telle est la tradition la plus reçue. Il y en avoit une autre qui portoit (93) « qu'*Hyppolite*, fils de *Thésée*, ayant péri par la trahison de sa belle-mère, *Diane*, qui avoit de l'affection pour lui, chargea *Esculape* de le ressusciter par la vertu de son art, & le transporta elle-même en Italie, où il épousa une Princesse nommée *Aritia*. On consacra ensuite la Forêt où il avoit été enterré (94); & , comme il s'étoit tué en tombant de son chariot, que les chevaux effarouchés avoient entraîné dans des précipices, il fut ordonné qu'en mémoire de cet événement, on ne laisseroit plus entrer de chevaux dans la Forêt ».

Il n'est pas nécessaire d'avertir que ce sont là des fables véritablement grecques. C'est l'expression dont les Egyptiens se servoient, quand on leur racontoit des choses incroyables & pleines de contradictions. Il est très-vraisemblable que ce sont les noms de *Thoas* & d'*Iphigénie*, qui ont donné lieu à ces fictions. Les Scythes appelloient le Créateur du monde & de l'homme (95) *Tai*, ou *Tau*. Ainsi *Tau-as* signifioit, parmi eux, le Seigneur *Tau*. Selon l'usage de ces Peuples, le nom de *Thoas*, qui désignoit proprement le Dieu suprême, étoit porté encore par les Rois, qui prétendoient en tirer leur origine, & par les Pontifes, qui présidoient à son culte. *Thoas* est donc ici (96) un Roi, ou un sacrificateur des Scythes; *Iphigénie*, ou *Iphianasse*, est aussi un nom que les Scythes donnoient, tant à la Terre, qu'à ses Prêtresses. *Thoas* & *Iphigénie* se trouvent ensemble dans la Tauride, parce qu'on ne séparoit point le culte du Dieu *Tau*, de celui d'*Opis* sa femme. Les Grecs avoient eu un Roi du nom de *Thoas*, & une Princesse qui portoit celui d'*Iphigénie*; les Poètes jugerent donc à propos de leur faire entreprendre le voyage chimérique de la Tauride, & de les transporter delà d'un plein saut en Italie.

Pour revenir à la *Diane* qui avoit son Temple dans le voisinage de Rome, on l'appelloit la *Diane Scythe*, non que son culte, ou son simulacre,

(91) Servius ad *Aeneid.* VI. v. 126. p. 422.

(92) Ci-dessus note 86.

(93) Virgil. *Aeneid.* VII. v. 761.

(94) Virgil. *Aeneid.* VII. v. 778. Ovid. *Fast.* lib. III. v. 265.

(95) Ci-d. ch. VI. §. 10.

(96) Ovide & Euripide parlent de *Thoas*, comme d'un Roi Scythe, sans faire mention qu'il fût venu de Grèce, ni qu'il eût jamais quitté la Tauride. Ovid. *Trist.* lib. IV. *Eleg.* 4. v. 65. *Epist.* ex *Ponto* lib. III. ep. 2. v. 59. Euripid. *Iphig.* in *Taur.*

euissent été apportés de la Scythie, mais parce que c'étoit originairement la même Divinité. Elle étoit servie par tous les Peuples Scythes & Celtes, & elle l'étoit par-tout de la même manière. On n'en doutera pas, si l'on veut faire les réflexions suivantes.

1.^o Les Latins l'appelloient la Diane Royale. Son Sacrificateur (97) portoit le titre de *Roi*. La Forêt où elle étoit servie, & les terres qui en dépendoient, se nommoient le *Royaume de la Déesse*; ces dénominations venoient des Scythes. Leurs grandes Divinités étoient *Teus* & *Opis*. Par cette raison, elles portoit, dans un sens particulier, le titre d'*As*, & d'*Afa*, ou d'*Ansa*, c'est-à-dire, de Roi & de Reine. On appelloit le Pere du genre humain, *Titi-as*, *Tau-as*, *As-tis*, c'est-à-dire, le Roi *Teus*, & la Terre, *Opianasa*, c'est-à-dire, la Reine *Opis*. Les Sacrificateurs & les Temples portoit aussi le nom du Dieu auquel ils étoient consacrés.

2.^o Le Temple de Diane étoit dans une Forêt (98), près de la Ville d'*Aritia*. C'est dans de semblables lieux que les anciens Habitans de l'Italie, comme tous les autres Peuples Celtes, alloient faire leurs dévotions.

3.^o Il y avoit dans la Forêt un arbre consacré (99), & il n'étoit pas permis d'en couper une seule branche. Nous verrons, en son lieu, que la même superstition étoit commune à tous les Peuples Celtes.

4.^o Lorsqu'un fugitif trouvoit le moyen de couper une branche de l'arbre consacré, il la présentait au Sacrificateur de la Déesse, qui étoit obligé de se battre en duel avec lui. Si le Prêtre étoit tué dans le combat (100), le vainqueur prenoit la place sans autre formalité. Cela s'accorde encore avec la pratique des Celtes, qui dispuoient par les armes, jusques aux dignités ecclésiastiques.

5.^o Il y avoit près de la Forêt (101) un étang, que l'on appelloit le (102) *Lac*, ou le (103) *Miroir de Diane*, sans doute parce qu'on y baignoit anciennement la Déesse.

6.^o Les femmes Romaines (104), quand elles alloient faire leurs prières.

(97) Voyez ci-d. Liv II. ch. 12. p. 225.
Lucan. III. v. 86. Ovid. Fast. III. v. 271. & Metamorph. XIV. v. 331.
(98) Ci d. Liv. II. ch. 12. p. 225. note 78.
Lucan. VI. v. 74.
(99) Ci-dessus, Ibid.

(100) Ci d. Liv. II. ch. 12. p. 225. note 78.
(101) Strabo V. 329. Ovid. Fast. III. v. 264.
(102) Silius IV. v. 368. Ovid. Fast. III. v. 261.
(103) Caroli Steph. Dictionn. in *Ardua*.
(104) Statius Sylv. III. 1. v. 55. Ovid. Fast. III. v. 269. Propert. II. Eleg. 32.

res dans la forêt, y portoient chacune un flambeau allumé. C'étoit encore un reste de l'ancien usage des Peuples Celtes, qui faisoient de nuit leurs assemblées religieuses.

7.^o Le Sanctuaire étoit si respecté, qu'il n'étoit pas permis d'y faire entrer des chevaux. Nous éclaircirons, en son lieu, cette particularité. Les Celtes avoient une si grande vénération pour leurs forêts sacrées, qu'ils en défendoient l'entrée aux animaux, qui auroient pu casser ou ronger quelque branche des arbres, & particulièrement de celui qui étoit le symbole de la Divinité.

8.^o On immoloit dans cette forêt (105) des victimes humaines, & le Sacrificateur même de la Déesse (106) périssoit ordinairement sous le glaive. C'étoit un usage (107) véritablement barbare & Scythe, comme Strabon l'appelle.

9.^o N'oublions pas ici que c'est dans cette forêt que Numa Pompilius (108) avoit des entretiens secrets avec la Nymphé *Egérie*, c'est-à-dire, avec la Prêtresse de Diane. Il a été remarqué ailleurs (109), que ce Prince demeura toujours attaché à l'ancienne Religion des Peuples de l'Italie. Tite-Live en dit la raison (110): « Il avoit été instruit, dès sa tendre jeunesse, dans la Religion des Sabins », qui étoient un Peuple (111) Ombrien, ou Celte. Il y a toute apparence qu'il ne témoigna tant de prédilection pour la forêt d'*Aritie*, que parce qu'elle étoit l'un des plus anciens & des plus célèbres Sanctuaires que la Déesse *Ops*, qui fut ensuite appelée *Diane*, eût en Italie.

La Diane
Taurique
étoit servie à
Lacédémone.

§. XI. Le culte de la Diane Taurique étoit aussi établi de toute ancienneté à Lacédémone (112). « On y offroit, dans le commencement, des » victimes humaines à la Diane appelée *Orthofia*. Mais cette coutume » paroissant trop barbare à Lycurgue, il y substitua celle de faire fouetter » des jeunes-gens jusqu'au sang devant l'autel de la Déesse ». Pausanias dit la même chose que Suidas, dont les paroles viennent d'être rapportées; mais il ajoute (113) que l'Idole, qui se plaisoit à l'effusion du sang, avoit apporté cette inclination de la Tauride, où on lui immoloit des victimes

(105) Servius ad *Æneid.* II. v. 116. p. 236.

(106) Ovid. *Fast.* III. 272.

(107) *Ci-d.* Liv. II. ch. 12. p. 225. note 78.

(108) Voy. les notes 86. & 102. Ovid. *Fast.* III. 261. 275. Tit. Liv. I. 21.

(109) *Ci-d.* Liv. I. ch. 10. p. 64.

(110) Livius I. 18.

(111) Zenodot. *Troezenius* ap. Dion. Hal. II. pag. 112.

(112) Suidas in Lycurgo.

(113) Pausan. *Lacon.* XVI. 249. 250.

humaines.

humaines. Cet Auteur suppose donc que la Statue de Diane fut portée de la Tauride à Lacédémone, & non pas dans le voisinage de Rome, comme le prétendent des Auteurs Latins.

Servius croit lever fort heureusement la contradiction où les Historiens sont tombés, sur cet article, en disant (114) que ces barbares sacrifices, déplaisant aux Romains, quoiqu'on n'immolât que des esclaves, la Diane qu'Oreste avoit emportée en Italie, fut transférée, après la mort de ce Prince, à Lacédémone, où l'on conservoit encore une image des anciens sacrifices, en faisant fouetter de jeunes garçons au pied de l'autel de la Déesse. On n'examinera pas si cette conciliation peut être reçue. Comment le culte de Diane a-t-il pu être banni de l'Italie par les Romains, transporté à Lacédémone, & aboli enfin par Lycurgue, qui vivoit avant la fondation de la Ville de Rome? Comment peut-on dire que les Romains ont aboli de si bonne heure le barbare usage d'immoler des victimes humaines, pendant qu'il est constant que cette coutume subsista à Rome plusieurs siècles après la fondation de la Ville?

Solin leveroit bien mieux la difficulté. Il prétend (115) qu'Oreste retourna à Argos, après son voyage d'Italie; mais, au lieu de lui faire emporter sa Diane, il assure expressément que ce Prince la laissa à *Aritie*, pour obéir à un oracle qui l'avoit ainsi ordonné. Sans s'embarasser de ces fables, il suffit de remarquer ici que, jusqu'au tems de Lycurgue, les Lacédémoniens ont immolé des victimes humaines à la Diane des Scythes, c'est-à-dire, à la Terre.

§. XII. Après le détail, où l'on vient d'entrer, il seroit peut-être juste de supposer que la Diane dont on attribue le culte aux autres Peuples Celtes, comme, par exemple, aux Espagnols (116), aux Gaulois (117), aux Germains (118), aux Perses, étoit constamment la Terre. Par surabondance de droit, donnons-nous, cependant, la peine de rechercher, si l'on ne trouveroit pas, parmi les anciens Gaulois, quelques traces du culte que les autres Peuples Celtes rendoient à la Terre (119).

(114) Servius ad *Æneid.* II, v. 116. p. 236.

(115) Ci-dessus §. 10. note 90.

(116) *Plin.* XVI. 40.

(117) *Arrian.* de Venat. pag. 222. *Plut.* de Virt. mul. Tom. II. p. 257.

(118) *Vita S. Remaculi ap. Duchesne* Tom. I.

pag. 644. La vie de *S. Kilian* parle d'une Diane qui étoit servie dans le Diocèse de Wurzburg. *Eccard.* Comm. de Reb. Franciz Orient. Tom. I.

pag. 270. *Masheu.* Tom. II. p. 263.

(119) *Hesychius.* *Plutarch.* *Artaxerx.* cap. 14.

Pausan. *Lacon.* p. 249.

Denis le voyageur (120), Strabon (121), & (122) Pomponius Mela font mention d'un Oracle célèbre que l'on trouvoit dans une Isle voisine des Gaules. Ils ne sont pas parfaitement d'accord, ni sur la situation de l'Isle, ni par rapport à plusieurs autres circonstances qui ne sont pas fort importantes. Mais on voit bien cependant qu'ils parlent tous trois de la même Isle. Voici à peu près ce qu'on peut tirer de ces Auteurs, dont les passages sont cités en note.

« 1.^o Il y avoit, vers les embouchures de la Loire, une petite Isle » (123), où l'on voyoit un Sanctuaire, qui étoit servi par des femmes, ou par des Vierges, au nombre de neuf ». Nous avons vu que la Diane des Scythes étoit aussi servie par des Prêtresses, & que les Germains avoient de même une Isle consacrée à *Herthus*, d'où la Déesse sortoit quelquefois, pour aller visiter les Peuples voisins.

« 2.^o Dans une certaine saison de l'année, les femmes du voisinage » se transportoient dans l'Isle, pour y célébrer une Fête solennelle à l'honneur du Dieu auquel le Temple étoit dédié ». Pomponius l'appelle une Divinité Gauloise. Les deux autres Auteurs disent que c'étoit *Bacchus*. Nous verrons bientôt que les Celtes n'ont jamais connu, ni servi *Bacchus*. Les étrangers l'ont cru, parce que les Fêtes & les solennités des Celtes étoient des tems de joie & de bonne-chère, & que leurs danses sacrées ressembloient beaucoup à celles des Bacchantes.

Ainsi Grégoire de Tours, parlant d'un simulacre de Diane, que l'on voyoit autrefois dans le Pays de Trèves, dit (124) qu'on y chantoit des Hymnes à l'honneur de la Déesse, au milieu des verres, & de la débauche. Artémidore avoit remarqué, au rapport de Strabon (125), « que la Fête qu'on célébroit dans l'Isle, étoit consacrée à *Cérès*, & à » *Proserpine*, & qu'on y observoit les mêmes cérémonies qui se pratiquoient dans l'Isle de Samothrace ». Cela approche de la vérité. *Cérès* est ici la Terre, la grande Divinité des Celtes, après le Dieu *Teut*. Les mystères de Samothrace se célébroient à l'honneur du (126) Ciel & de la Terre, qui étoient les grands Dieux de l'Isle, & que l'on appelloit

(120) Dionys. Perieg. v. 570. & 6.

(121) Strabo. IV. 198.

(122) Pomp. Mela III. 6. p. 80.

(123) Bochart. Geogr. Sacr. p. 740. dit que c'est l'île de Sayne, aux extrémités de la Bre-

tagne.

(124) Grégor. Tur. VIII. cap. 15. p. 399.

(125) Strabo IV. 198.

(126) Ci-d. ch. VI. §. 16. note 180.

Cotis & Bendis, ou *Opis*, comme on a eu occasion de le montrer fort au long. Les femmes Gauloises célébroient la Fête dont nous parlons (127), pendant la nuit; Artémidore en a conclu que Proserpine pouvoit y avoir part. Il suivoit en cela, les idées des Grecs qui sacrifioient de jour aux Dieux célestes, & de nuit aux Dieux de l'enfer.

« 3.^o On ne laissoit entrer aucun homme dans l'Isle; mais les femmes » qui y demeuroient, passaient quelquefois la mer, pour avoir la com- » pagnie de leurs maris, après quoi elles s'en retournoient dans leur ha- » bitation ». On établira, en parlant des Druides, que les Prêtres Gaulois demeuroient dans les Sanctuaires avec les Prêtresses, qui étoient leurs femmes. Elles n'étoient donc pas obligées de passer la mer, pour aller trouver leurs maris. Mais on apperçoit la raison qu'elles avoient de se transporter en terre ferme. Elles venoient y promener la Mere des Dieux (128), & après que la Déesse s'étoit rassasiée d'être dans la compagnie des mortels, elle s'en retournoit dans son Temple avec sa suite.

CHAPITRE IX.

§. I. LES Celtes rapportoient l'origine de toutes choses au Dieu *Teut*, & à la Terre; tous les autres Dieux, auxquels ces Peuples rendoient un culte, descendoient donc des deux premiers, que l'on appelloit, par cette raison (1), les grands Dieux, quoiqu'aureste, l'on mît une grande différence entre les deux Principes, l'un actif, & l'autre passif. Le nombre des Divinités subalternes, que ces Peuples reconnoissoient, alloit à l'infini. Attachées toutes ensemble à quelque Elément, ou à quelque partie du monde visible, il n'y avoit point (2) d'Arbre, point de Fontaine, ni de Ruissseau, qui n'eût son Esprit, son Génie particulier. Ceux qui tenoient le premier rang, après le Dieu *Teut* & la Terre, sa femme, étoient les Intelligences que l'on plaçoit dans l'Eau & dans le Feu. Aussi le culte de ces deux élémens étoit-il établi parmi tous les Peuples Celtes, & même parmi (3) les Sarmates. Il ne sera pas difficile d'en fournir des preuves. On en a déjà produit un bon nombre, qu'il faut

Les Peuples
Celtes ren-
doient un cul-
te Religieux
aux Fontai-
nes, aux Lacs,
aux Fleuves,
& à la Mer.

(127) Voyez ci-dessus note 120.

(128) Ci-dessus §. 3.

(1) Ci-d. ch. VI. §. 16. not. 180.

(2) Ci-d. ch. IV. §. 7. not. 33.

(3) Ci-d. ch. IV. §. 2. not. 18.

récapituler en deux mots. Commençons par le culte religieux qu'on rendoit aux Fontaines, aux Lacs, aux Fleuves, & à la Mer.

§. II. Les Scythes (4), que l'on appelloit Royaux, offroient des sacrifices à Neptune, qu'ils appelloient dans leur Langue *Thamimasfades*. Ceux qui demeuroient autour des (5) Palus-Méotides regardoient ce Lac comme une Divinité, & les Massagètes avoient la même idée du Tanaïs qui traversoit leur Pays. Les Turcs aussi (6) vénéroient l'Eau. Hérodote remarque (7) que l'Eau étoit l'une des Divinités que les Perles avoient servie de toute ancienneté. Strabon, qui assure la même chose, ajoute (8) qu'ils offroient sur-tout des sacrifices au Feu & à l'Eau, c'est-à-dire, qu'ils servoient ces deux Divinités préférablement aux autres, dont le Géographe venoit de faire mention. Clément d'Alexandrie (9), & Arnobe semblent insinuer que ce culte étoit aboli de leur tems. On voit, cependant, dans Sidonius Apollinaris, qui étoit postérieur à Arnobe d'environ cent cinquante-trois ans, que Procope (10), pere de cet Anthemius qui fut dans la suite Empereur d'Occident, ayant été envoyé au Roi de Perse, fit avec lui un Traité dans lequel les Mages jurèrent par l'Eau & par le Feu. Les Germains (11) rendoient un culte religieux au Danube, les (12) Allemands, & les (13) Francs aux Eaux courantes; & puisqu'il nous reste encore des Loix & des Capitulaires dans lesquels les Princes Chrétiens défendent aux Peuples de la Germanie & de la (15) Grande-Bretagne, de servir les Fontaines & les Rivières, c'est une preuve que cet abus étoit aussi enraciné, & difficile à détruire, qu'il étoit ancien & général parmi ces Peuples. Du tems de S. Boniface (16), il y avoit encore des Germains qui sacrifioient aux Forêts & aux Fontaines, les uns en secret, les autres ouvertement & en public.

Fondement
de ce culte.

§. III. Dans l'un des (17) Chapitres précédens, on a rapporté & réfuté l'opinion de ceux qui ont cru que les Celtes ne rendoient des

(4) Ci-d. ch. III. §. 3. not. 8. ch. IV. §. 1.

(5) Ci-d. ch. IV. §. 5. not. 23.

(6) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 6.

(7) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 4.

(8) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 5.

(9) Clem. Alex. Coh. ad gent. p. 40. Arnob.
lib. VI. p. 197.

(10) Sidon. Apollin. Paneg. Anthem. v. 82.

(11) Ci-d. ch. IV. §. 5. not. 23.

(12) Ci-d. ch. IV. §. 2. not. 10.

(13) Ci-d. ch. IV. §. 2. not. 11.

(14) Ci-d. ch. IV. §. 2. not. 12. & 13.

(15) Ci-d. ch. IV. §. 2. not. 8.

(16) Willibald. Vit. S. Bonifac. cap. 8.

(17) Ci-d. ch. IV. §. 5.

honneurs divins au Feu & à l'Eau, que parce qu'ils les regardoient comme des symboles & des images de la Divinité, & même comme (18) les seuls simulacres qui la représentent parfaitement. Procope a bien mieux rencontré. Parlant des Habitans de l'Islande, il dit (19) qu'ils servent plusieurs Dieux, & plusieurs Génies, qui résident dans le Ciel, dans l'Air, sur la Terre, & dans la Mer; qu'ils ont encore d'autres Divinités, moins considérables, qui sont attachées, comme ils croient, aux Eaux courantes, & aux Fontaines. Effectivement, les Celtes attribuoient à ces Génies, 1°. la connoissance du passé. C'est sur cette imagination qu'ils fondoient l'épreuve de l'Eau. Quand un homme étoit accusé de quelque crime, dont il ne pouvoit être convaincu par les voyes ordinaires, on le jettoit dans une rivière, & l'on étoit persuadé que les

Intelligences qui y résidoient, ne manqueroient pas de le tirer à fond, ou de l'élever sur la superficie des eaux, selon qu'il étoit innocent ou coupable : 2°. on prétendoit que ces Intelligences étoient douées d'une parfaite connoissance de l'avenir. Ainsi les femmes qui étoient dans l'Armée d'Arioviste (20), lui défendoient de livrer bataille à Jules-César, avant la nouvelle Lune : elles avoient lu dans le mouvement & dans le murmure des eaux, que les Germains seroient battus, s'ils hafardoient le combat dans cet intervalle : 3°. enfin, on croyoit que ces Génies avoient le pouvoir d'empoisonner les eaux, d'exciter des tempêtes, & qu'ils étoient, en un mot, tout-puissans dans leur Elément.

§. IV. A l'égard de la nature du culte que l'on rendoit à l'Eau, il étoit à peu près le même dans toute l'Europe, & dans les contrées de l'Asie, où il y avoit des Peuples Celtes. On trouve dans Grégoire de Tours, un passage très-remarquable, où cet Historien fait mention des honneurs religieux que les Peuples du Gévaudan rendoient autrefois à un Lac que l'on voyoit sur une des montagnes de leur Pays. C'étoit, selon les apparences, le mont *Lofere*, que l'on appelloit alors (21) *Helanus*. « Une grande (22) multitude de Païsans s'assembloient tous les ans auprès du Lac. Ils lui offroient une espece de libation, jettant

Nature de ce culte dans les Gaules.

(18) Ci-d. ch. IV. §. 5. not. 24.

(19) Ci-d. ch. IV. §. 7. not. 33.

(20) César I. cap. 50. Plutarch. in César. Tom. I. p. 717. Dio Cass. XXXVIII. p. 90. Pölyzn. lib. VIII. cap. 23. n. 4. Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 15. p. 360. Anciennement la Prêtresse

de Dodone devinoit aussi par le murmure des eaux. Servius ad Æneid. III. v. 466.

(21) Le Mont *Helanus* avoit, peut-être, pris son nom du Lac qu'on y voyoit. *Lenn*, en Bas-Breton, signifie un *Etang*, & *Heaul*, le Soleil.

(22) Greg. Tur. de Glor. Confess. cap. 2.

» dans l'Eau , les uns des pièces de toile , ou de drap , les autres des
 » toisons. Le plus grand nombre y jettoit , outre cela , des formes de
 » fromage , ou de cire , ou des pains tout entiers , & différentes autres
 » choses , chacun selon ses facultés. Ils y venoient avec leurs chariots ,
 » sur lesquels ils apportoit de la boisson & des vivres ; & , après
 » avoir immolé des animaux , ils faisoient bonne chère pendant trois
 » jours. Le quatrième jour , lorsqu'ils étoient sur le point de s'en
 » retourner , il survenoit un orage , accompagné de tonnerre & d'é-
 » clairs ; il tomboit , en même-tems , une pluie si abondante , & une
 » si grande quantité de pierres , que tous ceux qui étoient venus à la
 » fête craignoient d'y périr. Cela arrivoit régulièrement tous les ans.
 » Longtems après , un Prêtre de la Ville , s'étant transporté sur les lieux
 » avec l'Evêque , bâtit , à quelque distance du Lac , une Eglise à
 » l'honneur de Dieu , sous l'invocation de Saint Hilaire de Poitiers.
 » Alors les Habitans de la contrée , touchés de componction , se con-
 » vertirent , & , depuis tems-là , l'orage fut détourné de l'endroit. »

Le Lecteur croira ce qu'il voudra du double miracle rapporté dans ces paroles. Le premier paroît supposé , & , par cela même , le second devient inutile. Comment étoit-il possible que les Habitans de toute une contrée vinssent faire , d'année en année , leurs dévotions auprès d'un Lac , qu'ils lui offrisent des présens de toute espèce , & qu'ils célébraient une fête si solennelle , à l'honneur de la Divinité qui y résidoit , s'ils eussent été convaincus , par une longue expérience , qu'ils n'emporteroient avec eux , pour toute bénédiction , que des tonnerres , des éclairs , & sur-tout une grêle de pierres , dont ils risqueroient d'être assommés ? Tout ce qu'il est important de remarquer ici , c'est 1°. que les Gaulois , établis dans le Gévaudan , rendoient un culte religieux à l'Eau , & qu'ils se rendoient tous les ans , avec leurs familles , à une fête solennelle que l'on célébroit , pendant trois jours , à l'honneur d'un Lac : 2°. qu'ils immoloient des victimes pendant la fête : 3°. que chacun jettoit dans le Lac , à proportion de ses facultés , de la toile , du drap , de la laine , du fromage , de la cire , du pain , & d'autres choses semblables , afin que la Divinité bénît la masse entière des biens dont on lui offroit les prémices : 4°. que cet abus subsista dans les Gaules , non - seulement après que le Christianisme y eût été établi , mais encore depuis qu'un grand nombre d'Eglises eurent choisi S. Hilaire de Poitiers pour leur Patron.

Les Francs ont aussi pratiqué un semblable culte après avoir reçu la Religion Chrétienne. On voit dans Procope, que les Francs, qui étoient passés en Italie sous la conduite du Roi Theudibert, s'étant rendus maîtres d'un pont sur lequel on passoit le Pô à Pavie (23), « immolèrent les femmes & les enfans des Goths, qu'ils y trouverent, & » jetterent leurs corps dans le fleuve auquel ils les offroient, comme les » prémices de la guerre. Ces barbares, *ajoute Procope*, quoiqu'ils aient » embrassé le Christianisme, ne laissent pas d'observer plusieurs cérémonies » de leur ancienne religion; ils immolent des victimes humaines, avec » d'autres abominations, & se montrent d'ailleurs fort attachés aux » divinations ». On peut naturellement conclure de - là, que le culte de l'Eau étoit l'une des parties les plus essentielles de la religion des Celtes. Les superstitions les plus chéries sont ordinairement celles qui se maintiennent le plus longtems.

Les Francs
re. doient
aussi un culte
à l'Eau.

Effectivement, ce culte étoit établi de toute ancienneté en Occident. Les Habitans de l'Islande (24) offroient des sacrifices de toute espèce aux Génies qui résidoient dans les Fontaines, & dans les Eaux courantes. Les Illyriens avoient (25) une fête annuelle dans laquelle ils noyoient un cheval avec certaines cérémonies. Les Thessaliens (26) vénéroient le Pénée, & quand ils contractoient des alliances, la cérémonie s'en faisoit sur un pont (27) sur lequel on immoloit les victimes dont on faisoit découler le sang dans le fleuve. On voit dans Horace (28), que les Romains offroient aussi des sacrifices & des présens aux Fontaines; & il n'est pas sans apparence que cet usage venoit de l'ancienne Religion des Peuples de l'Italie.

Si de l'Occident nous passons en Orient, nous trouverons que le culte que l'on vient de représenter, étoit aussi établi parmi les Troyens, qui étoient un Peuple Scythe venu de Thrace. Ainsi Homere introduit Achille, disant à ses ennemis (29): « Ce beau Sca- » mandre, auquel vous immolez, depuis long-tems, un grand nombre

(23) Procop. Goth. II. cap. 25. p. 448.

(24) Ci-d. ch. IV §. 7. not. 33.

(25) Servius ad Georg. I. v. 13. p. 62.

(26) Ci-d. ch. IV. §. 5. not. 23.

(*) Le Pénée est une Rivière de la Grèce, dont la source est dans les Montagnes de Meczovo. Il coule dans cette dernière Province, &

va se décharger dans le Golfe de Salonichi. On l'appelle autrement Salampria.

(27) Polyzn. Stratag. lib. III. cap. 9. not. 40.

(28) Horat. Carm. lib. III. Od. 13. & Iliad,

XXIII. v. 144.

(29) Homer. Iliad. XXI. v. 130.

» de taureaux, & dans lequel vous précipitez des chevaux tout vivans, » ne vous sauvera pas de mes mains ». Les Phrygiens, voisins des Troyens, & leurs compatriotes, conservoient encore la même coutume du tems de Maxime de Tyr (30). Ils jettoient dans l'Eau les cuisses de la victime, & célébroient le nom du Fleuve auquel ils avoient offert le sacrifice. Valerius Flaccus dit aussi (31) que « les *Amazones*, quand elles » revenoient d'une expédition; jettoient dans le Thermodoon, des chevaux, & des armes, qu'elles lui avoient voués dans le combat ». Les Perses enfin (32) avoient une si grande vénération pour la Mer, & pour les Fleuves, qu'ils n'osoient y faire de l'eau, s'y laver les mains, & encore moins s'y baigner. C'étoit, parmi eux, une abomination d'y faire ses nécessités, d'y jeter quelque chose d'immonde, ou une bête morte de maladie. Ainsi Tyridate, Roi d'Arménie, qui suivoit la Religion des Mages (33), ayant été mandé à Rome par l'Empereur Néron, refusa de s'y rendre par mer, parce que les Mages auroient cru commettre un sacrilège, en crachant dans la mer, ou en s'y déchargeant des autres nécessités de la nature.

Outre le profond respect que les Perses avoient pour l'élément de l'Eau, elle étoit encore pour eux l'objet d'un culte religieux. On lui offroit des prières, des sacrifices, des présens, comme à une grande Divinité. Par exemple, Hérodote, rapportant de quelle manière Xerxès passa le détroit des Dardanelles avec son armée, dit (34) « qu'aussi- » tôt que le Soleil fut levé, ce Prince monta sur le pont qui joignoit le » continent de l'Asie à celui de l'Europe, & que l'on avoit couvert » de myrthe & de toute sorte de fleurs. Xerxès, tenant une phiole » d'or, fit des libations à la Mer, & offrit, en même tems, des prières » au Soleil, en lui demandant d'être favorable à son expédition. Après » cette prière, il jeta dans la mer la phiole, une coupe d'or, & une » épée ». L'Historien ajoute « qu'il ne sçauroit dire avec certitude, si » ce fut à l'honneur du Soleil, que Xerxès jeta cette épée dans l'Hel- » lespont, ou s'il prétendit réparer, par ce présent, l'outrage qu'il » avoit fait à la Mer, en la condamnant à recevoir trois cens coups de » fouet ». Mais Hérodote lui-même pourra servir à résoudre le doute

(30) Ci-d. ch. IV. §. 5. not. 23.

(31) Valer. Flacc. lib. V. 121.

(32) Hérodote. I. cap. 138. Strabo XV. p. 738.

(33) Plin. XXX. cap. 2.

(34) Hérodote. VII. cap. 54.

qu'il

qu'il propose ici, puisqu'il remarque plus bas (35), « que l'armée de » Xerxès étant arrivée sur les bords du Strymon, les Mages immolèrent » des chevaux blancs, avec plusieurs autres choses, qu'ils jetterent dans » le Fleuve ». Voilà donc une parfaite conformité entre la Religion des Perses, & celle des Gaulois.

Il est vrai que Strabon représente d'une manière un peu différente, le culte que les Perses rendoient à l'Eau. « Voici, dit-il (93), de quelle » manière les Perses sacrifient à l'Eau. Dès qu'ils sont arrivés à un Lac, » à un Fleuve, ou à une Fontaine, ils creusent une fosse, ils égorgent » la victime; mais ils prennent bien garde qu'il ne coule point de sang » dans l'eau, parce que l'eau & le sacrifice en seroient souillés. En- » suite ils étendent la chair de la victime sur du myrte & du laurier, » & la font brûler. On fait le feu avec de petites branches, &, après » quelques prières, ils détrempent ensemble de l'huile, du lait, & du » miel, dont ils font des aspersions, non sur le feu, ou sur l'eau, mais » sur la terre. Ils font là de longues prières, tenant entre leurs mains » des faisceaux composés de petites branches de myrte ». Strabon est fort exact dans ses narrations, & devoit connoître parfaitement les Perses, voisins de sa patrie. Il n'y a donc pas d'autre moyen de le concilier avec Hérodote, que de dire que les choses avoient changé depuis le tems de l'Historien, qui étoit antérieur à Strabon de quatre cent cinquante ans, plus ou moins. Quoi qu'il en soit de cette petite différence, elle ne mérite pas de nous arrêter plus longtems.

§. V. Finissons ce Chapitre par quelques réflexions qui regardent naturellement notre sujet.

1.^o Ce n'étoit pas sans fondement que les Mages (37) accusoient Hérodote d'ignorance & de mauvaise foi, pour avoir dit (38) qu'après une tempête, dans laquelle le pont de bateaux que Xerxès avoit fait jetter sur la mer souffrit beaucoup, ce Prince fit donner à l'Hellepont trois cent coups de fouet, & que, non content de l'enchaîner comme un criminel, il lui fit imprimer, ce que nous appellerions la *fleur de lys*, ou la marque du bourreau. Il est difficile de comprendre qu'un Prince, qui n'avoit pas perdu le sens commun, pût pousser aussi loin l'ex-

(35) Herodot. VII. 113. 114.

(36) Strabo XV. p. 732. 733.

(37) Diog. Laërt. Proem. p. 7.

(38) Herodot. VII. 35.

travagance ; mais Hérodote reconnoît d'ailleurs , que les Perses avoient une dévotion toute particulière pour l'Eau (39), *Flumen inter omnia religiofissimè colunt*. Il représente même Xerxès comme un Prince fort attaché à sa Religion. Il dit que ce Prince offrit des présens à l'Helléspont , & des victimes au Strymon. Y pensoit-il , en attribuant à ce même Prince des actions qui auroient passé , parmi les Perses , pour la plus détestable de toutes les impiétés ? Ils aimoient mieux souffrir la mort & le supplice , que de (40) faire le moindre outrage aux Elémens , c'est-à-dire , aux Divinités qui les remplissoient. Assurément , les Historiens nous en imposent , lorsqu'ils parlent d'une Religion différente de celle qu'ils professent , ou pour laquelle ils ont du penchant. Hérodote raisonne à peu près , comme ceux qui reprochent à Calvin d'avoir été le plus ardent promoteur du supplice de Servet , parce que celui-ci attaquoit le mystère de la Trinité , & qui ne laissent pas d'accuser Calvin d'avoir été Antitrinitaire , ou Socinien. Il faut avoir un front qui ne rougit de rien , pour imputer à un homme de semblables contradictions.

2.^o Le culte que les Gaulois rendoient à l'Eau , & la coutume qu'ils avoient d'y jeter du drap , de la toile , de l'or , de l'argent , en un mot , une partie de tout ce qu'ils avoient de plus précieux , est , autant qu'on peut le conjecturer , ce qui a donné lieu à la fable qui porte (41) que les Gaulois qui avoient pillé le Temple de Delphes , de retour dans leur patrie , & voyant qu'il y avoit une malediction attachée au trésor qu'ils avoient enlevé , prirent le parti de le jeter dans un Etang sacré de la Ville de Toulouse , d'où le Consul Cépion le retira environ cent soixante-dix ans après. C'est un conte fait à plaisir. Il ne faut pas s'arrêter à la contradiction que l'on remarque dans le récit des Auteurs qui rapportent cette fable. On a montré ailleurs (42) qu'elle est manifeste. Ils assurent que les Gaulois ne purent prendre le Temple de Delphes , & qu'ils périrent tous dans cette expédition. Mais si cela est , comment peut-on les faire retourner dans leur patrie ? D'où veut-on qu'ils eussent pris un trésor qui montoit , selon Posidonius (43) , à quinze mille

(39) Ci d. §. 4. note 32.

(40) Ci-dessous , ch. 10. §. 2. not. 16.

(41) Justin. XXXII. 3. Excerpt. ex Dion. ap. Valef. p. 630.

(42) Ci-d. Liv. I. ch. 8. p. 31. & c.

(43) Voyez ci dessous la note 47. Quinze mille Talens , à six cens écus le Talent , font neuf millions d'écus.

talens, c'est-à-dire, à neuf millions d'écus, & selon (44) Justin, à une somme que le grand Budé (45) n'osoit presque pas exprimer, tant la chose lui paroïsoit incroyable ? Il est très-vraisemblable que le Temple de Delphes fut pris & pillé par les Gaulois. Mais d'un côté, ils n'y trouverent point le trésor qu'ils cherchoient : les Phocéens s'en étoient emparés long-tems auparavant. D'un autre côté, ces Gaulois ne sortoient point du Languedoc, & n'y retournerent jamais. Ce qui a fait prendre le change, c'est que les Romains, ayant trouvé un si riche trésor à Toulouse, & ne pouvant comprendre, ni comment il y avoit été apporté, ni pourquoi on le laissoit là, sans y toucher, crurent bonnement que c'étoit un or & un argent maudit, qu'on n'avoit jetté dans l'eau, que parce qu'il avoit été acquis par des sacrilèges. Si les Romains s'étoient souvenus qu'il y avoit de riches mines dans le voisinage de Toulouse, s'ils avoient considéré que les Gaulois consacroient à leurs Dieux tout ce qu'ils avoient de précieux, & (46) qu'ils punissoient du dernier supplice, ceux qui étoient assez impies, pour enlever quelque chose des trésors déposés dans les Sanctuaires, & dans les Etangs sacrés, ils seroient assurément revenus de leur surprise, & ils n'auroient pas eu recours à une fable aussi absurde, pour expliquer comment on avoit pu trouver une si grande quantité d'or & d'argent dans un Temple de la Ville de Toulouse.

Aussi Strabon, après avoir rapporté la tradition qui couroit parmi les Romains, se range-t-il à l'opinion de Posidonius, qui est celle qu'on a suivie. Voici les paroles du Géographe (47) : « On prétend qu'il y avoit » des Tectosages dans l'armée qui assiégea le Temple de Delphes, & » que le trésor que Cépion, Général Romain, trouva dans une de » leurs Villes, nommée Toulouse, faisoit partie de l'argent qu'ils » avoient emporté de Delphes. On dit aussi que les Tectosages ajoutèrent de leur propre bien au trésor, & qu'ils consacrerent le tout à » Apollon pour apaiser son courroux..... Il y a, cependant, plus » de vraisemblance dans le récit de Posidonius. Cet Auteur dit qu'on » trouva à Toulouse environ quinze mille talens, qui étoient déposés, » en partie dans des Chapelles, & en partie dans des Etangs consa-

(44) Voyez la note 41.

(45) Budéus de Asie lib. IV. p. 152.

(46) Ci-d. ch. VII. §. 1. not. 3.

(47) Strabo IV. 188.

» crés. L'or & l'argent n'étoient point monnoyés , ni travaillés. Il
 » n'y avoit plus dans ce tems-là, ni or, ni argent dans le Temple de
 » Delphes, que les-Phocéens avoient dépouillé , pendant la guerre que
 » l'on appelle sacrée. S'il en restoit quelque peu, il fut partagé entre un
 » grand nombre de personnes. Il n'y a , d'ailleurs, point d'apparence que
 » les Tectosages aient pu revenir sains & saufs dans leur patrie , par
 » ce que s'étant attiré mille calamités par leurs dissensions, ils furent
 » dispersés de tous côtés. Je m'en tiens donc à ce que Posidonius &
 » plusieurs autres rapportent. C'est que ce Pays produisant beaucoup
 » d'or , étant d'ailleurs possédé par des gens superstitieux, & de peu
 » de dépense, il étoit arrivé de-là, qu'on voyoit en plusieurs endroits
 » des Gaules, des trésors consacrés. Ils étoient sur-tout en sûreté dans
 » les étangs, où le Peuple jettoit des masses d'or & d'argent. Les Ro-
 » mains s'étant donc rendus maîtres du Pays, firent vendre publique-
 » ment ces étangs. Plusieurs des acheteurs y trouverent des meules d'ar-
 » gent massif. Il y avoit, au reste, à Toulouse un Temple qui passoit
 » pour très-saint. Tous les Peuples voisins avoient beaucoup de véné-
 » ration pour ce lieu : c'est pour cela qu'il y avoit des richesses immen-
 » ses, parce qu'on y portoit tous les jours des présens, & que personne
 » n'osoit y toucher». Posidonius a frappé au but, & il n'y a rien à ajou-
 » ter à ses remarques. On trouva en 1420 (48), dans les bassins de *Bade*,
 en Suisse, des médailles d'or, d'argent, & de cuivre. Elles y avoient
 été jettées, dans un tems où les Helvétiens, comme les autres Gaulois,
 rendoient un culte religieux aux Fontaines, & leur offroient des présens.

3.^o Le petit peuple de la plupart des Villes de l'Allemagne a une idée,
 qui paroît un reste de la superstition représentée dans ce Chapitre. Il
 place dans les Lacs, & dans les Fleuves, un Génie qu'il appelle *der Nix*,
 le *Nix*, & il est fermement persuadé que les hommes lui doivent un tribut
 annuel. Ainsi, quand quelqu'un a le malheur de se noyer, les plus crédu-
 les ne manquent jamais d'assurer, que c'est le *Nix* qui l'a tiré par les
 pieds, & qui l'a étouffé dans les eaux.

(48) *Délices de la Suisse*, Tom. III. p. 440. De la Martinière, Dict. Géogr. au mot *Baden*.



CHAPITRE X.

SELON la mythologie des Peuples Celtes, l'Eau & le Feu tenoient le premier rang entre les Divinités qui étoient émanées du Dieu *Teut*, & de la Terre sa femme (1). Aussi les Perses (2) sacrifioient-ils principalement à ces deux Elémens, & ne croyoient-ils pas pouvoir engager plus solennellement leur parole (3), qu'en prêtant serment par l'Eau, & par le Feu. Il sembleroit qu'ils avoient pris ce culte des Assyriens & des Chaldéens, leurs voisins. Mais d'un côté, Hérodote observe que (4) les Perses avoient sacrifié à la Terre, à l'Eau, au Feu, aux Vents, de toute ancienneté, c'est-à-dire, avant qu'ils eussent adopté des superstitions étrangères; & d'un autre côté, ce même culte du Feu étoit établi parmi tous les Peuples Scythes & Celtes de l'Europe. Les (5) Macédonniens & tous les Grecs, en général, servoient *Vesta*, (*Ἥστια*): c'est ainsi qu'ils appelloient le feu, avant qu'ils eussent pris des Barbares le mot de (6) *Pyr* (*πῦρ*). Les Romains servoient la même (7) *Vesta*, & entretenoient à son honneur un feu perpétuel. Le Temple qu'elle avoit à Rome avoit été fondé par (8) Numa Pompilius, qui demeura toujours attaché à l'ancienne Religion (9); aussi n'y voyoit-on point de simulacre. « Les Germains, selon Jules-César (10), ne reconnoissoient point d'autres Dieux, que ceux qu'ils voyoient, & dont ils éprouvoient évidemment le secours, le Soleil, la Lune, Vulcain ». Vulcain est ici manifestement le Feu. C'est à ce Vulcain (11) que des Gaulois, conduits par Viridomarus avoient voué les armes des Romains, supposé qu'ils eussent le bonheur de les vaincre. Les anciens habitans de l'Angleterre (12) rendoient un culte religieux au Feu. Les Turcs (13) l'avoient aussi en grande vénération; & les Scythes (14), en général, lui offroient des sacrifices, l'appellant en leur Langue *Tabia*.

Du culte que les Peuples Celtes rendoient au Feu.

(1) Ci-d. ch. IX. §. 1. 2. 3.

(2) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 4. & 5.

(3) Ci-d. ch. IX. §. 1. not. 7.

(4) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 4.

(5) Ci-d. ch. IV. §. 2. not. 17. & §. 5. not. 24.

(6) Ci-d. Liv. I. ch. 10. p. 60. & 61.

(7) Ovid. *Fast.* VI. v. 291. Diod. Sic. II. pag. 125. 126.

(8) Ovid. *Fast.* VI. v. 259. Livius I. 20.

(9) Ovid. *Fast.* VI. v. 295.

(10) Ci-d. ch. I. §. 3. not. 6.

(11) Florus II. 4.

(12) Ci-d. ch. IV. §. 3. not. 8.

(13) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 6.

(14) Ci-d. ch. III. §. 3. not. 8.

Nature du
culte du Feu
chez les Cel-
tes.

§. II. On ne trouve presque rien dans les Anciens sur la nature du culte que les Peuples Celtes rendoient au Feu , & des cérémonies qu'ils y observoient. Voici à peu près ce qu'ils en disent. Les anciens Habitans de l'Italie entretenoient dans le Temple de Vesta (15) un feu immortel , devant lequel ils alloient faire leurs prières. Les Perses se faisoient un scrupule de jeter dans le feu aucune des choses qui passaient pour immondes ; ils étoient même (16) capables de souffrir le plus cruel supplice , plutôt que de commettre un semblable sacrilège. Strabon dit « que (17) , quand ils vouloient sacrifier au Feu , ils arrangeoient » du bois sec , dont ils avoient auparavant ôté l'écorce. Après avoir » jeté de la graisse sur le bois , & y avoir versé de l'huile , ils allu- » moient le feu (18) , non pas en le soufflant de la bouche , mais en » l'agitant. On punissoit du dernier supplice ceux qui souffloient le » feu , aussi bien que ceux qui y jetoient de la boue , ou quelque bête » morte. Ils avoient aussi des Temples consacrés au Feu : c'étoient de » grands enclos , dans lesquels on voyoit un Autel , où les Mages » conservoient un feu immortel , au milieu de beaucoup de cendres. » Les Mages entroient tous les jours dans ces enclos , & y adressoient » leurs prières au Feu , pendant une heure entière , tenant en leur » main de la verveine , & ayant sur la tête une thiare , qui leur pendoit » des deux côtés , & dont les bouts leur couvroient les joues , & les » levres ». Maxime de Tyr ajoute (19) qu'en fournissant au feu des matières combustibles , ils lui disoient : *Dévore , ô Seigneur ! Ces exemples font juger , que les Peuples Celtes faisoient consister le culte du Feu , à entretenir dans leurs Sanctuaires un Feu sacré , devant lequel ils faisoient leurs prières (20).*

Fondement
du culte du
Feu.

§. III. Le service religieux que les Celtes rendoient au Feu , avoit le même fondement que celui qu'ils offroient à l'Eau. On regardoit le Feu comme une Divinité. On y plaçoit des Intelligences supérieures à l'homme. On les consultoit , tantôt pour découvrir le passé , comme

(15) Ovid. Fast. VI. v. 200, & seq.

(16) Suidas in *dyotyris* Tom. I. p. 279.

(17) Strabo XV. 732. 733.

(18) La raison de ce scrupule étoit que le souffle de l'homme auroit souillé les intelligences toutes pures qui résidoient dans le Feu.

(19) Ci-d. ch. IV. §. 5. not. 23.

(20) Les Czérémiffes pratiquent , encore aujourd'hui , quelque chose de semblable. Ils jettent dans le Feu du pain & de la viande , souhaitant que le parfum soit agréable à Dieu , & en même-tems ils crient JUMALA SARGALA : *Grand Dieu , ayez pitié de nous !* Strahlenberg, p. 419.

dans l'épreuve du fer rouge & des charbons brulans , tantôt pour être instruit de l'avenir. Il est remarqué , par exemple (21) , que les anciens Habitans de la Galice étoient fort expérimentés dans les présages , qui se tiroient du feu , c'est-à-dire , qu'ils se vantoient de prévoir , & de prédire l'avenir , soit par la couleur , & par le pétilllement du Feu sacré , soit par le feu du Ciel. Hérodote va bien plus loin : il dit (22) que « les Scythes servoient préférablement à tous les autres Dieux , Vesta , & ensuite Jupiter & la Terre ». Ces expressions semblent marquer que les Scythes regardoient le feu comme le premier être. Effectivement Justin , dans un Discours qu'il attribue aux Scythes , leur fait dire (13) que *c'est le Feu qui a engendré l'Univers*. L'opinion des Scythes auroit donc été celle des Stoïciens , qui faisoient consister l'essence de leur Jupiter dans un feu subtil qui pénétrait , & qui animoit toutes les différentes parties de la matière ; mais cette opinion n'a pas le moindre fondement.

En effet , on ne peut pas faire beaucoup de fonds sur ce qu'Hérodote dit des Scythes , qu'il n'a connus que très-imparfaitement. Cet Historien assure , dans l'endroit cité ci-dessus , que les Scythes ne consacroient des simulacres , des Temples , des Autels qu'à Mars. C'étoit donc là leur Dieu. D'ailleurs , le Mars des Scythes étoit le même que leur Jupiter (24). C'est à ce Jupiter , & non au Feu , qu'ils rapportoient l'origine de toutes choses. Hérodote lui-même l'insinue , en remarquant qu'ils appelloient leur Jupiter *Pappaus* , & qu'ils regardoient la Terre comme sa femme ; aussi les Turcs , qui avoient un très-grand respect pour le feu (25) , ne laissoient-ils pas de le distinguer formellement du Dieu qui a fait le Ciel & la Terre. A l'égard du Discours que Justin attribue aux Scythes , il a bien l'air d'être , en tout , ou en partie , de la façon de l'Historien , qui a profité de l'occasion , qui se présentait naturellement , pour y glisser l'opinion des Stoïciens. Au reste , il n'est pas douteux que les Scythes (26) , comme les Perses , ne préférassent le Feu à tous les autres Elémens. Ils croyoient que les Intelligences qui y résidoient , étoient les plus pures , les plus pénétrantes , les plus actives , & qu'elles méritoient , par conséquent , un culte & des hommages particuliers de la part de l'homme.

(21) Ci-d. ch. 2 §. 2. not. 5.

(22) Ci-d. ch. 2. §. 3. not. 8.

(23) Justin. II. 2.

(24) Ci-d. ch. VI. §. 15. ch. VII. §. 2.

(25) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 6.

(26) Firmic. Matern. p. 413.

§. IV. Aureste, les Perses, au rapport de Strabon (27), dans tous les sacrifices qu'ils offroient aux Dieux, adressoient premièrement leur prière au Feu. La raison en est claire. Les sacrifices & le parfum ne pouvoient s'offrir qu'avec le feu sacré que l'on conservoit dans les enclos, dont on vient de faire mention. On croyoit (28) que ce feu étoit tombé du Ciel. Comme il étoit, en quelque manière, le ministre & le messager, qui portoit aux autres Dieux le parfum & les sacrifices que les hommes leur offroient, les Perses prioient, avant toutes choses, le feu sacré de ne point intercepter l'oblation, mais de la présenter fidèlement au Dieu, auquel on la destinoit.

Les anciens Grecs allumoient des feux devant leurs maisons, quand ils chantoient l'*Oupianassa*, à l'honneur de la Terre. Le passage d'Hésychius, rapporté en note (29), semble l'insinuer. On peut excuser par là, ceux qui ont prétendu (30) que Vesta étoit la même Divinité que la Terre. Il est constant, aureste, que les Scythes distinguoient (31) *Tabiti*, c'est-à-dire, le Feu, d'*Apia*, qui étoit la Terre. Les Romains disoient aussi (32), que Vesta étoit la fille d'*Ops* & de *Saturne*. Ils suivoient, en cela, la Théologie des Celtes, qui prétendoient que toutes les Divinités subalternes étoient émanées du Dieu *Teut*, & de la Terre sa femme.

Les Peuples Celtes, non-seulement devinoient par le feu, mais ils l'employoient encore à des usages que nous appellerions magiques. On le prouvera, lorsqu'il sera question de parler de leurs superstitions. Ils purifioient, par le feu, les hommes, les animaux, les plantes; & l'idée qu'ils avoient des grandes vertus du feu, servoient de fondement au culte qu'ils lui rendoient. Il paroît assez vraisemblable que les feux qu'on allume en plusieurs lieux de la France (33), la veille de la S. Jean, sont un reste de l'ancienne superstition, & de la vénération toute particulière; que les Celtes avoient pour le Feu.

(27) Strabo XV. p. 733.

(28) Amm. Marcell. XXIII. pag. 375. Curtius III. cap. 3. p. 51. Firmic. Matern. p. 413.

(29) ὡς ἀνασσα πύρρα πρέθυρος, πῦρ πρὸ τῶν θυγῶν. Hefych.

(30) Dionys. Hal. II. p. 126. Ovid. Fast. VI.

v. 267. 460. Hefychius.

(31) Ci-d. ch. III. §. 3. not. 2.

(32) Ovid. Fast. VI. v. 285.

(33) C'est même l'usage commun de la France. On allume un feu tous les ans à Paris dans la Place de Grève, la veille de la S. Jean.



CHAPITRE XI.

CHAPITRE XI.

§. I. ON a eu raison de dire, au moins dans un certain sens, que les Peuples Celtes vénéroient les Elémens. Ils adoroient des Dieux spirituels & invisibles; mais ils les attachoient tous à quelque Elément, & il n'y avoit point de partie de la matière & du monde visible, qui ne fût sous la direction de quelque Divinité particulière. Les anciens Philosophes établissoient quatre élémens, la Terre, l'Eau, le Feu & l'Air. On a déjà parlé du culte qui étoit rendu aux trois premiers. Il faut montrer en deux mots, que le quatrième, c'est-à-dire, l'Air recevoit les mêmes honneurs. Les violentes agitations de l'Air, la force & la rapidité de son action, les terribles ravages que la pluie, la foudre, les orages, & les tempêtes sont capables de causer; tout cela persuadoit aux Celtes (1) que l'Air étoit rempli d'une prodigieuse quantité d'Esprits, qui étant maîtres, à plusieurs égards, de la destinée de l'homme, méritoient, par cette raison, de recevoir de sa part un culte religieux. Ainsi les Turcs (2) vénéroient l'Air. Les Perses (3) offroient, de toute ancienneté, des sacrifices aux Vents. Les Germains avoient leur *Thor* (4) « qui » présidoit à l'Air, & qui avoit sous sa direction le tonnerre, la » foudre, les vents, & les fruits de la terre ». Ce *Thor* étoit le *Taranis* des Gaulois (5), le même que Jules-César a cru devoir appeler (6) *Jupiter*, parce qu'on lui attribuoit l'empire de l'Air. Les Lacédémoniens (7) offroient anciennement un sacrifice annuel aux Vents, sur une montagne de leur Pays; & s'il faut en croire un ancien Historien, cité par Clément d'Alexandrie (8), « les Prêtres des Macédoniens offroient » des prières à *Bedy*, c'est-à-dire, à l'Air (9), lui demandant qu'il leur » fût propice, & à leurs enfans ».

Du culte que
les Peuples
Celtes ren-
doient à l'Air
& aux Vents.

§. II. Les Peuples Celtes devinoient par l'Air, comme par les autres Elémens. On le prouvera, en parlant de leurs superstitions. Ils faisoient

Fondement
de ce culte.

(1) Ci-d. ch. IV. §. 7. not. 33.

(2) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 6.

(3) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 4. & 5.

(4) Ci-d. ch. VI. §. 16. not. 199.

(5) Ci-dessus, ch. VI. §. 4. not. 9. & §. 16. not. 197. & 202.

(6) Ci-d. ch. VI. §. 15. not. 140.

Tome II.

(7) Pomp. Fest. Paul. Diac. pag. 345. Etym. Mag. p. 103.

(8) Clem. Alex. Strom. lib. V. p. 673.

(9) Parmi les Phrygiens *Bedy* signifioit de l'Eau. Clem. Alex. Strom. V. 673. Voyez ci-d. Liv. I. ch. 9. p. 31.

principalement attention aux présages que l'on tiroit de la foudre. Les Scythes (10) juroient par le Vent, non-seulement parce que la vie de l'homme dépend de l'air qu'il respire, ce qui est le sentiment de Lucien, mais aussi parce qu'ils attribuoient aux Intelligences de l'Air des connoissances infiniment supérieures à celles de l'homme.

Cependant le grand but du culte que l'on rendoit aux Divinités qui présidoient à l'Air, c'étoit d'en obtenir des saisons favorables, & des influences salutaires. Ainsi les Mages nous sont représentés (11) se faisant des incisions, & recourant aux enchantemens, pour appaiser une tempête, qui avoit fait périr une partie des vaisseaux de Xerxès. Ce fut, selon les apparences, pour condescendre, sur cet article, à la superstition des Gaulois (12), que l'Empereur Auguste, se trouvant dans la Province Narbonnoise, y consacra un Temple à un certain Vent, que l'on appelloit *Circius*, & qui étant des plus furieux, ne laissoit pas d'être souhaité par les gens du Pays, parce qu'il purifioit l'air des mauvaises exhalaisons, dont il étoit chargé. On voit, au reste, dans les Capitulaires de Charlemagne (13), qu'il y avoit encore, du tems de cet Empereur, des gens qui se vantoient d'exciter des tempêtes, & d'autres qui prétendoient avoir le don de les appaiser, par leurs enchantemens. On appelloit les premiers *Tempestarii*, & les seconds *Obligatores*. Les Canons défendent, avec raison, cette superstition, qui étoit aussi vaine, que criminelle.

CHAPITRE XII.

Du culte que
les Peuples
Celtiques ren-
doient au So-
leil.

§. I. **D**ES Peuples qui vénéroient les Elémens, avec toutes les différentes parties du monde visible, devoient avoir naturellement un grand respect pour le Firmament, & y placer les Intelligences les plus pures, & les plus parfaites. La beauté, l'utilité du Soleil, qui communique à l'Univers une lumière si agréable, & en même tems, une chaleur si nécessaire, pour la conservation de l'homme, des plantes, & des

(10) Lucian. Toxar. p. 640.

(11) Herodot. VII. cap. 191.

(12) Seneca Quæst. Nat. lib. V. cap. 17. On prétend que c'est le même Vent que Strabon appelle *Melambornus*, Strabo IV. 180. Il paroît, par

Plin. Hist. Nat. lib. II. cap. 47. lib. XVII. 2. que le *Circius* étoit un Vent d'Occident.

(13) Capitul. Kar. Mag. lib. I. Tit. 64. pag. 239. Voyez aussi Du Cange aux mots *Cantatores*, *Incantatores*, *Tempestarii* & *Obligatores*.

animaux, devoient aussi le faire regarder comme une grande Divinité parmi des Peuples qui affocioient à tous les corps célestes & terrestres des Intelligences plus ou moins parfaites, à proportion de la subtilité & de l'activité de la matière qu'elles animoient. On ne fera pas surpris, par conséquent, de voir queles Scythes & les Celtes adorassent le Soleil. Cette Idolatrie étoit très-ancienne ; elle étoit généralement répandue dans tout le monde.

§. II. Il ne fera pas inutile de faire ici une courte digression sur le nom que les anciens Habitans de l'Europe donnoient au Soleil. Les Allemands l'appellent *Sonn*, ou *Sonne* ; les Latins, *Sol* ; les Moscovites *Solz* ; & les Esclavons, établis le long de la Mer Adriatique, *Sunze*, ou *Sunacze*. S'il faut en croire Jacques Gronovius, les anciens Habitans de l'Espagne l'appelloient aussi *Son*, ou *Ton*. Macrobe dit (1) que « les Acci- » tains, qui étoient un Peuple de l'Espagne, servoient, avec beau- » coup de dévotion, un simulacre de Mars. Il avoit la tête environnée » de rayons, & les gens du Pays l'appellent *Neïon*, ou, comme por- » tent d'autres exemplaires, *Neuton* ». Gronovius, dans sa note sur ce pas- sage, prétend (2) que le simulacre représentoit, non le Dieu *Mars*, mais le *Soleil*. Effectivement, les rayons qu'il avoit autour de la tête, appuyent ce sentiment ; & le mot de *Neu-son*, ou de *Neu-ton*, signifie, en Allemand, le nouveau Soleil, ou le Soleil levant.

Réflexions sur le nom que les anciens Habitans de l'Europe donnoient au Soleil.

Quoiqu'il en soit de cette conjecture, la conformité de nom que les Latins, les Allemands, & les Sarmates donnent au Soleil, fait juger que le mot de *Sol*, ou de *Son*, est le nom que cet astre portoit parmi les anciens Habitans de l'Europe. Le Bas-breton, qui passe pour être l'ancienne Langue des Celtes, l'appelle cependant *Heaul*, &, selon le pere de Rostrenen (3), ce même nom est aussi en usage dans le Pays de Gales. Un Etymologiste, qui seroit aussi prévenu en faveur du Tudesque, que le Pere Pezron étoit entêté de son Bas-Breton, dériveroit, peut-être, le mot *Heaul*, de l'Allemand *hell*, clair, serain, ou de *heylen*, guérir, *heyl*, guérison, salut. La dernière de ces étymologies pour

(1) Macrob. Saturn. lib. I. cap. 19. pag. 203. ci-dessus, ch. VII. §. 1. not. 2.

(2) Not. ad Macrobium. p. 212.

(3) Soleil *Héaul*, ou *Héaul* (Vannes & haute

Cornouaille) *Héaul* (Gales), *Haul*, *Houl* als *Sul*, qu'on prononçoit *Soul*. Delà *Di-Sul*, jour du Soleil, Dimanche. Rostrenen, Dictionn. Celtiq. pag. 272.

roit même être confirmée par un passage de Jules-César, qui dit (4) que les Gaulois servoient Apollon, auquel ils attribuoient la guérison des maladies. Mais il paroît bien plus vraisemblable que le mot *heaul* a été emprunté des Grecs, qui avoient une célèbre Colonie à Marseille. Les Grecs appellent le Soleil, ἥλιος, *Helios*, & ils ont pris eux-mêmes ce mot des Phéniciens. Le nom propre du Soleil, en Phénicien, étoit *Schemesch*. Mais les idolâtres lui donnoient, après cela, un grand nombre de titres, qui marquoient qu'on le regardoit comme une des plus grandes Divinités. On l'appelloit, par exemple, (5) *Hel*, le Dieu fort, *Moloch*, ou *Bal* (6), le Roi, *Bal-Schamaïm*, le Roi du Ciel, *Abel*, le Seigneur & pere. C'est delà manifestement que les Grecs ont emprunté les noms ἥλιος, *Hélios*, ἀβελίος, (7) *abelios*, ἀπολλον, *Apollon*, qu'ils donnent au Soleil, aussibien que celui de βαλλων (8), *Ballen*, qui, en Phrygie, & dans la Grande Grèce, signifioit un Roi. Par la suite du tems, ces mots passerent des Grecs, & particulièrement de ceux qui étoient établis à Marseille, aux Gaulois leurs voisins, qui designerent aussi le Soleil sous le nom de *heaul* (9), d'*abellio*, & de (10) *Belenus*.

Les Anciens parlent fort au long du culte que les Hyperboréens rendoient au Soleil.

§. III. Pour revenir au sujet, il est constant que tous les Peuples Celtes rendoient un culte religieux au Soleil. Les Anciens qui ont parlé des Hyperboréens, font mention de leur Apollon, &, au travers des fables puériles qu'ils racontent, on entrevoit que ces Peuples avoient une grande vénération pour le Soleil. Voici, par exemple, ce que Diodore de Sicile dit des Hyperboréens, qu'il place, d'après Hécatee; dans une Isle de l'Océan, à l'opposite de la Celtique (11): « Les arbres de » l'Isle portent du fruit deux fois par an. La fable raconte que Latone » est née dans ce Pays. Delà vient que les Habitans servent principa- » lement Apollon. Ils sont comme autant de Sacrificateurs de ce Dieu, » dont ils chantent journellement les louanges. Il y a dans l'Isle une » belle forêt, consacrée à Apollon, un Temple de figure sphérique, » rempli de dons, & une Ville dédiée au même Dieu. La plupart de

(4) César VI. 17.

(5) Servius ad Æneid. I. v. 645.

(6) Servius ad Æneid. I. v. 733. Boet. p. 737.

(7) Hesychius

(8) Hesychius, Schol. Æschyli ad Pers. p. 156.

pp. Voss. p. 500. Sext. Empi. Mss. ap. Maussac.

Differt. Crit. ad Harpocraton. p. 358.

(9) Ap. Gruterum pag. 37. n. 4. 5. 6. Scalig. Ausonian. Lect. lib. I. cap. 9. pag. 50. Boet. pag. 737.

(10) Ci-dessous, §. 4. not. 27.

(11) Diod. Sic. lib. II. p. 21.

« les Habitans sont musiciens. Ils jouent de la guitare dans le Temple
« d'Apollon, & chantent des hymnes à sa louange ».

Ce qu'Hécatee disoit (12) de la situation de cette Isle, convient à la Grande-Bretagne. Mais il y a tout lieu de juger qu'il n'en connoissoit pas mieux les Dieux & les Habitans, que les arbres & le climat; & par cette raison, on ne doit pas regretter la perte d'un Traité particulier qu'il avoit composé (13) sur l'Apollon des Hyperboréens. Ce n'étoit, selon les apparences, qu'un tissu de fables. On trouve dans les Argonautiques d'Apollonius un autre conte encore plus ridicule. Il porte (14) que, lorsque Jupiter eût foudroyé Esculape, Apollon, extrêmement affligé de sa mort, se retira dans le Pays des Hyperboréens, & que l'ambre qu'on y trouvoit, s'étoit formé des larmes que la perte de son Elève, avoit fait verser à ce Dieu. Ces Hyperboréens sont les Celtes qui demeuroient le long du Pô. C'étoit là que les Pannoniens venoient vendre l'ambre (15), qu'ils achetoient eux-mêmes des Estions; les Grecs ont cru qu'il croissoit dans le Pays même d'où ils le tiroient.

La plupart des Anciens ont, cependant, placé les Hyperboréens (16) autour du Danube, & ils assurent assez généralement (17), « qu'Apollon alloit visiter tous les ans ces peuples, pour assister à une
« Fête solemnelle qu'ils célébroient à son honneur, & dans laquelle (18)
« ils lui immoloient des Anes. Ce Dieu se (19) divertissoit beaucoup
« à entendre braire ces animaux, & il prenoit, en même tems, un
« plaisir singulier aux acclamations, aux festins, & aux autres démon-
« strations de joie, que les Hyperboréens donnoient pendant une Fête,
« dont il étoit l'unique objet. Aussi long-tems que cette solemnité du-
« roit (20), l'Oracle de Delphes étoit muet, à cause de l'absence
« du Dieu ».

Cela signifie, comme on l'entrevoit dans les passages cités en note, que les Germains, qui sont les Hyperboréens dont il s'agit ici, avoient une Fête solemnelle, dans laquelle ils se réjouissoient du retour du

Les Hyperbo-
réens sont les
Germains &
les Scythes,
qui servoient

(12) Diod. sic II. p. 91.

(13) Elian. Hist. anim. XI. cap. 1. pag. 636, cap. 10. p. 644.

(14) Apollon. Argon. lib. IV. p. 440. & s.

(15) Plin. XXXVII. 3. p. 369. Solin. cap. 33. pag. 248.

(16) Pindar. Olymp. 3. Voyez ci-d. Liv. I.

ch. I. p. 2. & s.

(17) Pindar. Olymp. 3. Schollast. Pind. ad h. loc. Apollon. Argon. lib. II. pag. 111. Schol. Apoll. ad h. loc.

(18) Clem. Alex. Coh. ad gent. Tom. I. p. 25.

(19) Pindar. Pyth. Od. 10.

(20) Claudian de VI. Consul. Honorii v. 51.

Effectivement
le Soleil.

Soleil, lui offrant, entr'autres victimes, un grand nombre de chevaux. Effectivement, (21) les Peuples Germains, aussi bien que ceux de la (22) Grande-Bretagne, servoient le Soleil, & l'on montrera, dans le Livre suivant, que la Fête du retour du Soleil étoit l'une des plus grandes, & des plus solennelles qu'ils célébraient. Ils avoient cela de commun avec tous les autres Peuples que l'on a désignés sous le nom de Scythes. La grande vénération qu'ils avoient pour cet Astre, a fait croire à quelques Anciens (23), qu'ils ne reconnoissoient point d'autre Dieu que le Soleil.

Le culte du
Soleil étoit
aussi reçu
chez les Gau-
lois.

§. IV. Orose prétend que le célèbre Temple de Toulouse, dont il a été parlé plus haut (24), & où les Romains trouverent de si grandes richesses, étoit consacré (*) au Soleil. Le fait n'est pas certain. Il y a même toute apparence que la seule chose qui a donné lieu à cette conjecture, c'est la fable réfutée dans le même endroit (25). Comme on croyoit que l'or & l'argent que le Proconsul Cépion tira d'un Etang sacré de Toulouse, faisoient partie du trésor que les Tectosages avoient emporté de Delphes, on jugea aussi que ces sacrilèges avoient restitué à un Temple du Soleil ce qu'ils avoient pillé dans l'autre. Il n'est pas plus vraisemblable (26) que le célèbre Temple d'Apollon, que l'on voyoit à Autun, eut été fondé par les Gaulois. Au moins ne l'avoit-il pas été dans le tems que ces Peuples regardoient encore comme une abomination de servir la Divinité dans des Temples. Au reste, il est constant que le Soleil étoit servi sous le nom de *Belis*, ou de *Belenus*, non-seulement par les Noriciens (27), établis autour d'Aquilée, mais encore par les Gaulois qui demeuroient dans le Diocèse de (28) Bayeux, & par ceux de (29) l'Armorique, qui est la Bretagne d'aujourd'hui. On a déjà dit d'où le nom de *Belenus* tire son origine : ainsi il ne sera pas nécessaire de s'y arrêter. Les Noriciens pouvoient l'avoir pris des Grecs, qui

(21) Ci-d. chap. I. §. 2, not. 6. ch. IV. §. 2. not. 9.

(22) Ci-d. ch. IV. §. 2. not. 8.

(23) Herodot. I. 216.

(24) Ci-d. ch. IX. §. 5. not. 41.

(*) Oros. lib. IV. cap. 15. p. 278.

(25) Ci-d. ch. IX. §. 5. not. 41.

(26) Eumen. Panegyrl. Constantini cap. 21.

pag. 216.

(27) Tertullian. Apologet. cap. 24. & ad Gent. cap. 8. Herodian. lib. VIII. p. 608. Capitolin. in Maximin. p. 47. Inscript. ap. Grævæ p. 36.

(28) Ausonii Profess. 4.

(29) Ibid. not. 10.

avoient plusieurs établissemens dans les îles de la mer Adriatique , &c les Gaulois l'avoient tiré de la célèbre Colonie de Marseille.

§. V. Voici quelques particularités qui regardent le culte que les Peuples Scythes & Celtes rendoient au Soleil.

Particularités
sur le culte
que les Peuples
Celts
rendoient au
Soleil.

1.^o Hérodote dit (30) que les Scythes l'appelloient *Oëtosyrus*. Le Dictionnaire d'Hesychius porte (31) *Goëtosyrus*. Ce dernier nom pourroit bien être le véritable : le mot de *Goëtosyrus* (*goet-syr*), qui signifie le bon Astre, étoit probablement , parmi les Scythes , non pas le nom propre , mais un épithète du Soleil.

2.^o Les mêmes Scythes , dans les Fêtes qu'ils consacroient au Soleil , lui immoloient des chevaux. Ils donnoient pour raison de cet usage , qui étoit commun à tous les Peuples de l'Europe (32) , qu'il étoit naturel d'offrir le plus léger des animaux à quatre pieds, au Dieu dont le mouvement est le plus rapide. Comme ces chevaux étoient extrêmement petits , (33) fort laids , & d'un poil roux , plusieurs Anciens , sur-tout les Poètes , ont dit , soit par raillerie , soit qu'ils le crussent ainsi , que (34) les Scythes immoloient des ânes à Apollon. Mais les Naturalistes & les Historiens , qui avoient examiné la chose de plus près , ont remarqué (35) qu'on ne voyoit point autrefois de ces animaux , ni dans le Pont , ni en Scythie , ni dans les Gaules. Ils ne pouvoient résister au froid excessif du Pays.

3.^o Les Sanctuaires consacrés au Soleil , étoient ordinairement des Forêts , & l'on choisissoit préféablement aux autres , celles dont les arbres ne perdoient point leurs feuilles pendant l'hiver. C'est l'origine du nom que les Moësiens donnoient à une de leurs Forêts sacrées , qui étoit dans le voisinage de Clazomene. Ils l'appelloient (36) *Apollo Grynaus* , c'est-à-dire , le Soleil verd. Peut-être qu'il faut dire la même chose de l'Apollon *Grannus* , dont il est fait mention dans plusieurs (37) Inscriptions , que l'on a trouvées en Allemagne , & en Ecosse. En attendant qu'on puisse nous apprendre quelque chose de plus satisfaisant , il semble que cet Apollon *Grannus* est l'Apollon des Celtes , le Soleil qui étoit

(30) Herodot. IV. 59. ci-dess. ch. III. §. 3. not. 8.

(31) Hesychius.

(32) Herodot. I. 216.

(33) Ci-d. Liv. II, ch. XIII. p. 227.

(34) Ci-d. §. 3. not. 17. 18. 19.

(35) Aristot. de Animal. lib. VII. cap. 25.

p. 563. cap. 28. p. 564. Herodot. IV. 28. 129. Bochart. Geogr. Sacr. lib. III. cap. 11. p. 200.

(36) Ci d. ch. V. §. 3. not. 16.

(37) Gruter. Inscript. p. 37. 38. Jos. Scalig. Epist. lib. I. ep. 66. p. 192. Rychius, not. ad Tacit. p. 6.

fervi dans des bocages (38) toujours verts, & non dans des Temples.

4.^o Maxime de Tyr a remarqué que les Pœoniens, Peuple Celte, voisin de la Macédoine, avoient un simulacre du Soleil (39). « C'étoit, » dit-il, un petit disque attaché à une longue perche ». Anciennement (40) l'image d'Apollon n'étoit aussi à Delphes qu'une simple colonne. On voit bien la raison de cette conformité. L'Oracle de Delphes avoit été fondé par des (41) Hyperboréens, qui ne vouloient pas qu'on représentât la Divinité sous la forme de l'homme.

5.^o Il y avoit ordinairement un Oracle dans tous les Sanctuaires que les Peuples celtes consacroient au Soleil. Sans parler de celui de Delphes, on consultoit encore Apollon, & on recevoit ses réponses dans la Forêt (42) d'Apollon *Gryneus*, & à (43) Aquilée, dans le Temple de *Belenus*. Il y avoit aussi un Oracle d'Apollon chez les (44) Agathyrses, Peuple Scythe, établi au Midi du (45) Danube. Effectivement, tous les Druides se mêloient de prédire l'avenir, &, selon leur mythologie, le don de prophétie devoit appartenir, d'une façon particulière, aux Ministres d'un Dieu qui éclaire, qui pénètre, & qui anime toute la nature.

Culte que les
Perses ren-
doient au So-
leil.

§. VI. Disons encore un mot du culte que les Perses rendoient au Soleil, & profitons de cette occasion, pour éclaircir une difficulté que l'on rencontre dans ce que les Anciens en ont rapporté. Justin dit (46) que les Perses ne reconnoissoient point d'autre Dieu que le Soleil. C'est une erreur. Nous avons vu qu'ils (47) plaçoient dans les Elémens un grand nombre de Divinités subalternes; mais ils reconnoissoient aussi (48) un Dieu suprême, qu'ils regardoient comme le Pere du Soleil & de tous les Elémens. Ils prétendoient encore (49) que les Intelligences les plus pures & les plus parfaites étoient celles qui résidoient dans l'Elément du Feu; &, comme le feu du Soleil est le plus ardent & le plus salutaire, ils plaçoient dans cet Astre, la première & la plus parfaite de toutes les émanations divines, à laquelle ils donnoient le nom de *Mithras*.

(38) *Grünau*, Prairie, Bocage verd, *Grün-
haus*, Maison verte.

(39) Ci-d. ch. IV. §. 5. not. 22.

(40) Clem. Alex. Strom. I. p. 419.

(41) Pausan. Phoc. V. p. 309.

(42) Virgil. *Æneid.* IV. v. 345.

(43) Ci-d. §. IV. not. 27.

(44) Servius ad *Æneid.* IV. 1461.

(45) Ci-d. Liv. II. ch. VI. p. 145. note 5.

(46) Justin. I. 10.

(47) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 4. 5.

(48) Beaufobre Hist. du Manich. Liv. IX.
ch. I. §. 12. p. 600. & suiv. & ci-dessus, ch. VI.
§. 15. not. 134.

(49) Ci-d. ch. X. §. 3. not. 26.

De

De cette manière, on concilie facilement les Anciens qui paroissent peu d'accord, qui même semble se contredire dans ce qu'ils disent du *Mithras* des Perses. On convient (50) que *Mithras* étoit le Soleil, & qu'Hérodote s'est trompé (51), en le confondant avec la *Vénus-Uranie* des Assyriens. Mais ce *Mithras* étoit, selon quelques-uns (52), le Dieu suprême. Cela est vrai, pourvu qu'on l'entende avec la restriction que Firmicus-Maternus fournit (53). C'étoit la première des Intelligences que l'on servoit dans les Elémens, & particulièrement dans le Feu. Selon d'autres, c'étoit un Dieu (54) mitoyen, un médiateur, comme la force même du (55) terme le marque. Effectivement *Mithras* étant la plus parfaite des émanations divines, tenoit aussi le milieu, entre le Dieu suprême & les Divinités du bas ordre.

Il y avoit, au reste, une parfaite conformité entre les Celtes & les Perses, par rapport au culte que les uns & les autres rendoient au Soleil.

Conformité
du culte que
les Celtes &
les Perses
rendoient au
Soleil.

1.^o Les Perses vénéroient cet Astre (56) comme une grande Divinité, & ne vouloient pas qu'on lui érigeât des Temples, « parce que, » disoient-ils (57), le monde entier est à peine un Temple assez grand » pour le Soleil. Ils appelloient le Temple d'un Dieu, l'Elément ou la portion de matière à laquelle il étoit uni, le lieu où il résidoit, où il déployoit son efficace, & où il rendoit des oracles. Delà ils concluoient que le Soleil, remplissant tout l'Univers de sa lumière, & de sa chaleur, il n'y avoit ni maison, ni Temple qui fût digne de lui, que le monde, & que c'étoit une extravagance, soit de lui consacrer des édifices, qui ne pouvoient ni le recevoir, ni le contenir, (*) soit de le servir, ou de le consulter dans des lieux dont il étoit absent.

2.^o Les Perses, aussibien que les Scythes, immoloient des chevaux au Soleil (58), & les regardoient comme la victime la plus agréable que l'on pût présenter à ce Dieu.

3.^o Enfin leur grande Fête étoit celle qu'ils célébroient à l'honneur du Soleil. Le Roi même y dépouilloit toute sa gravité. Il lui étoit per-

(50) Strabo XV. pag. 732. Hesychius & ci-d. ch. III. §. 3. not. 8. ch. IV. §. 1. not. 5.

(51) Ci-d. ch. III. §. 3. not. 12.

(52) Hesychius.

(53) Firmic. Matern. p. 413.

(54) Voyez les passages de Plutarque ci-dess. ch. III. §. 3. not. 17.

(55) Plut. Ibid. *As*, Dieu, Seigneur, *Mitt*, *Mitten*, *Mittel*, milieu.

(56) Ci-d. ch. IV. §. 1. not. 4. & 5.

(57) Ci-d. ch. IV. §. 9. not. 39. 40.

(*) Voy. ci-dessous, Liv. IV. ch. II. §. 1. not. 6.

(58) Ovid. Fast. I. v. 385. Justin. I. 10.

mis (59) de s'enivrer pour la mieux solemniser, & ce n'étoit que dans ce seul jour de l'année qu'on le voyoit danser publiquement.

CHAPITRE XIII.

Du culte que
les Peuples
Celtiques ren-
doient à la
Lune.

§. I. LES Idolâtres, qui ont adoré le Soleil, n'ont guères séparé son culte de celui de la Lune. Ils plaçoient dans les Astres deux grandes Intelligences, dont l'une avoit l'empire du jour, & l'autre celui de la nuit. Les Celtes, en particulier, attribuoient une grande vertu aux influences de la Lune. Ils comptoient leurs mois, leurs années, leurs siècles par le cours de cet Astre. Sa lumière ne pouvoit être que très-agréable à des Peuples qui tenoient leurs assemblées religieuses de nuit. Par toutes ces raisons, ils lui offroient un culte particulier, comme à une grande Divinité. Les Germains, selon Jules-César (1), servoient le Soleil, la Lune, & Vulcain. Les anciens Habitans de l'Angleterre offroient un sacrifice religieux à la Lune, au Feu, aux Eaux courantes, comme on le voit dans (2) une Loi du Roi Canut, citée ailleurs. Les Perses adoroient aussi (3) la Lune. Les Phrygiens (4) lui rendoient les mêmes honneurs, & les plus magnifiques Temples que l'on voyoit, non-seulement dans leur Pays, mais aussi dans les Provinces voisines (5) du Pont & de (6) l'Albanie, étoient tous consacrés à cette Divinité. Vossius prétend que (7) la *Vénus-Uranie* des Scythes, qu'ils appelloient dans leur Langue *Arimpasa*, étoit la Lune. Cette conjecture n'est pas dénuée de fondement, d'autant plus qu'Hérodote place cette *Vénus-Uranie* des Scythes d'abord après leur Apollon. Cependant Hesychius assure que les Scythes appelloient la Lune (8) *Mesple*. Mais les Scythes, dont parle Hesychius, étoient peut-être un Peuple différent de ceux qu'Hérodote avoit connus.

Nature du
culte que les
Celtiques ren-

§. II. Les Anciens n'entrent dans aucun détail sur la nature même du culte que les Celtes rendoient à la Lune. Il n'est donc pas possible

(59) Athen. lib. X. cap. 10.

(1) César VI. 21. ci-d. ch. I. §. 3. not. 6.

(2) Ci-dessus, ch. IV. §. 2. not. 2.

(3) Voyez les passages d'Hérodote & de Strabon ci-d. chap. IV. §. 1. not. 4. & 5. Suidas in 777011. Tom. I. p. 675.

(4) Lucian. in Jove Tragado.

(5) Strabo XII. 557. 558.

(6) Strabo XI. 503. XII. 557. 558.

(7) Ci-d. chap. III. §. 3. not. 3. ch. IV. §. 12 not. 2.

(8) Hesychius.

d'en rien dire. On trouve seulement, que (9) les Albaniens, Peuple Scythe de l'Asie, offroient à la Lune des victimes humaines, & que le grand but de ce sacrifice étoit de pénétrer les secrets de l'avenir. Effectivement, les divinations faisoient presque l'essence de la religion des Celtes. Le Lecteur doit s'en être déjà aperçu, & il en trouvera de nouvelles preuves dans ce qui sera dit de leurs sacrifices, & d'une infinité de superstitions, qui tendoient toutes à découvrir, par des moyens extraordinaires, des événemens que la prudence humaine ne pouvoit ni prévoir, ni prédire.

§. III. On a réfuté, dans l'un des Chapitres précédens (10), l'opinion de quelques Anciens, qui ont cru que (11) la Diane des Scythes & des Thraces, qu'ils appelloient, dans leur Langue, *Opis*, ou *Bendis*, étoit la Lune. On croit avoir prouvé clairement, que c'étoit la Terre, que ces Peuples servoient sous le nom d'*Opis* & de *Bendis*. Il suffira d'ajouter ici que cette méprise a fait croire aux mêmes Anciens, que la Lune étoit l'objet de certaines Fêtes, qui étoient certainement consacrées à la Terre. Ainsi, quand Suidas dit (12) que l'on célébroit dans l'Isle de Samothrace les mystères d'*Hécate*, il faut se souvenir que cette *Hécate* des Samothraces n'est pas la Lune, mais la Terre.

§. IV. Ce sont là, vraisemblablement, les différentes Divinités qui étoient l'objet du culte religieux des Peuples Celtes. Ils adoroient premièrement un Être suprême, qu'ils regardoient comme le Pere des Dieux & des hommes. En second lieu, la Terre, qu'ils appelloient sa femme, parce qu'elle étoit le sujet, dont il s'étoit servi pour la production de toutes choses. C'étoit, selon les apparences, la matière. Enfin ils adoroient une infinité de Divinités subalternes, issues de ces deux Principes, & attachées chacune à quelque Élément, mais dont les principales résidoient dans l'Eau & dans le Feu. Il faut avouer que leur système avoit une grande affinité avec celui de Spinosa, ou plutôt avec celui des Chinois. Non-seulement ils plaçoient une Intelligence dans cha-

(9) Strabo XI. 503. (10) Ci-d. ch. VIII. §. 6. not. 32. §. 8. not. 71. (11) Tzet. ad Lycoph. pag. 27. Hesychius: (12) Suid. in *Ἑκάτῃ* Tom. I. p. 198. (13) Ci-dessus, ch. VI. §. 6. not. 32. & 164. Vossius de Orig. & Progr. Idol. lib. II. cap. 57. not. 182. 183.

que portion de la matière, mais ils semblent avoir cru (14) que les Divinités subalternes avoient été tirées de l'Elément même qu'elles dirigeoient, ce qui infinue qu'ils regardoient la pensée comme un attribut de la matière. Mais leur système approchoit encore plus de celui de la cabale, ou des émanations, parce qu'ils distinguoient formellement le Dieu suprême des Dieux inférieurs (15) qui, étant issus de son sang, lui étoient tous soumis.

Quoi qu'il en soit, pourvu que l'on se souvienne de ce qui a été rapporté jusqu'ici de la Théologie des Celtes, il sera facile d'éclaircir & de concilier tout ce que les Anciens en ont dit. On assure, par exemple, que les Germains & les Perses adoroient des Dieux invisibles, qui n'étoient point issus des hommes, comme ceux des Grecs, & dont on avilissoit la majesté, en les représentant sous la forme humaine. C'étoit, effectivement, leur Doctrine. Mais on a dit aussi que ces mêmes Peuples déifioient les Elémens, & qu'ils ne reconnoissoient point d'autres Dieux que ceux qu'ils voyoient. Quoiqu'ils se récriassent contre cette imputation, elle ne laissoit pas d'avoir quelque fondement. Ils attachoient des Divinités à tous les Elémens, & n'en reconnoissoient aucune qui ne fût revêtue d'un corps visible, ou élémentaire; ils adoroient, sinon l'Elément & le corps qui tomboient sous les yeux, au moins l'Esprit qui y résidoit, & qui en étoit inséparable. Un Lecteur attentif sera encore en état de juger, par ce qui a été dit jusqu'à présent, en quoi les Grecs & les Romains avoient retenu la Mythologie des anciens Peuples de l'Europe, & à quels égards ils s'en étoient écartés. Les Latins rapportoient l'origine de toutes choses à *Saturne*, & à *Ops* sa femme. Les Grecs au Ciel & à la Terre; c'étoit l'ancienne Doctrine. Les uns & les autres ont retenu le culte des Elémens; mais ils en attribuoient la direction à des Héros. Neptune, par exemple, avoit l'empire de la Mer; Vulcain, celui du Feu. En cela, ils s'écartoient de la Doctrine des Celtes, qui croyoient que les Intelligences auxquelles ils rendoient un culte religieux, n'avoient jamais eu d'autre corps que l'Elément où elles résidoient. Il faut voir présentement, si les Peuples Celtes & Scythes rendoient un culte religieux aux Ames de leurs Héros,

(14) Ci-d. ch. VI. §. 16. not. 158. 159. & ci-dess. ch. XVII. §. 2.

(15) Ci-d. ch. VI. §. 16. not. 160.

& s'il est vrai qu'ils vénérassent même un *Hercule*, un *Bacchus*, & d'autres Héros étrangers, qui avoient été mis, après leur mort, au nombre des Dieux.

CHAPITRE XIV.

§. I. LE jugement que les Peuples Celtes portoient de la Théologie des Grecs, suffiroit presque, sans autre preuve, pour montrer que l'apothéose des morts étoit un Dogme inconnu à ces Peuples. Ils se moquoient des Religions, où l'on représentoit la Divinité sous la forme de l'homme, où l'on adoroit des Dieux mâles & femelles, des Dieux issus des hommes, dont on célébroit la naissance, dont on montroit le tombeau. Peut-on se persuader, après cela, qu'ils donnassent eux-mêmes dans toutes ces extravagances, qui étoient aussi opposées à leur Doctrine, qu'elles le sont au sens commun? Cela n'a pas empêché qu'on ait attribué, presque généralement, aux Peuples Celtes d'adorer, non leurs propres Héros, il y auroit là quelque ombre de vraisemblance, mais des Héros étrangers, tels qu'étoient *Hercule*, *Bacchus*, *Castor*, *Pollux* & plusieurs autres. Il faut examiner le fait, & découvrir, s'il est possible, ce qui a donné lieu à cette imputation.

On a prétendu que les Peuples Celtes rendoient un culte religieux aux âmes des Héros.

Nous parlerons dans ce Chapitre, du culte que les Celtes rendoient à *Hercule*, selon les Auteurs Grecs & Latins. On prétend qu'il étoit servi & connu dans toute la Celtique, comme un Dieu. Ayant parcouru toutes ces vastes contrées, il n'y en avoit aucune où il n'eût mérité, par quelque exploit, les honneurs divins, que les gens du Pays lui rendirent, les uns pendant sa vie, & les autres après sa mort. On va donner, en deux mots, l'histoire d'*Hercule*, autant qu'elle regarde les Celtes. Si l'on rapporte des fables, ce sera pour les relever, & pour montrer que les Grecs, afin de donner du lustre au plus célèbre de leurs Héros, ont débité effrontément les mensonges les plus grossiers & les plus ridicules, qu'ils ont prêté leurs propres idées à des Peuples qui en avoient de directement opposées.

On a assuré qu'*Hercule* étoit servi comme un Dieu, dans toute la Celtique.

§. II. On a donc dit (1) « que l'un des douze travaux qu'*Euristhée*

On assure qu'*Hercule*

(1) Diod. Sic. lib. IV p. 156, & seq. Dionys. Halic. l. cap. 5. pag. 31. Justin. XLIV. 4. Hesiod. Theogon. v. 288. 289.

avoit passé en
Espagne &
qu'il y avoit
soumis toute
la Nation.

» imposa à Hercule, fut qu'il lui amenât les vaches de Géryon.
» Pour obéir à cet ordre, le Héros se rendit dans l'Isle de Crète, où
» il s'embarqua pour l'Espagne, qui étoit gouvernée par un Roi, nom-
» mé Chrysaor. Il portoit ce nom à cause de ses richesses, & avoit
» trois fils extrêmement braves. Hercule ayant passé (2) en Egypte, &
» en (3) Afrique, arriva à l'endroit où la mer Méditerranée étoit fermée
» & séparée de l'Océan par deux grandes Montagnes, appelées *Calpé*
» & *Abyla*. Pour ouvrir une libre communication aux vaisseaux,
» entre les deux Mers (4), il sépara les rochers, & les posa sur les deux
» rivages opposés (5), comme un monument de ses courses, qu'il n'avoit
» pu pousser plus loin, parce qu'il n'avoit trouvé au-delà que le chaos
» & d'épaisses ténèbres. C'est en mémoire de cet événement (6) que les
» deux Montagnes ont reçu le nom de Colonnes d'Hercule. Etant
» ensuite passé en (7) Espagne, il tua en duel Géryon & ses deux
» freres. D'autres disent qu'Hercule vint avec sa flotte, dans l'Isle (8)
» d'Erythie, (que quelques-uns plaçant sur les côtes de Portugal; mais
» qui est constamment l'Isle de Gades, comme Samuel Brochart l'a dé-
» montré avec beaucoup d'érudition.) Ce fut, comme ils le préten-
» dent, dans cette Isle, qu'Hercule combattit Géryon (10), qui est
» représenté comme ayant trois têtes & trois corps, soit parce (11)
» qu'il étoit Roi de trois Isles, soit parce que (12) ses deux
» freres & lui étoient trois têtes dans un bonnet, comme on le dit en
» commun proverbe. Après s'être emparé des richesses de Chry-
» saor, & des troupeaux de Géryon, Hercule poussa plus loin ses con-
» quêtes, bâtit les Villes de (13) Cartéja, & de (14) Sagunte, éta-
» blit une Colonie de (15) Doriens sur le bord de l'Océan, & s'avança

(2) Diod. Sic. IV. p. 156 & seq.

(3) Diod. Sic. ibid. Salust. Jugurth. cap. 29.
Pomp. Mel. I. cap. 5. p. 10. Eustath. ad Dionys.
Perieg. v. 174. p. 33. Solin. p. m. 260. & 266.

(4) Pomp. Mel. I. cap. 5. pag. 10. Plin. Hist.
Nat. lib. III. in Proem. Philostratus lib. III. c. 14.
pag. 92.

(5) Schol. ad Pindar. Olymp. 3. Dion. Perieg.
v. 64. Eustath. ad Dion. Per. p. 19.

(6) Pompon. Mela lib. I. cap. 5. p. 10.

(7) Diod. Sic. IV. p. 156. & s. Strabo. I. p. 2.

(8) Pomp. Mel. III. cap. 6. p. 89. Solin. c. 96.
pag. 257. Euripid. Herc. Fur. v. 423. Etymol.

Magn. p. 231.

(9) Geogr. Sacr. Pars. II. lib. I. cap. 34.
pag. 677.

(10) Hesiod. Theog. v. 288. Silius I. v. 277.
III. v. 422. XIII. v. 201. Eurip. Herc. Fur.
v. 423. Apollodor. lib. II. cap. 5.

(11) Servius ad Aeneid. VII. v. 661.

(12) Justin XLIV. 4.

(13) Strabo III. 149. Casaubon, dans sa note
sur Strabon, prouve qu'il faut lire *Cartéja*, au
lieu de *Calpe*, qui étoit une Montagne.

(14) Silius lib. I. v. 275. 365.

(15) Amm. Marc. XV. cap. 9. p. 37.

» jusqu'aux Monts Pyrénées, où nous le retrouverons bientôt ». En considération de ces exploits, les Habitans du Pays consacrerent à Hercule le célèbre Temple que l'on voyoit dans l'Isle de Gades, où étoit un Oracle fort renommé; mais ils résolurent en même tems, & firent passer en loi (17), qu'à l'avenir aucun Espagnol ne posséderoit plus ni or, ni argent, parce que ce Conquérant n'avoit porté autrefois la guerre dans un Pays si éloigné de sa patrie, que pour s'emparer de leurs trésors.

§. III. Les Auteurs Grecs & Latins qui s'accordent presque tous à raconter des fables, ont bien senti (18) que leur Hercule étoit beaucoup plus moderne que celui qui avoit un Temple dans l'Isle de Gades. Celui-ci étoit d'ailleurs un Dieu Phénicien, dont le culte avoit été apporté de (19) Tyr, & non pas de Grèce; ou, ce qui paroît être encore plus vraisemblable, c'étoit un Général Phénicien (20), qui, après avoir établi une Colonie de sa Nation dans l'Isle de Gades (*), périt ensuite dans la guerre contre les Espagnols. Par ces raisons, les Tyriens & les Carthaginois qui demeuroient en Espagne, en firent un de leurs Dieux tutélaires, & lui rendirent un culte religieux dans le Temple où il étoit enterré.

Philostate prétend, à la vérité (21), que l'on servoit dans le Temple de Gades les deux Hercules, sçavoir, l'Egyptien (c'est le même que le Tyrien), & le Grec. Mais, 1.^o Philostate ne mérite aucune foi sur cet article, non-seulement parce que c'est un Auteur fabuleux, & qui ne rapporte les choses que sur un oui-dire, mais encore parce qu'il avoue lui-même, dans un autre endroit, que l'Hercule Egyptien (22) étoit le seul qui fût venu à Gades. 2.^o Les Auteurs plus anciens ne font mention que d'un seul (23) Hercule, qui fût connu & servi à Gades; c'étoit le Phénicien. 3.^o Hécatée, quoiqu'il aimât beaucoup le merveilleux, n'a-

C'est une fiction. Cet Hercule étoit un Phénicien, qui avoit établi la Colonie de Gades.

(16) Cet Oracle étoit encore en réputation du tems de l'Empereur *Caracalla*, qui fit mourir *Cassius Emilianus*, pour l'avoir consulté. Excerpt. ex Dione ap. Vales. p. 756. On a cité ci-dessus, ch. VII. §. 2. not. 34. une Loi Romaine, qui permet de faire des Legs pieux à l'Hercule de Gades.

(17) Aristot. de Mirab. Auscult. p. 707.

(18) Herodot. II. 44.

(19) Justin. XLIV. 5. Macrobie insinue que

c'étoit le Soleil. Saturn. lib. I. cap. 20. p. 207.

(20) Pomp. Mela lib. III. cap. 6. pag. 80. Salust. Jugurth. cap. 18.

(*) Etymol. Magn. p. 219.

(21) Philost. Vit. Apollon. lib. V. cap. 1. pag. 211.

(22) Philostrat. lib. II. cap. 14. p. 97.

(23) Arrian. Exped. Alex. lib. II. pag. 126. Appian. Iber. initio.

voit pas laissé de remarquer (24) que le Roi Géryon avoit été transplanté fort mal-à-propos en Espagne : il avoit régné dans une petite contrée de l'Épire, où Hercule alla l'attaquer & lui enlever ses troupeaux. Après un témoignage si formel, il ne faut pas s'arrêter à celui d'Aristote ; il prétend (25), que l'Hercule Grec avoit soumis l'Espagne, & en donne pour preuve, que, depuis ce tems-là, les Espagnols avoient renoncé à l'usage de l'argent. Le Philosophe commet, dans cette occasion, le sophisme que l'on appelle *non causæ pro causâ*. Les Espagnols, non plus que les autres Peuples Celtes (26), ne possédoient ni or, ni argent, du tems d'Aristote ; ce n'est pas qu'ils en eussent interdit l'usage, après en avoir reconnu l'abus & le danger ; mais c'étoit des barbares qui ne connoissoient point encore le prix de ces métaux, ni l'utilité qu'une société bien réglée peut en tirer. 5.^o Mais que cet Hercule, qui avoit un Temple à Gades, & qui passoit pour avoir soumis une partie de l'Espagne, fût Grec, ou Tyrien, il en résultera toujours que c'étoit un Héros étranger. Il pouvoit être servi par les Grecs, & par les Phéniciens, qui avoient plusieurs établissemens sur les côtes de ce Royaume ; mais il ne l'étoit assurément pas par les Habitans naturels du Pays. Les Peuples ont mis au rang des Dieux, des Conquérans qui les ont élevés, ou tirés de la servitude ; jamais ils n'ont fait le même honneur à des brigands qui les avoient opprimés ou dépouillés. 6.^o On ne fait, au reste, si ce fut pour s'accommoder aux idées, & aux coutumes des Espagnols, que les Tyriens (27) ne placèrent point d'Idole dans le Temple qu'ils avoient consacré à leur Hercule dans l'Isle de Gades. Cependant cette conjecture assez naturelle, si l'on considère, d'un côté, que les Celtes condamnoient l'usage des simulacres, & de l'autre, que l'Isle s'appelloit anciennement (28) *Cotinusa*, c'est-à-dire, la maison, le Sanctuaire du Dieu *Tis*, qui est le nom que les anciens Habitans de l'Europe donnoient à l'Être suprême.

On a dit,
sans aucun
fondement.

§. IV, Revenons présentement à notre Héros. On assure (29) que de l'Espagne il passa dans les Gaules. Quelques-uns, à la vérité, lui font

(24) Arrian. Exped. Alex. II p. 126. Eustath.
in Dionys. Perieg. v. 561. p. 92.

(25) Ci-d. §. 2. not. 17.

(26) Ci-d. Liv. II. ch. 9. p. 179.

(27) Ci-d. not. 21. Silius lib. III. v. 30.

(28) Ci-d. ch. VI. §. 3. not. 41.

(29) Diod. Sic. IV. p. 156. & Lucian. Hercul.
Gallic. pag. 858.

prendre

prendre une route toute opposée , & prétendent (30) qu'il traversa l'Europe d'Orient en Occident. Mais ils conviennent, au reste, que ce Conquérant entra dans les Gaules avec son armée, & les soumit à sa domination. D'abord il vint à la cour du Roi des (31) Bébryces qui demeuroient autour de Narbonne. Là il corrompit la Princesse Pyrène, fille du Roi, de laquelle les Monts Pyrénées ont reçu leur nom. S'étant ensuite avancé jusqu'en Bourgogne (32), il y construisit la célèbre (33) Ville d'Alifé (*Alesia*) que les Gaulois regardoient comme la Métropole de leur Pays, & qui passa pour imprenable jusqu'au tems de Jules-César. Pendant le séjour qu'il fit dans les Gaules (34), il eut commerce avec différentes Dames du Pays, dont il eut plusieurs enfans, & entr'autres (35) trois fils, *Celtus*, *Galates*, & *Iber*. Un de ses Capitaines bâtit aussi une Ville dans le Languedoc, à laquelle il donna son nom de (36) *Nemausus* (*Nismes*.)

qu'Hercule le
Thébain : voit
passé dans les
Gaules.

Plin a, sans doute, raison de regarder tout ce qu'on disoit d'Hercule (37) & de Pyrène, comme de pures fictions. Il y a, cependant, quelque fondement dans ce que les Historiens rapportent (38) « qu'Hercule passa » dans la Celtique, qu'il y abolit les injustices, & la barbare coutume » d'immoler les étrangers (39); qu'il tua dans les Gaules *Tauriscus* » (40); qu'il défit les géants *Albion* & *Bergion*, dans la plaine que l'on » appelloit autrefois (41) *Campi lapidei*, & que les flèches lui ayant » manqué pendant la bataille, il invoqua Jupiter qui le secourut, » en faisant descendre sur ses ennemis une grêle de pierres ». Voici ce qui a, probablement, donné lieu à ces fables. L'Hercule dont il s'agit ici, est un chef des Marseillois, qui avoit gagné une bataille considérable sur les (42) Liguriens établis autour de la Ville. Les noms d'*Al-*

Cet Hercule
étoit un Gé-
néral des
Marseillois.

(30) Strabo IV. p. 183. Ammian. Marc. XV. cap. 9. p. 96. cap. 10. p. 101.

(31) Silius lib. III. v. 420-441.

(32) Diod. Sic. IV. 156. v. 210.

(33) Diodore de Sicile lib. III. pag. 158. dit » qu'il l'appella *Alesia*, parce que son armée » s'étoit égarée dans cet endroit. »

(34) Ammian. Marc. XV. cap. 9. p. 96.

(35) Diod. Sic. V. 210. Eustath. ad Dionys.

Ferieg. v. 282. p. 47.

(36) Stephan. de Urb. p. 586.

(37) Plin. Hist. Nat. III. 1.

(38) Diod. Sic. IV. p. 156. & f.

(39) Ci-dessus note 34.

(40) Pomp. Mela II. cap. 5. p. 57. Plin. III. 4. Strabo IV. p. 183. Dionys. Halic. I. p. 34. Bochart. Geogr. Sac. Part. 2. lib. I. c. 91. p. 729.

(41) On l'appelle aujourd'hui *la Crau*. Bochart prétend que ce nom a été corrompu de celui de *Craig*, qui signifioit, en Gaulois, une pierre.

(42) Eschyle avoit remarqué que ce fut contre des Liguriens qu'Hercule gagna la bataille de la *Crau*. On peut voir le passage de ce Poète

bion, & de (43) *Bergion*, qui désignent tous deux des montagnards, insinuent que ces Liguriens étoient de ceux qui demeuroient dans les Alpes voisines, & qui passaient pour le Peuple le plus belliqueux de toute la Contrée. Ils avoient encore la même réputation du tems de Jules-César, qui les appelle (44) *Albici*. Le nom de *Tauriscus* marque que ces Liguriens étoient des Celtes, qui se croyant issus du Dieu *Teut*, portoient le nom de *Teutosages*, c'est-à-dire, d'enfans de *Teut*, & appelloient leur Pays *Tau-rich*, Royaume de *Teut*. Il se peut bien que les flèches ayant manqué sur la fin du combat, le Chef des Marseillois eût ordonné à ses gens de se servir contre l'ennemi des pierres qu'ils trouvoient sous leurs pieds. Le Général Grec ayant soumis les Liguriens après cette victoire, abolit dans le Pays conquis les barbares coutumes d'immoler des étrangers, & de vider tous les différens à la pointe de l'épée. C'est-là, selon les apparences, ce qui a fourni le canevas (45) qu'Eschyle & les autres Poètes ont brodé à leur manière. Ammien-Marcellin pouvoit aussi avoir lû quelque chose de semblable dans une Inscription (46) qu'il dit avoir vue. Ou y donnoit au Chef des Marseillois le glorieux titre d'Hercule, que cet Historien a pris mal à propos pour le fils d'Amphitryon.

Les Gaulois
adoroient, du
tems de Lu-
cien, l'Hercu-
le *Ogmios*.

§. V. Le Héros dont on vient de parler, ayant été l'ennemi déclaré des Gaulois, on sent bien qu'il ne pouvoit être l'objet de leur culte religieux. Il faut avouer, cependant, que dans le second siècle du Christianisme, les Gaulois adoroient un *Hercule*, qu'ils appelloient *Ogmios*. Mais ce n'étoit assurément pas un Héros, encore moins le grand Héros des Grecs. C'étoit un Dieu Celte; il sera facile de le reconnoître, pour peu qu'on lise avec attention ce qui en a été dit par Lucien, qui est le premier & le seul Auteur qui en ait fait mention. Ce Philosophe avoit été dans les Gaules. Il y avoit vû le Dieu *Ogmios*, représenté sous une forme & dans une attitude toute extraordinaire. C'est le sujet d'un Dialogue intitulé, l'*Hercule Gaulois*, dans lequel on trouve les particularités suivantes (47). « Les Celtes nomment Hercule, dans leur » Langue, *Ogmios*. Ils représentent ce Dieu sous une forme toute ex-

dans Strabon IV. p. 183. & dans Denys d'Halicarnasse lib. I. pag. 34. Voyez aussi Eustath. ad Dionys. Perieg. v. 76. p. 21.

(43) Ci-d. Liv. I. ch. 15. p. 104.

(44) César de Bello Civili lib. I. cap. 34. & 57.

(45) Ci-dessus not. 42.

(46) Ci-dessus not. 34.

(47) Lucian. in Hercule Gallico p. 353.

» traordinaire. C'est un vieillard décrépit, qui a le derrière de la tête
 » chauve. Le peu de cheveux qu'il conserve sur le devant, sont par-
 » faitement blancs. Il a la peau ridée & d'un noir de suie, comme les
 » vieux matelots. Vous diriez plutôt que c'est ou Caron, ou Japet, ou
 » quelque'autre homme revenu de l'enfer; en un mot, à en juger par
 » l'image, vous le prendriez pour tout autre que pour Hercule. Cette
 » figure d'homme ne laisse pas de porter l'équipage d'Hercule. Cou-
 » vert d'une peau de lion, il tient la massue dans sa main droite, le
 » carquois lui pend sur les épaules, & dans la main gauche, il tient
 » un arc bandé. Enfin il a tout l'attirail d'Hercule. Je crus d'abord que
 » les Celtes avoient inventé cette figure grotesque, pour se moquer
 » des Dieux des Grecs, & pour se venger d'Hercule, qui avoit autre-
 » fois ravagé leur Pays, & la plus grande partie de l'Occident, en
 » allant chercher les troupeaux de Geryon. Mais je n'ai point encore
 » rapporté ce qu'il y avoit de plus extraordinaire dans le tableau. Ce
 » vieux Hercule traîne après soi une grande multitude d'hommes, qu'il
 » tient tous attachés par les oreilles avec des chaînes d'or émaillé, fort
 » délicates, & fort précieuses, qui ressemblent à celles qu'on porte
 » autour du cou. Attachés par des liens si fragiles, ils ne pensent pas
 » à s'enfuir, quoiqu'ils pussent le faire facilement. Ils ne résistent point,
 » & ne se roidissent pas contre celui qui les tire. Au contraire, ils le
 » suivent volontairement, & avec joie, en louant celui qui les conduit.
 » Ils se hâtent même, & on voit par les chaînons, qui sont lâches,
 » qu'ils tâchent de devancer leur conducteur, & qu'ils feroient bien
 » fâchés qu'on les déliât. Quand je devrois ennuyer mon Lecteur, il
 » faut que je rapporte encore ce que je trouvai de plus absurde dans
 » le tableau. Hercule a la main droite embarrassée de sa massue, & la
 » gauche d'un arc. Le Peintre ne sachant donc où il devoit attacher un
 » bout des chaînons, s'est avisé de percer l'extrémité de la langue du
 » Dieu, & d'y attacher de petites chaînes qui vont toutes se rendre
 » dans sa bouche, en sorte qu'il tire toute la foule avec sa langue. Le
 » Dieu a le visage & les yeux tournés sur la multitude, qu'il «regar-
 » de d'un air gracieux & riant». Un Philosophe Celte, auquel Lucien
 demanda l'explication de ce tableau, lui répondit qu'Hercule présidoit
 à l'éloquence parmi les Gaulois.

Pour faire présentement nos réflexions sur ce passage, remarquons

R 2

L'Hercule

Ogmios étoit
le Dieu Su-
prême.

d'abord, que ce tableau n'appartient point, à proprement parler, à la Religion des Celtes, qui ne vouloient pas qu'on représentât la Divinité sous la forme de l'homme. On fera voir, en son lieu, que ce scrupule étoit commun aux Gaulois avec tous les autres Peuples Scythes & Celtes. Ce tableau avoit été fait depuis le tems de Jules-César, après que les Gaulois eurent adopté des superstitions étrangères, & particulièrement la coutume d'avoir des Temples & des Idoles. On voit clairement, que le Peintre, qui étoit initié dans la Mythologie des Grecs & des Romains, voulant représenter un Dieu des Gaulois, & exprimer parfaitement l'idée qu'ils en avoient, lui attribue les caractères de trois Divinités étrangères, l'ancienneté de Saturne, la valeur d'Hercule, & l'éloquence de Mercure. Ce Dieu Gaulois est manifestement le *Teut*, l'*Odin*, dont il a été parlé au long dans le Chapitre sixième de ce Livre. Ce *Teut* étoit regardé comme le Pere des Hommes & des Dieux. C'étoit le premier Être, le plus ancien des (48) Dieux, ainsi que le porte l'Edda des Islandois. Par cette raison, il est représenté sous la forme d'un vieillard. Le même *Teut* étoit le Dieu des Guerriers. C'est auprès de lui (49) que tous ceux qui perdoient la vie dans le noble métier des armes, alloient jouir d'une gloire & d'une félicité transcendantes. C'est ce que marque la massue, l'arc, en un mot, tout l'équipage d'Hercule, dans lequel il est représenté. Enfin le Dieu *Teut* étoit regardé dans les Gaules, comme (50) l'inventeur des Sciences & des Arts. C'est la raison pour laquelle le Peintre lui attribue ce que les Grecs appelloient les laqs de Mercure, c'est à-dire, le don de persuader. Lucien appelle ce Dieu Gaulois *Hercule*. Il auroit pû l'appeller, avec autant & plus de raison, *Mercure*. D'un côté, c'est sous ce nom que les étrangers désignoient ordinairement le *Teut* des Gaulois. D'un autre côté, c'est là précisément ce que marque le nom d'*Ogmios*. Edmond Dickinson a cru (51) que cet *Ogmios* étoit *Josué*, qui reçut ce nom, après qu'il eût défait *Og*, Roi de Basan. C'est une vision. M. Keyser a prouvé (52) qu'*Oga*, *Ogum*, & *Ogma*, est un vieux mot Celtique, qui signifie proprement *des lettres secrètes, écrites en chiffre*, & indirectement une Science occulte. Ainsi le Dieu *Ogmios* est le Dieu du sçavoir & de l'éloquence.

(48) Ci-dessus ch. VI. §. 5. not. 36.

(49) Edda Island. Mitholog. 33.

(50) Ci-dessus ch. VI. §. 4. not. 11.

(51) Dickinson Delphi Phœnicifantes cap. 4. pag. 41.

(52) Keyser Antiq. Septentr. p. 38.

§. VI. Il faut suivre présentement Hercule dans ses courses. « Après
 » avoir soumis l'Espagne & les Gaules (53), il se mit en marche pour
 » l'Italie, & passa le premier (54) les Alpes, à la tête d'une armée.
 » Ce fut en mémoire de son passage, que les montagnes qu'il avoit tra-
 » versées avec ses Grecs, reçurent le nom d'Alpes Grecques. On pré-
 » tend même que les Lépointiens, qui demeuroient près des sources
 » du (55) Rhin, descendoient d'une troupe de soldats (56) qu'Hercule
 » fut obligé de laisser en arrière, parce qu'ils avoient eu les mains &
 » les pieds gelés dans les neiges. Arrivé dans le Pays Latin (57), le
 » Héros tua le brigand Cacus, qui infestoit depuis long-tems la Con-
 » trée, & qui lui avoit volé à lui-même les plus belles vaches de son
 » troupeau. Il établit ensuite, sur le bord du Tibre, dans le lieu où l'on
 » bâtit depuis la Ville de Rome, une Colonie Grecque, qu'il forma
 » (58) de Péloponnésiens tirés de son armée, & de quelques prisonniers
 » qu'il avoit emmenés de Troye. Non content d'avoir fondé la Co-
 » lonie, il voulut encore contribuer à l'augmenter. Il épousa pour cet
 » effet deux Princesses, l'une Grecque (59), & l'autre Latine, ou
 » Hyperboréenne, & il eut des enfans de l'une & de l'autre. Pendant
 » le séjour qu'il fit dans cette Contrée, il adoucit, à plusieurs égards,
 » les mœurs féroces de ses Habitans naturels, & il abolit, en particu-
 » lier, la barbare coutume qu'ils avoient de précipiter, tous les
 » ans, trente hommes dans le Tibre (60), comme un sacrifice au Dieu
 » *Dis*. Cependant, pour ne pas effaroucher les esprits attachés aux
 » anciennes superstitions, il jugea à propos de conserver une image du
 » sacrifice, & de faire jeter dans le Fleuve trente hommes de paille,
 » que les Latins appellerent (61) *Argei*; (selon les apparences,
 » parce qu'avant le changement introduit par Hercule, on noyoit

On prétend
 qu'Hercule
 avoit traversé
 l'Italie.

(53) Ammien Marcellin prétend qu'Hercule
 passa d'Italie dans les Gaules & en Espagne.
 Amm. Marc. XV cap. 10 p. 101.

(54) Cornel. Nep. Hannibal. cap. 3. Plin. Hist.
 Nat. lib. III cap. 17. Justin. XXIV. 4. Silius
 lib. III. v. 496. Conon. ap. Photium n. 186.
 Virgil. Æneid VII. v. 660. VIII. v. 292. & seq.
 Diod. Sic. lib. IV. p. 158. Dionys. Halic. lib. I.
 pag. 26 et. lib. II. p. 77.

(55) César IV. o.

(56) Plin. lib. III. cap. 10. p. 376.

(57) Virgil. Æneid. VIII. 205. Dionys. Hal. I.
 pag. 31. Livius lib. I 7.

(58) Dionys. Halic. I. p. 27. 49. II. 77.

(59) Dion f. Hal. I pag 25. 34. 35. Justin.
 XLIII. Pomp. Festus Paul. Diac p. 355. Virgil.
 Æneid. VII 656. Dion. Hal. I. p. 25. Solin. I. 2.
 Etymol. Magn. p. 502.

60 Macrob. Sa urn I. cap 7. p 153. Euseb.
 Præ Evang lib. IV. cap. 16 p. 160. Voyez ci-
 dessus ch. VI. §. 11. not. 75.

(61) Cl-d. ch. VI. §. 14. not. 118.

» des vieillards, des hommes inutiles à la société ».) Varron a cru qu'ils reçurent le nom d'*Argei* (62) des grands Seigneurs Argiens qu'Hercule avoit auprès de lui. C'est une étymologie ridicule, parce qu'il est visible que ces images ne représentoient pas des Grecs, mais des Aborigines, que l'on offroit au Pere *Dis*.

Cette conjecture de Varron est cependant plus vraisemblable, que celle d'un certain *Epicadus*, qui est rapportée par Macrobe (63). Attribuant à Hercule l'invention de ces hommes de paille, il disoit » que ce » Héros, après avoir vaincu Géryon en Espagne, fit des statues de ses » compagnons qui avoient été tués, & qu'il les jetta dans le Tibre, afin » qu'elles descendissent dans la mer, & qu'elles allassent flotter sur le rivage de leur Patrie. Il prétendoit consoler par là les parens des défunts, » en leur rendant au moins les images de ceux que la mort leur avoit enlevé. » Il faut qu'un Historien soit simple & crédule au dernier point, ou qu'il ait bien mauvaise opinion de ses Lecteurs, pour mettre sur le papier de semblables impertinences. Quoi qu'il en soit, Hercule passa du Pays Latin dans le Royaume de Naples, où il défit les Titans, premièrement, près du Mont (64) Vésuve, & ensuite plus bas, dans la (65) Japygie. C'est de là, selon les apparences, qu'il alla soumettre la (66) Sicile & la (67) Sardaigne, & ce fut en considération de tous ces exploits, que les Habitans de l'Italie lui consacrèrent dans les Villes, & le long des (68) grands chemins, des Autels, où on lui offroit des sacrifices annuels. Ils insérèrent aussi son nom dans l'Hymne (69) que les Saliens chantoient à l'honneur du Dieu de la guerre.

§. VII. Tite-Live regarde comme une fable, la tradition qui portoit (70) qu'Hercule avoit passé les Alpes avec ses Grecs. Il a raison. Il n'est pas douteux que les Gaulois appelloient le grand S. Bernard & les Montagnes voisines, *the graïce Alben*, les Alpes grises, parce qu'on y voyoit toujours de la neige, de la même manière que les Scythes ap-

(62) Varro de Ling. Lat. lib. iv. p. 12.

(63) Macrobi. Saturn. I. cap. 12. p. 168. On prétend que cet *Epicadus* est le même dont il est fait mention dans les illustres Grammairiens de Suetone ch. 12. Il étoit affranchi du Dictateur *Sylla*, dont il publia les Mémoires.

(64) Ci-d. ch. vi. §. 11. not. 24. Liv. I. ch. 9. pag. 53.

(65) Arist. de Mirab. Auscult. p. 707.

(66) Diod. Sic. iv. p. 158. & f.

(67) Bochart. Geogr. Sacr. Part. II. lib. I. cap. 31. p. 631.

(68) Dionys. Halic. I. pag. 32. 33. Virgil. Æn. id. VIII. 185-268.

(69) Ci-d. Liv. II. ch. 10. p. 194. not. 78.

(70) Livina V. 24.

pelloient le Caucase, *Graucalus* (71), c'est-à-dire, comme Pline l'a remarqué, la Montagne toujours couverte de neige. La conformité du mot Celte *graiie* (72), ou *grise*, avec le mot Latin *grajæ*, a fait croire que les Montagnes dont il s'agit, portoient le nom d'Alpes Grecques. Pour rendre raison de cette dénomination, on a supposé ensuite qu'Hercule avoit passé dans ces Montagnes avec son armée. Par une semblable méprise, on a dit que les Alpes Penines étoient ainsi appellées, parce que les troupes Puniques y avoient passé sous la conduite d'Annibal, quoique ces troupes eussent pris une route toute différente, & que le nom de *penn*, ou de *pinne*, fût un mot Celtique qui désignoit (73) la cime, le sommet des Alpes. Mais quoiqu'Hercule n'eût jamais vu les Alpes, ce que la fable débitoit sur ce sujet, ne laissoit pas d'avoir quelque fondement. Il y avoit eu un Hercule dans les Alpes, & un autre dans le Pays Latin. Le premier étoit encore l'un des Chefs de la Colonie de Marseille. Cette Ville se trouvant extrêmement incommodée par les courses continues que les Montagnards faisoient sur son territoire, envoya contre eux un de ses Capitaines, qui ayant poussé l'ennemi, & pénétré avec son armée, non pas jusqu'au grand S. Bernard, mais jusqu'aux Alpes maritimes, qui séparent la Provence de l'Italie, y construisit deux forts, pour tenir en bride les Montagnards. Il appella l'un de ces forts (74) *Nicaa* (*Nικαία*), en mémoire de la victoire qu'il avoit remportée sur les Barbares. L'autre fort qu'il bâtit sur un promontoire fut consacré par la même raison à Hercule; & c'est de ce Promontoire que le port qu'il forme, reçut le nom de (75) *Portus Herculis Monaci*. C'est-là, à ce qu'il paroît, la seule armée de Grecs que l'on eût jamais vue dans les Alpes.

Il est connu que les Grecs avoient aussi plusieurs établissemens dans le Royaume de Naples. Ces Colonies, comme celles de Marseille, avoient eu leurs Hercules, leurs Héros, qui avoient soumis les Habitans naturels du Pays, adouci ce qu'il y avoit de féroce dans leur manière de vivre, défait les Titans, c'est-à-dire, les partisans de l'ancienne Religion, exterminé les brigands. La fable ne pêche ici qu'en ce qu'elle attribue tout cela à un seul homme. Par la suite du tems, les Grecs en vinrent

(71) Ci-d. Liv. I. ch. 15. p. 324.

(72) *Gris*, en Bas-Breton, *Grau*, en Allemand.

(73) Ci-d. Liv. I. ch. 15. p. 104. not. 72.

(74) Plin. III. 5.

(75) Plin. III. 1. Lucan. I. v. 405.

sans doute, jusqu'à rendre des honneurs divins aux grands hommes à qui ils étoient redevables de leur établissement en Italie; mais il n'est pas facile de croire que les Aborigines, les Ausons, les Opiciens, en un mot, les Peuples à qui ces Conquérans avoient arraché leur Religion & leur liberté, ayent pu se résoudre à leur rendre un culte religieux. Cet Hercule, qui étoit servi dans le Pays Latin, étoit assurément un Héros Grec. L'Historien Romain *Cecilius* le croyoit ainsi. Il conjecturoit (76) que la Ville de Rome avoit été bâtie par les Grecs, parce qu'on y offroit anciennement des sacrifices à Hercule, avec les mêmes cérémonies que l'on observoit en Grèce. Varron se trompoit donc, lorsqu'il assuroit (77) qu'Hercule étoit le même Dieu que les Sabins appelloient *Sanctus*, ou *Sancus*. Portius Caton avoit remarqué (78) que *Sancus* étoit un Dieu indigète des Sabins, auquel ils rapportoient l'origine de leur Nation. Si ce *Sancus* étoit servi le long des grands chemins, ce n'étoit pas, comme (79) Festus l'a cru, en mémoire d'Hercule qui y avoit passé, mais parce que les anciens Habitans de l'Italie, comme les autres Celtes, avoient leurs Sanctuaires hors des Villes, & le long des grands chemins.

On dit
qu'Hercule
avoit passé
dans la Ger-
manie.

§. VIII. Il faut dire un mot des autres Pays de la Celtique qu'Hercule doit avoir traversé. les Poètes assurent qu'il entra dans le Pays des Hyperboréens, & qu'ayant pénétré jusqu'aux sources du Danube (80), il en rapporta l'olivier dont les branches servoient à couronner le vainqueur dans les jeux Olympiques. C'est une supposition. Peut-être l'Hercule Grec s'avança-t-il jusqu'au Danube; mais il ne remonta assurément pas jusqu'aux sources du Fleuve, & ce n'est pas de-là que l'olivier avoit été apporté en Grèce. Tacite parle aussi d'une tradition selon laquelle Hercule devoit être parvenu jusqu'au *Sund* (81). « On publie, » dit-il, qu'il y a dans l'Océan Germanique des colonnes d'Hercule, » soit qu'Hercule ait pénétré jusques là, soit que l'on ait coutume d'attribuer à un homme si renommé les grands & magnifiques ouvrages » que l'on trouve quelque part que ce soit ». Tacite, en rapportant

(76) Strabo lib. V. p. 230.

(77) Varro de Ling. Lat. lib. IV. 4. P. Festus in voce *Propier*.

(78) Dionys. Halic. lib. II. pag. 113. Silius Ital. lib. VIII. v. 421.

(79) Pomp. Festus in voce *Propier*.

(80) Pausan. Eliac. I. cap. 7. p. 392. ci-dessus ch. XII. §. 3. not. 16.

(81) Tacit. Germ. cap. 34.

cette

cette tradition, infinue assez qu'il n'y ajoute point de foi. « Depuis Drusus » Germanicus personne n'a fait de recherches , pour découvrir ces » colonnes d'Hercule , & l'on a cru que c'étoit une chose plus digne de » la piété & du respect que l'on doit aux Dieux, de croire ce qu'on dit » de leurs exploits, que d'en avoir une entière certitude ».

Ce n'est, cependant, que cette particularité qui est révoquée en doute par l'Historien. Il étoit persuadé, au reste, qu'Hercule avoit passé dans la Germanie, & qu'il s'y étoit signalé par ses exploits. « Les Germains, dit-il » ailleurs (82); rapportent qu'Hercule a passé dans leur Pays, & » quand ils vont au combat, ils le célèbrent comme le premier de » tous les vaillans hommes ». Cet Auteur assure même que les Peuples de la Germanie rendoient un culte religieux à Hercule (83): « Ils appai- » sent Hercule & Mars par des sacrifices d'animaux permis ». Mais Tacite s'est assurément trompé sur cet article. Les Germains avoient leurs Mars auquel ils offroient des sacrifices. On a vu dans le Chapitre VII de ce Livre, que c'étoit *Odin*. Mais ils n'ont jamais connu l'Hercule Grec, & ce n'étoit point ses louanges qu'ils chantoient en allant au combat. Nous verrons dans le moment ce qui a fait prendre le change à cet Historien. Il étoit bien difficile que des étrangers ne s'y méprissent. Contentons-nous de remarquer ici, 1.^o que c'est en conséquence du préjugé où il étoit, que Tacite parlant d'une Forêt du Pays des Chérusques, dit (84) qu'elle étoit consacrée à Hercule. Hercule est ici *Vodan*, le Dieu de la guerre, que les Germains servoient dans leurs Forêts consacrées. 2.^o On voit le même préjugé dans une Inscription qui a été trouvée dans le Pays de Clèves. On y lit ces paroles (85) *Herculi saxano*. Cette Inscription est de quelque Romain, qui voulant donner un nom latin au Dieu *Vodan*, que les Germains servoient autour d'un amas de pierres, & qu'ils regardoient comme le Dieu des Guerriers, l'appella *Hercules saxanus*; *Hercules*, parce qu'il présidoit à la guerre; *saxanus*, parce qu'on lui offroit un culte religieux au milieu d'un grand nombre de grosses pierres. 3.^o On ne s'arrêtera point aux médailles de Posthumius, sur lesquelles sont gravés les noms de *Hercules Deuseonensis*, *Hercules Magusanus*, parce qu'elles ont été constamment frappées par

Tacite assure que les Germains rendoient à Hercule un culte religieux. C'est une méprise.

(82) Tacit. Germ. 2.

(83) Tacit. Germ. 9.

Tome II.

(84) Tacit. Ann. II. 12.

(85) Keyser p. 191.

les Romains. La flatterie, pour honorer ce Posthumius, que les Gaulois proclamèrent Empereur, du tems de (86) Galien, lui donne ici le nom d'Hercule. Les mots de *Deufonensis*, & de *Magufanus* sont, selon les apparences, les noms des lieux où Posthumius avoit battu les Germains (87).

Les Grecs assurent qu'Hercule avoit fait plusieurs expéditions en Thrace.

§. IX. La Thrace étoit voisine de la Grèce, & remplie de Peuples extrêmement belliqueux. Il ne faut pas être surpris que les Poètes Grecs en aient fait le théâtre, où leur Héros avoit donné les plus grandes preuves de son courage & de sa valeur. On prétend qu'Hercule eût pour maîtres dans sa jeunesse, un Scythe, nommé *Teutarus* (88), qui lui apprit à tirer de l'arc, & un Thrace nommé *Linus* (89), qui lui enseigna à jouer de la guittare. L'Ecolier ayant peu de dispositions, & encore moins de penchant pour la musique, *Linus* osa le frapper un jour de sa guittare, ce qui irrita tellement le Disciple, qu'il tua son maître sur la place (90). Arrivé à l'âge viril, Hercule fit plusieurs expéditions en Thrace. Dans l'une, il tua Diomede, Roi des Thraces Bistoniens (91), qui, après avoir immolé à Jupiter les étrangers qui tomboient entre ses mains, les faisoit ensuite dévorer à ses chevaux. Dans l'autre (92), il défit les Géants, ou les Titans.

Ce qui peut avoir quelque fondement.

Tout cela peut être vrai, ou avoir quelque fondement, pourvu qu'on en retranche les fables des Poètes, qui ont enrichi le sujet à leur manière, & aux dépens de la vérité. Ce fut du tems d'Hercule, une génération avant le Siège de Troye, que les Phéniciens & les Egyptiens, qui avoient autrefois passé en Grèce sous la conduite de Cadmus (93) & de (94) Danaüs, s'étant accrus & affermis, soumirent entièrement les Pélasges, qui étoient les anciens Habitans du Pays (95). Les Pélasges ne purent se résoudre à plier sous le joug du vainqueur, & à embrasser la nouvelle Religion qu'il avoit apportée en Grèce; ils se retirèrent dans la Theffalie, & delà dans la Thrace. Ils'y furent poursuivis par

(86) Zosimus lib. I. p. 62.

(87) On peut voir sur ces Médailles Maseau Lib. V. c. 40. p. 177. Keyser p. 20. 200. Rellig. des Gaul. Liv. III. p. 28.

(88) Lycophr. v. 56. p. 10. & Schol.

(89) Apollodor. lib. II. p. 28.

(90) Id. Ibid.

(91) Apollodor. II. 95. Diod. Sic. IV. 156.

Ovid. Ibif. v. 321. 401. Sil. Ital. lib. III. v. 28.

Euripid. Alcest. v. 485. Hercul. Furens v. 380. Solin. p. m. 215.

(92) Apollod. I. 14. ci-dessus Liv. I. chap. 9. pag. 51. 52. 53.

(93) Ci-d. Liv. I. ch. 9. p. 40. 41. 42.

(94) Herodot. II. 91.

(95) Ci-d. Liv. I. ch. 9. p. 41-53.

les Grecs, & les choses en vinrent à une bataille décisive, dans la plaine de *Phlégra*, où les Titans, c'est-à-dire, les adorateurs du Dieu *Tis*, furent entièrement défaits par la valeur d'Hercule qui commandoit l'armée Grecque.

§. X. Il ne faut pas nier non plus, que le même Hercule, ou quel-
 qu'autre Héros Grec n'eût passé dans l'Asie mineure, & qu'il n'eût battu, en plusieurs rencontres, les Scythes qui y étoient établis. Les Anciens assurent assez généralement, qu'Hercule avoit vaincu (96) les Amazones près du Thermodon, & (97) pris la Ville de Troye, dont il avoit ôté le gouvernement à Laomédon, pour le donner à Priam. Quelques-uns ajoutent que, dans l'une des expéditions dont on vient de parler, il bâtit la Ville (98) d'Héraclée. Mais il y a toute apparence que cette tradition n'étoit fondée que sur le non même d'*Héraclée*, que cette Ville reçut, non parce qu'Hercule l'avoit bâtie, mais parce qu'elle lui avoit été consacrée dans le tems même de sa fondation, comme on peut le voir dans Justin (99).

Ce qu'on dit
 des expédi-
 tions d'Her-
 cule en Asie
 peut aussi
 avoir quelque
 fondement.

Au reste, il y a ici deux choses qui sont constantes. La première, c'est que l'Asie mineure étoit remplie, du tems d'Hercule, d'un grand nombre de Peuples Scythes, qui y étoient passés de l'Europe; la seconde, qu'ils furent dépouillés de l'Eolie, de l'Ionie, & de plusieurs autres Contrées, par les Grecs. Il est vrai que la chose n'arriva (100) que long-tems après les expéditions d'Hercule; mais il ne faut pas douter que les Grecs, avant que de s'établir dans l'Asie mineure, n'y eussent passé plusieurs fois avec leurs flottes. Par ces raisons, il ne paroît pas impossible qu'Hercule n'eût fait quelque tentative sur les Villes maritimes de l'Asie mineure. Mais il y a beaucoup lieu de douter qu'il se fût éloigné des côtes, & encore plus qu'il fût parvenu jusqu'en Albanie (101), & au Mont (102) Caucafe. Il faut avouer aussi qu'il n'est pas facile d'expliquer parfaitement la (103) fable qui porte qu'il délia Prométhée, que Jupiter

(96) Justin. II. 4. Euripide *Hercul. Fur.* v. 408. dit que ce fut près des Palus-Méotides qu'Hercule vainquit les Amazones.

(97) Dionys. Halic. lib. I. p. 27. Apollodor. lib. I. p. 2. II. 91.

(98) Pomp. Mela I. cap. 9. p. 33.

(99) Justin. XVI. 3.

(100) Hercule vivoit une génération avant

le siège de Troye. Les Ioniens passèrent en Asie 130. ou 140. ans après la prise de cette Ville. On prétend que les Eoliens y avoient passé 30 ans plutôt. Voyez Petav. Rat. Temp. lib. I. p. 53. Rickii Canon. Chronol. p. 405. & seq.

(101) Justin. XII. 3.

(102) Strabo IV. 183.

(103) Apollodor. I. p. 19.

avoit fait attacher au Mont Caucaſe par Vulcain, parce qu'il avoit formé le premier homme de terre & d'eau, & parce qu'il avoit volé le feu du Ciel pour l'animer. Tout ce que l'on voit dans un conte ſi ridicule, c'eſt 1.^o que le nom de *Prometheus* ſignifioit, parmi les Scythes, (104) le *bon Theus*; c'eſt le nom que ces Peuples donnoient au Dieu ſuprême & à ſes Miniſtres. 2.^o Les Scythes qui attribuoient la production de l'homme au Dieu ſuprême, diſoient auſſi que le bon *Teut* avoit formé le corps de l'homme de terre & d'eau, & qu'il l'avoit animé, en le rempliſſant d'un feu céleſte. Tout cela s'accorde parfaitement avec leur Doctrine. 3.^o Ces Peuples offrant à leurs Dieux des viſtmes humaines, & le but des ſacrifices étant de découvrir l'avenir par l'infpection des entrailles de ces malheureuſes viſtmes, on entrevoit que les Grecs qui déteſtoient ce barbare uſage, ont pu dire à leurs enfans, que les Sacrificateurs Scythes avoient été condamnés par Jupiter à voir dévorer leur propre foye par des vautours. 4.^o Mais ce qu'on ne ſçauroit comprendre abſolument, c'eſt qu'Hercule qui étoit l'ennemi déclaré de l'ancienne Religion, & qui contribua de tout ſon pouvoir à introduire la nouvelle, n'ait pas laiffé d'être le libérateur de Prométhée. Laiffons à ceux qui voudront s'en donner la peine, le ſoin de chercher quelque ſolution pour lever cette difficulté qui paroît inſurmontable.

Selon Hérodote, Hercule étoit adoré par les Scythes.

§. XI. Pour finir cette énumération par les Scythes, Hérodote aſſure (105) que ceux qui demeuroient au-delà du Danube, adoroient, entr'autres Dieux, *Mars* & *Hercule*. Le *Mars* des Scythes, ou des Germains étoit le Dieu ſuprême (106), qu'ils appelloient *Tay*, *Teut*, ou *Odin*. On verra tout-à-l'heure ce qu'étoit cet *Hercule*, dont on prétend qu'ils joignoient le culte à celui de *Mars*. Le même Hiftorien rapporte ailleurs (107) qu'Hercule, revenant d'Eſpagne, paſſa dans la Scythie, qui étoit encore inhabitée : il y trouva, cependant, une eſpèce de Syrène, qui étoit d'une forme tout-à-fait monſtrueuſe ; elle ſcut l'engager à paſſer une nuit avec elle, & lui annonça le lendemain qu'elle lui donneroit trois fils. La prédiction ayant été accomplie, elle nomma le premier *Agathyrfus*, le ſecond *Gelonus*, & le troiſième *Scytha*. Hérodote (108) avoue de bonne foi que cette fable étoit inconnue aux Scythes,

(104) *From-Theus*, le bon *Theus*.

(105) Ci-d. ch. III. §. 3. not. 8.

(106) Ci-d. ch. VII.

(107) Herodot. IV. 8. & ſeq.

(108) Herodot. IV. 8.

Elle venoit des Grecs, qui vouloient absolument, que tous les Peuples de l'Univers descendissent de leur Nation. On peut attribuer aux mêmes Grecs un autre conte qui vaut bien le premier. Il porte que l'on (109) voyoit sur un rocher, près du fleuve Tyras, l'empreinte du pied d'Hercule, qui avoit deux coudées de long.

§. XII. Il faut voir présentement, comment il a pu arriver que les Anciens ayent assuré si généralement, que les Celtes rendoient un culte religieux aux Héros, & sur-tout à Hercule. Ce n'étoit point la coutume de ces Peuples de mettre les grands hommes au rang des Dieux, ni pendant leur vie, ni après leur mort. Trois raisons le prouvent clairement. La première, qui a déjà été alléguée au commencement de ce Chapitre, c'est qu'ils se moquoient des Grecs, qui admettoient des Dieux issus des hommes. En second lieu, cette apothéose étoit incompatible avec leur Théologie. Ils soutenoient (110) que le monde étoit incorruptible; ils croyoient que le Créateur avoit uni, dès le commencement, à chaque Elément, une intelligence qui le dirigeoit, & qui ne devoit jamais en être séparée. Quel empire auroient-ils donc pû attribuer, & quel culte auroient-ils pû rendre à de nouveaux Dieux, qui étoient une pièce hors d'œuvre dans leur système? La troisième preuve, qui est décisive, c'est la Doctrine même des Celtes sur le sort de l'homme après cette vie (111). Ils ne croyoient pas que l'ame des grands hommes fût élevée après la mort au-dessus de la condition humaine. Ils disoient que les braves alloient trouver *Odin*, le Dieu des combats, & qu'ils jouissoient auprès de lui de tous les plaisirs qui peuvent flatter les Guerriers. C'est ce qu'on aura occasion d'expliquer plus au long dans l'un des Chapitres suivans.

§. XIII. Voici ce qui, vraisemblablement, a fait croire que les Peuples Scythes & Celtes vénéroient les Héros.

Les Celtes ne rendoient point de culte religieux aux Héros.

Pourquoi a-t-on cru que les Celtes ten-

(109) Herodot. IV. 82.

110 Ci-d. ch. VI. §. 16. not. 153.

(111) L'Auteur de la Religion des Gaulois Liv. I. p. 38. dit: « Les Gascons croyoient rendre un bon office aux hommes qu'ils immoloient; car ils prétendoient que leurs ames étoient déifiées par la voye de l'immolation, & qu'elles avoient rang parmi les Dieux. » Il le prouve par un endroit de l'Hymne de prudence, composée à l'honneur des Martyrs *Hemiterius & Chelidonius*. Prudent. Peri Steph. Hymn. l. 7. 94. Mais, selon les apparences, l'Auteur

de la Religion des Gaulois n'avoit point lu le passage de Prudence. Ce Poëte, rapportant les miracles que Dieu opéroit sur le tombeau des Martyrs *Hemiterius & Chelidonius*, dit à ceux des Gascons qui demeuroient encore dans l'Idolatrie: « Croyez-vous présentement ce que vous ne pouvez croire du tems que vous étiez plongés dans les ténèbres du Paganisme? A la vue de ces Miracles, ne reconnoîtrez-vous pas que l'ame des Martyrs, que vous avez fait mourir si cruellement, a été portée entre les bras de Dieu? »

doient un
culte religieux
aux âmes des
Héros ?

1.^o Ces Peuples étoient dans la ferme persuasion, qu'un homme qui mouroit à la guerre, ou de quelqu'autre sorte de mort violente, passoit sûrement & infailliblement à une vie bienheureuse (112). En conséquence de ce préjugé, les Scythes (113) disoient au Messagers qu'ils envoyaient à Zamolxis (114), qu'ils alloient leur donner l'immortalité. De ce que, parmi les Grecs, *donner l'immortalité* à un homme, signifioit se mettre au nombre des Dieux, on a conclu que les Scythes avoient, sur cet article, la même Doctrine & la même pratique que les Grecs. C'est une chimère. *Donner l'immortalité*, parmi les Scythes, étoit ce que nous appellerions envoyer quelqu'un à la vie éternelle.

2.^o Les Scythes & les Celtes avoient un profond respect pour leurs Druïdes, & sur-tout pour leur *Pape*. Il est assez naturel de se servir de ce terme, puisqu'ils en avoient un, ainsi que les Chrétiens. Ils croyoient que les Ecclésiastiques, remplis de l'esprit de Dieu, connoissoient le passé, le présent, l'avenir, avec tout ce qu'il y a de plus caché dans la nature, & leur attribuoient le pouvoir d'opérer les choses du monde les plus extraordinaires. Aussi vénéroient-ils dans leurs Prophètes, & dans leurs Prophétesses, le Dieu dont ils étoient les Ministres & les Interprètes, & recevoient-ils leurs décisions comme les oracles mêmes de la Divinité. Tacite remarque (115) « que, du tems de l'Empereur Vespasien, la plupart des Germains regarderent long-tems » *Veleda* comme une Divinité, & qu'ils avoient autrefois vénéré *Aurinia*, & plusieurs autres femmes, non par flatterie, ni comme s'il leur appartenoit de faire des Déeses ».

Cette vénération étoit portée si loin par les Peuples Celtes, qu'ils ne faisoient pas difficulté de donner à leurs Pontifes le nom même du Dieu au culte duquel ils présidoient. » *Zamolxis*, disoit Strabon (116), » fut d'abord créé Sacrificateur du Dieu que les Celtes servent préfé- » rablement à tous les autres. Ensuite il reçut aussi le nom de Dieu ». Tacite fait la même remarque, en parlant de cette *Veleda* dont on vient de faire mention (117). « C'étoit, dit-il, une Vierge, Bructere de » nation, qui avoit une domination fort étendue. Les Germains étoient

(112) Ci-d. ch. vi. §. 16. not. 195. ch. vii. §. 2. not. 31.
(113) Herodot. IV. 94. Lucian. Scyth. p. 340.
(114) Voyez ci-d. ch. vi. §. 16. p. 195.

(115) Tacit. Germ. cap. 9.
(116) Strabo IV. 298.
(117) Tacit. Histor. IV. 61.

« accoutumés de toute ancienneté , à tenir la plupart des femmes pour
 » des Prophétesse , & même pour des Déesse , quand la superstition
 » vint à s'en mêler ».

On a prétendu conclure delà que les Peuples Celtes faisoient des Dieux selon leur bon plaisir. « Les Scythes & les Gètes, disoit Lucien « (118), *donnent l'immortalité* à qui il leur plaît, & mettent au nombre » des Dieux qui ils veulent, de la même manière que Zamolxis, qui » n'étoit qu'un esclave , fut placé parmi les Dieux ». C'est encore une illusion. Les Celtes donnoient à des hommes le nom de Dieu pendant leur vie, & non pas après leur mort. Le Successeur du Prophète ou du Pontife, héritoit aussi de son titre. Strabon & Tacite l'affurent expressément. Le premier dit (119) « que, depuis le tems de Zamolxis, il s'é- » toit toujours trouvé quelque Pontife, qui se disant rempli de l'esprit » de Dieu, & servant de conseil au Roi, étoit honoré par les Gètes » du titre de Dieu ». Le second dit (120) que « les Germains ont vénéré » autrefois *Aurinia*, c'est-à-dire, pendant sa vie, & que, sous le » regne de Vespasien, ils ont regardé pendant long-tems *Velda* comme » une Déesse ». C'est-à-dire, qu'ils en eurent cette idée, jusqu'à ce qu'elle eût été faite prisonnière par les (121) Romains. Alors l'opinion que l'on avoit de sa Divinité, ou, comme nous le dirions, de sa magie, s'affoiblit insensiblement, & bientôt se perdit tout-à fait.

3.^o Après les Gens d'Eglise, le grand objet de la vénération des Peuples Celtes étoit les bons Guerriers. On en a vu la raison dans le Livre précédent (122). Ces Peuples, ne connoissoient point d'autre profession que celle des armes, ni d'autre gloire que celle de se distinguer dans ce noble métier; les honneurs, les louanges, les distinctions, la confiance du Public, tout cela étoit, pour ainsi dire, consacré aux Héros. Vénérés pendant leur vie, ils l'étoient aussi après leur mort. Premièrement, on leur donnoit le titre de *Herr*, ou de (123) *Hans*, qui étoit réservé aux Dieux, & aux Princes. Ainsi Jornandés dit (124) que les Goths, après une victoire signalée, qu'ils avoient remportée sur les Romains, donnerent à leurs Généraux le nom d'*Anses*, qui désigne quelque

(118) Lucian. Deor. Concil. p. 1098.

(119) Strabo IV. 298.

(120) Tacit. Germ. cap. 8.

(121) Statius Sylvar. I. Carm. 4. v. 89. IV.

Carm. 10 v. 24.

(122) Ci-d. Liv. II. ch. 12. p. 212. & suiv.

(123) Ci-d. ch. VII §. 3. not. 58.

(124) Jornand. Goth. XIII. p. 629.

chose de plus qu'un simple homme, & qui marque une espèce de demi-Dieu. De même la Mythologie des Islandois (125), quand elle parle des Héros, qui sont avec *Odin*, dans le *Valhalla*, les appelle toujours (126) *Einherren*, mot que l'Interprète Latin a rendu par celui de *Mono-heros*. En second lieu, on célébroit, près le tombeau des braves (127), des festins, & des combats funèbres, & dans ces solemnités, on dépêchoit souvent au mort un, ou plusieurs messagers, pour l'informer des honneurs qu'il recevoit parmi les vivans. Enfin, ce qu'il faut bien remarquer, on composoit à l'honneur des Héros, quelque'un de ces Cantiques qui ont été représentés au long dans le Livre précédent (128). Ces Hymnes commençoient par les louanges de Dieu. Ils finissoient par l'éloge des grands hommes, qui s'étoient distingués au milieu de chaque nation dans le métier des armes, & particulièrement de ceux qui avoient perdu la vie pour la défense, ou pour la gloire de la Patrie (129). On y rappelloit le souvenir de leur bravoure, & de leurs exploits : on y célébroit le bonheur dont ils jouissoient auprès du grand *Odin*. La jeunesse apprenoit ces Cantiques, pour se remplir de bonne-heure d'une noble émulation. Le Soldat les entonnoit en allant lui-même à la charge, & s'animoit ainsi lui-même à suivre de si beaux modèles. On les chantoit encore dans toutes les solemnités, & même dans les Assemblées religieuses, pour former, & pour entretenir dans le cœur de tous ceux qui y assistoient, les sentimens de valeur & de bravoure, que ces Hymnes représentoient, comme le véritable & le seul chemin de l'immortalité.

Voilà assurément ce qui a fait croire que les Peuples Scythes & Celtes rendoient un culte religieux aux Héros. Les Hymnes que ces Peuples chantoient pendant le service, faisoient mention des Héros ; on en a conclu que ces grands hommes étoient l'objet même du culte. Mais on l'a supposé sans raison, pour avoir jugé de la chose par les apparences, plutôt que par le fond même de la Religion des Celtes, dont le système étoit incompatible avec un semblable culte. Ainsi Lucien fait dire à un Scythe (130) : « Nous offrons des sacrifices aux gens de bien,

(125) Bdda Island. Mythol. 33.

(126) C'est un mot composé de celui de *Ein*, un, & *Herr*, Seigneur.

(127) On aura occasion de le prouver, en parlant de ce que les Celtes pratiquoient par rapport aux enterremens & aux obseques.

• (128) Ci-d. Liv. II. ch. 10. p. 186. & suiv.

(129) On voit dans Horace que, de son tems, les Romains chantoient encore des semblables Hymnes dans leurs solemnités. Horat. Carm. lib. IV. Od. 15.

(130) Lucian. Toxari p. 611.

» c'est-à-dire,

» c'est-à-dire, aux braves, & nous célébrons à leur honneur des Fêtes » solennelles ». Lucien l'a cru ainsi, parce que les Scythes faisoient mention des Héros dans leurs sacrifices & dans leurs Fêtes. Ainsi Hérodote dit sur le même fondement (131), que Xerxès étant arrivé à Pergame, y » offrit à la *Minerve Troyenne* mille bœufs, dont les Mages employèrent la chair à faire des obsèques aux Héros ». Cette Minerve des Troyens étoit la Terre, la grande Divinité des Amazones, des Phrygiens, des Lydiens, & des autres Peuples Celtes de l'Asie mineure. Les Mages offrirent à la Terre mille bœufs, c'est-à-dire, qu'après avoir égorgé les victimes, ils en firent bouillir la chair, l'étendirent sur l'herbe verte, & chanterent la Théogonie, la génération des Dieux & des hommes, la production de toutes choses par les deux Principes, sçavoir le Dieu suprême & la Terre sa femme. C'est dans le chant de cette sorte d'Hymnes (132) que les Mages faisoient consister le sacrifice, ou la consécration de la victime. Comme la chair des victimes étoit ordinairement mangée dans des festins, où l'on continuoît de chanter ces Hymnes qui commençoient par les louanges de la Divinité, & qui finissoient par l'éloge des Guerriers, Hérodote a dit que ces victimes, immolées à Minerve, servirent aussi à faire des obsèques aux Héros. Le même Hérodote remarque ailleurs (133) que les Scythes servent *Mars & Hercule*. Tacite en dit autant des (134) Germains. *Mars* est ici *Teut*, ou *Odin*, le Dieu de la guerre : *Hercule* désigne les braves, qui jouissoient auprès de ce Dieu de la souveraine félicité. Ces Historiens ont cru devoir faire une Divinité de cet Hercule. On en voit la raison dans ce qui vient d'être exposé. Il étoit célébré dans des Cantiques, qui faisoient une partie essentielle du culte de la Divinité.

§. XIV. On sent bien, au reste, que les braves dont les Celtes faisoient l'éloge dans leurs Cantiques, n'étoient pas des Héros étrangers. De grands hommes de l'antiquité, (135) Varron, par exemple, Cicéron & Servius ont reconnu qu'il y a eu plusieurs Hercules, & qu'on a attribué mal-à-propos à un seul homme des exploits, des conquêtes, en un mot, une gloire que plusieurs ont partagée. Cette remarque est très-solide ; mais si l'on veut y prendre garde, on se convaincra facile-

Les Hercules que les Celtes célébroient dans leurs Cantiques, étoient leurs propres Héros.

(131) Herodot. VII. 43.

(132) Herodot. I. 132.

(133) Ci-d. ch. III. §. 3. not. 3.

(134) Ci-d. §. 2. not. 33.

(135) Servius ad Æneid. VIII. v. 563. p. 540. xi. 262. Cicero de Nat. Deor. lib. III. cap. 42.

ment que tous les Hercules dont les Grecs & les Latins vantent les exploits, avoient été les ennemis déclarés des Peuples Scythes & Celtes, & les destructeurs de leur Religion. Ils avoient exterminé (136) les Titans en Espagne, en Italie, & en Thrace. Ils avoient défait les Géants *Albion* & *Bergion*, tué le brigand *Cacus*, aboli les duels, & la coutume barbare d'offrir aux Dieux des victimes humaines. Ils avoient bâti des Villes, pour tenir en bride les Peuples qu'ils avoient soumis, & pour enchaîner leur liberté. Comment veut-on que les Peuples Celtes célèbrent par leurs Cantiques des Héros de cet ordre? Etoit-ce le moyen d'allumer le courage du Soldat, que de lui faire chanter des Hymnes qui lui auroient rappelé la défaite de sa Nation? La vérité est qu'ils chantoient leurs propres Héros. Diodore de Sicile l'avoue fort ingénument, quoiqu'il ait débité bien des fables sur le sujet de l'Hercule Grec (137). « Un Gaulois, dit-il, à qui l'on a fait un appel, va au combat, en » célébrant par ses Hymnes la bravoure de ses Ancêtres. Les Celtes, » dit encore Elie (138), choisissent pour sujet de leurs Hymnes, les » braves qui ont perdu la vie, en combattant vaillamment contre » l'ennemi ». Lucain dit la même chose (139). Il en étoit des Germains comme des Gaulois. Ammien Marcellin, parlant d'une bataille qui se donna entre les Goths & les Romains, du tems des Empereurs Valens & Gratien (140), dit que « les Barbares commencerent le combat » en chantant d'une voix discordante les louanges de leurs Ancêtres ». Un passage de Jornandés éclaircit & confirme celui qui vient d'être cité (141). « Les Goths chantoient au son de la guitare les exploits de » leurs Ancêtres, tels qu'avoient été *Ethespamara*, *Hamala* (142), *Fridigerne* (143), *Vidicula*, & plusieurs autres dont ce Peuple avoit » une opinion fort avantageuse, qui surpassoit, en quelque manière, » l'idée qu'une antiquité fabuleuse nous donne des Héros ». Tacite, qui écrivoit sous l'empire de Trajan (144), rapporte aussi que les Germains avoient depuis long-tems un Canticque composé à la louange de cet *Arminius*, qui avoit défendu si vaillamment leur liberté contre les

(136) Ci-d. Liv. I. ch. 9. p. 43-53.

(137) Diod. Sic. V. 212.

(138) Elie. Var. Hist. lib. XII. cap. 28.

(139) Lucan. I. v. 447.

(140) Amm. Marc. XXXI. p. 632.

(141) Jornand. cap. IV. p. 617.

(142) Chef de la famille des *Amali*.

(143) Jornand. cap. XXXIII. p. 660.

(144) Tacit. Ann. II. 38.

(144) Tacit. Ann. II. 38.

Empereurs Auguste & Tibère. Voila quels étoient les Hercules des Peuples Celtes. C'étoient leurs propres Héros. Ils les appelloient *die-Herren*, les Seigneurs, *die-Carlen* (145), les Braves : il ne feroit donc pas surprenant qu'ils eussent répondu affirmativement aux étrangers qui leur demandoient, s'ils ne connoissoient pas Hercule, & s'ils ne le célébroient pas dans leurs Cantiques.

CHAPITRE XV.

LE Chapitre de *Bacchus* ne fera pas aussi long que celui d'*Hercule*. On prétend « que Bacchus étoit servi par divers Peuples Celtes ; & en » particulier , par les (1) Espagnols , les (2) Gaulois , & les (3) Thraces , » Les derniers étoient , cependant , celui de tous les Peuples Celtes , » qui avoient le plus de dévotion pour le Dieu de la vendange. On » voyoit dans leur Pays un grand nombre de Sanctuaires (4) consa- » crés à ce Dieu , & servis par des (5) Prêtres & par des (6) Prê- » tresses , qui étoient tous en possession du don de deviner. Comme » les Thraces appelloient Bacchus dans leur Langue (7) *Sabus* , ou » *Sabazius* , les Sanctuaires qui lui étoient dédiés , les Prêtres qui pré- » sidoient à son culte , les Peuples au milieu desquels il étoit établi , » les Fêtes enfin , que l'on célébroit à l'honneur du Dieu , portoient tou- » tes le même nom , ou au moins , un nom dérivé de celui-là. Il en étoit » de même dans toutes les Contrées de la (8) Phrygie , où les Thraces » avoient envoyé des Colonies.

On attribue
aux Celtes le
culte de Bac-
chus.

§. II. Comme la vigne avoit été portée en Espagne & en Thrace par des Orientaux , il ne faudroit pas être surpris qu'ils eussent introduit le culte du Héros (9) Syrien , ou Phénicien , qui passoit pour avoir enseigné aux hommes (10) la manière de faire le vin , & les liqueurs

(145) Ci-d. Liv. I. ch. 18. p. 81.

(1) Ci-dessous §. 2. note 17.

(2) Ci-d. ch. VIII. §. 12. not. 120-122.

(3) Herodot. V. 7. Lucian. Dial. Deor. p. 82.
Dio Cassius lib. LI. p. 461.

(4) Herodot. VII. 8. Pomp. Mela lib. II. c. 2.
pag 42.

(5) Dio Cass. lib. LIV. p. 545.

(6) Hefychius. Plutarch. Græc. Tom. I. p. 547.

(7) Hefychius. Arnob. lib. V. p. 183. Schol.
ad Aristoph. Aves p. 224. Harpocraton p. 265.
Etymol. Magn. p. 707.

(8) Schol. ad Aristoph. Aves p. 288. Steph.
de Urbib. pag. 656. Eustath. in Dionys. Perieg.
v. 1069. p. 147. Strabo X. p. 470. Voyez la note
précédente.

(9) Bochart. Geogr. Sacr. Part. 2. lib. I. c. 187.

(10) Eusèb. Præp. Ev. II. cap. 2. p. 53.

que l'on brasse avec de l'orge. Il semble d'ailleurs que des Peuples, qui avoient tous (11) beaucoup de penchant à l'ivrognerie, ont du adopter avec plaisir un culte qui excusoit, & qui justifioit même, en quelque manière, tous les excès auxquels ils s'abandonnoient. Mais, malgré tout cela, ni les Celtes, en général, ni les Thraces, en particulier, n'ont jamais servi, ou seulement connu le Dieu Bacchus. Le Lecteur en comprendra, s'il veut faire les réflexions suivantes.

Quelques uns prétendent que le Bacchus des Thraces étoit leur Jupiter, c'est-à-dire, leur Dieu Suprême.

Les Anciens qui parlent des Fêtes que les Thraces célébroient à l'honneur de leur Bacchus, ne sont plus d'accord, quand il s'agit de déterminer dans quelle classe il faut le ranger.

1.^o Les uns en font le Jupiter (12), c'est-à-dire, le Dieu suprême des Thraces. A ce compte, *Sabazius* seroit le *Tis*, ou le (13) *Cotis* des Celtes, que les étrangers ont appelé, tantôt *Jupiter*, tantôt *Bacchus*, tantôt *Saturne*, tantôt *Pluton*, & le plus souvent *Mercur*e. Cette première opinion est la plus raisonnable, & l'on se flatte de le prouver d'une manière qui ne laissera aucun doute sur cet article.

D'autres l'ont pris pour le Soleil.

2.^o D'autres prétendent (14) que *Sabazius* étoit le Soleil, & ils se fondent principalement sur cette raison, que ce Dieu rendoit des oracles, de la même manière que l'Apollon des Grecs.

D'autres en font un Héros, & disent que c'est le Bacchus des Grecs.

3.^o Cependant, selon le sentiment le plus reçu, le *Sabazius* des Thraces étoit le *Bacchus* que les Poètes Grecs & Latins ont chanté, c'est-à-dire, un Héros (15) qui défit les Titans dans l'Isle de Crète, & qui soumit par les armes (16) l'Italie, (17) l'Espagne, & la Thrace. Diodore de Sicile assure que ce Héros (18), voulant passer en Europe, « fit alliance avec Lycurgue, Roi des Thraces, qui demeuroit le long de l'Hellepont. Les femmes Bacchantes étant passées les premières, Lycurgue leur fit courir sus, contre la foi des traités. Bacchus en ayant été informé par un homme du Pays nommé *Tharops*, passa la

(11) Ci-d. Liv. II. ch. 3. p. 128. 129. ch. 13. pag. 245. ch. 19. p. 292.
(12) Gruter. Inscript. pag. 22. n. 5. Firmic. Mater. n. p. 426.
(13) Ci-d. ch. VI. §. 6.
(14) Macrobian. Saturn. I. c. 18. p. 199-201.
(15) Diod. Sic. lib. III. p. 144. 145.
(16) Bochart. Geog. Sacr. Part. 2. lib. I. c. 33.

pag. 643.

(17) Silius lib. III. v. 101. Plutarch. de Fluv. in Nilo Tom. II. p. 1159. Pfln. III. 1.

(18) Diod. Sic. III. pag. 139. IV. 148. Ceux qui seront curieux de lire les Fables que l'on a débitées sur le sujet de Bacchus & de Lycurgue, pourront consulter Apollodor. lib. III. Hygin. Fab. cap. 122. Plutarch. de Aud. Poetis.

« mer, battit les Thraces, prit Lycurgue qu'il fit crucifier, & donna
« ensuite son royaume à *Tharops* ».

Mais tout ce qu'on a dit des exploits & des conquêtes de Bacchus en Europe, n'est assurément qu'une pure fable. Homère met Bacchus au nombre des Dieux, & cependant il reconnoît (19) qu'il avoit été battu par Lycurgue, Roi de Thrace, & qu'il s'étoit jetté dans la mer, pour échapper à son ennemi. Le Poète, dont les Ouvrages couroient autrefois sous le nom d'Orphée, disoit de même (20) que Bacchus avoit été déchiré par les Géants; la chose étoit encore confirmée par les Poètes Callimaque (21) & Euphorion, qui ajoutaient que les Titans, après avoir coupé le corps de Bacchus par morceaux, le firent bouillir dans une chaudière. Tous ces Poètes ont suivi, selon les apparences, la tradition des Thraces, qui se glorifioient d'avoir battu & tué ce Bacchus dont les Grecs leugantoient les exploits. De-là on peut conclure assez naturellement, que les Thraces ne rendoient aucun service religieux à ce Héros. On trouve même dans Hérodote (22) que les Scythes établis le long du Boristhène, firent mourir un de leurs Rois, nommé Scyles, pour avoir participé à la Fête que les Grecs célébroient à l'honneur de Bacchus, dans la Colonie qu'ils avoient à l'embouchure de ce Fleuve. L'Historien rapporte, d'ailleurs, une circonstance qui mérite qu'on y fasse attention. Scyles, se voyant découvert, & sentant bien que ce crime étoit capital, prit la fuite, & fut chercher un refuge auprès de Sitalcus, Roi de Thrace, son oncle. Celui-ci le rendit aux Scythes, à condition qu'ils lui remettroient un de ses frères, qui s'étoit réfugié chez eux. Les droits de l'hospitalité étoient si sacrés, parmi tous les Peuples Celtes, qu'on ne sçauroit se persuader qu'un Roi de Thrace eut pû consentir à livrer aux Scythes son propre neveu, s'il ne l'avoit regardé comme un impie, & si le culte de Bacchus, que les Scythes détestoient, avoit été reçu & autorisé parmi les Thraces.

§. III. Mais qu'étoit donc le *Sabazius* des Thraces, qui a été pris pour *Bacchus* par la plupart des Anciens? C'étoit constamment le Dieu suprême, dont le nom propre étoit *Tis*, ou (23) *Cotis*, mais que l'on appelloit aussi *Sabazius* par des raisons qu'il faut exposer,

Le Bacchus des Grecs avoit été défait & tué par les Thraces.

Les *Sabazius* des Thraces & des Phrygiens étoit le Dieu Suprême, que l'on a pris pour *Bacchus*.

(19) Homér. Iliad. VI. v. 129. & f. Eustath. ad Iliad. V. p. 559. VI. pag. 629. Tzet. ad Lycoph. p. 36.

(20) Seryius ad Virg. Georg. I. v. 167. p. 77.

Tzet. ad Lycoph. p. 43. Hesychius.

(21) Tzet. ad Lycoph. p. 29.

(22) Herodot. IV. 80.

(23) Ci-d. ch. VI. §. 6.

1°. Parce qu'ils avoient des Sanctuaires où il faisoit que le Prêtre fut yvre pour prononcer des Oracles. C'est ce que marque *Saugius*.

1.° Les Thraces avoient un ou plusieurs Sanctuaires, où il falloit que le Prêtre fût yvre, pour avoir le don de prédire l'avenir. Macrobe l'assure positivement, d'après un Auteur plus ancien (24). « Les Lyguriens, dit-il, qui sont un Peuple de Thrace, ont un Sanctuaire consacré à Bacchus, où il y a un oracle. Ceux qui doivent prophétiser ne prononcent des oracles, qu'après s'être chargés d'une grande quantité de boisson ». On voit la même chose dans un passage de Plutarque, que Mauffrac (25) a fort bien rétabli, au lieu qu'il ne forme aucun sens dans les éditions communes. Le passage porte (26) que « les Thraces établis autour de l'Hébre, vêtus de peaux, & tenant en leurs mains des Thyrses, chantent des Hymnes & se montrent sages, lors même qu'ils sont insensés », c'est-à-dire, qu'ils prédisent l'avenir, après avoir bu jusqu'à perdre la raison. *Saufen*, que les Thraces prononçoient *saben*, signifie, en Tudesque, *boire, s'enyvrer*. Ainsi on appelloit l'oracle (27) *Sab-as*, le Dieu de la boisson. Les Prêtres qui se remplissoient de vin, pour être remplis du don de prophétie, étoient appelés *Sabi*, les Buveurs. Le Peuple qui assistoit à la Fête, pendant laquelle on venoit consulter l'oracle de toutes parts, recevoit le même nom, parce qu'à l'exemple de ses Prêtres, il passoit toute la solennité dans l'ivresse. Faut-il être surpris que les Grecs aient cru fermement, qu'une Fête, pendant laquelle tous les Thraces s'enyvroient, étoit consacrée au Dieu des yvrognes ? Mais il y avoit, outre cela, plusieurs autres traits de conformité entre le culte que les Grecs offroient à leur Bacchus, & celui que le Dieu *Cotis* recevoit parmi les Thraces.

2°. Parce que les Thraces envoient leur *Cotis* sur des Montagnes, ou dans des Forêts.

2.° On a souvent averti que les Celtes avoient tous leurs Sanctuaires hors du lieu de leur demeure, dans des Forêts, ou sur de hautes Montagnes. C'est là aussi (28) que les Bacchantes alloient célébrer la Fête de leur Dieu, & lui offrir des sacrifices.

3°. Parce que les Fêtes qui étoient consacrées à *Cotis* se célé-

3.° Les Fêtes de Bacchus se célébroient de nuit (29). On s'y rendoit avec des torches & des flambeaux. C'est la raison pour laquelle ce Dieu portoit, entr'autres noms, ceux de *Phanaces* (30) & de *Phausterius*. Les

(24) Ci-d. §. 2. not. 14.

(25) Notis ad Harpocrat. ad vocem *νῆβρζω* pag. 224.

(26) Plutarch. de Fluv. in Hebro Tom. II. pag. 2151. Voyez aussi Euripid. Bacchant. v. 800.

(27) Ci-d. §. 1. not. 7. 8.

(28) Harpocration p. 218. Etym. Mag. p. 629.

(29) Virg. Georg. IV. v. 521. Æneid. IV. v. 303.

(30) Aufon. Epigr. 29. Tzetz. ad Lycoph. p. 212. Vossius de Orig. & Progress. Idol. lib. II. cap. 14. p. 191.

Celtes tenoient aussi pendant la nuit, leurs assemblées les plus solennelles, & il paroît, par un passage de Cicéron, déjà cité, que cela s'observoit en particulier dans la Fête de *Sabazius* (31).

4°. Les Grecs appelloient Bacchus (32) *Enorchos*, le Sauter ; parce que la danse faisoit une partie de son culte. On a parlé plus haut (33) de la danse de *Cotis*, qui imitoit celle des Bacchantes.

5°. Enfin, les Thraces dans leurs solemnités (34), couronnoient leurs lances, leurs casques & leurs boucliers de lierre, ou de quelque autre verdure, de la même manière que les Bacchantes.

De tout cela, les Grecs ont conclu que le Dieu *Sabazius*, auquel les Thraces sacrifioient dans des Forêts, ou sur des Montagnes, à la lueur des flambeaux, & dont la fête étoit un tems de plaisir & de débauche, devoit être infailliblement le même Dieu que Bacchus. Effectivement la ressemblance étoit si parfaite, qu'il n'est pas étonnant qu'on s'y soit trompé. Au reste, il est constant que le *Sabazius*, ou si l'on veut, le *Bacchus* des Thraces étoit leur *Cotis*, leur Dieu suprême. La fête de *Sabazius* étoit aussi la même que les Thraces appelloient *Cotittia*, & *Bendidia* ; & dans laquelle ils célébroient le mariage de *Cotis* & de *Bendis*, du Pere & de la Mere des Dieux & des hommes. Strabon l'assure formellement dans un passage cité ci-dessus (35) : « Les fêtes que les Thraces célèbrent à l'honneur de *Cotis* & de *Bendis*, ressemblent assez à nos fêtes de *Bacchus* ». Ainsi lorsqu'Horace dit (36) qu'il veut célébrer la fête de Bacchus à la manière des Edoniens, c'est-à-dire, s'y enivrer jusqu'à perdre la raison, il est visible qu'il fait allusion aux Bacchanales que les (37) Edoniens célébroient, non pas à l'honneur de Bacchus, mais de *Cotis*, qui avoit un Sanctuaire fort renommé sur une montagne de leur Pays.

§. IV. On en a dit assez pour montrer que les Peuples Celtes n'ont jamais rendu des honneurs religieux à leurs Héros, encore moins à des Héros étrangers. Ce feroit perdre son tems, & amuser inutilement

4°. Parce que la Danse sacrée de *Cotis* ressembloit à celle des Bacchantes.

5°. Parce que les Thraces étoient couronnés de verdure pendant la fête de *Sabazius*.

On a prétendu qu'Ulysse avoit parcouru la Celtique.

(31) Ci-d. ch. VI. §. 12. not. 27.

(32) Ci-d. note 30.

(33) Ci-dessus, ch. VI. §. 6. not. 44. §. 12. not. 25.

(34) Plin. XVI. cap. 35. pag. 275. 276. Voyez

ci-dessus, note 26.

(35) Ci-d. ch. VI. §. 6. not. 42.

(36) Horat. Carm. lib. II. Od. 7.

(37) Ci-d. ch. VI. §. 12. not. 24. & suiv.

Le Lecteur, que de s'arrêter à examiner, & à refuter pied à pied ce que les Poètes ont dit des Voyages d'Ulyffe.

On prétend qu'après la prise de Troye, il passa, non-seulement (38) en Sicile, & en (39) Sardaigne, mais qu'il parvint encore, avec sa flotte, jusqu'à l'embouchure du Tage, où il bâtit la Ville (40) de Lisbonne. Strabon, l'un des Auteurs les plus judicieux de l'antiquité, mais trop prévenu en faveur de son Homère, semble avoir été persuadé de la vérité de cette tradition. Il a dû pencher à croire que les champs Elysiens, dont Circé enseigna le chemin au Héros, étoient l'Espagne, où l'on voyoit une (41) infinité de monumens, qui prouvoient qu'Ulysse avoit parcouru ce Pays. Quand tout cela seroit vrai & certain, il faudroit avouer que les Auteurs qui l'assurent, ne disent rien qui prouve, ou qui infinue seulement, qu'Ulysse ait jamais été servi comme un Héros, ni en Espagne, ni en Sicile, ni en Sardaigne. Il y a plus de difficulté dans un passage de Tacite, qui fait mention d'un Autel consacré à Ulysse, sur le bord du Rhin. « Au » reste, dit-il, (42), quelques-uns estiment qu'Ulysse, dans son long » & fabuleux Voyage, fut aussi porté dans la Mer Océane, & qu'il » entra dans la Germanie, où il bâtit, & donna son nom à *Asci-* » *burgium*, lieu situé sur le bord du Rhin. Ils ajoutent qu'on a autre- » fois trouvé, dans le même lieu, un Autel consacré à Ulysse, avec » le nom de son pere Laërte; qu'outre cela, il y a encore dans les » confins de la Rhétie & de la Germanie des monumens & des fé- » pultures, avec des inscriptions en lettres Grecques. Mon dessein n'est » pas, ajoute Tacite, de produire des preuves, ni pour confirmer » la chose, ni pour la réfuter. Je laisse à chacun la liberté de la » croire, ou d'en douter, comme il le jugera à propos ». On voit bien que Tacite n'ajoutoit aucune foi à ces fables. Quand on les regarderoit comme autant de vérités, il seroit toujours certain que cela ne touchoit en aucune manière, ni les Germains, ni leur Religion. Il est connu que les Germains ne bâtissoient point de Villes, qu'ils n'avoient d'Autels, qu'ils ne mettoient point d'inscriptions sur leurs sépulchres, & qu'ils ne sçavoient même pas écrire, non-seulement du

(38) Plin. III. 5.

(39) Plin. III. 7.

(40) Solin. cap. 36. p. 236.

(41) Strabo III. pag. 148. Eustath. Pref. ad Odyss. p. 1379.

(42) Tacit. Germ. cap. 3.

tems d'Ulisse, mais encore dans le siècle de Tacite. Il faudroit attribuer, par conséquent, la construction de la Ville, de l'Autel, & des autres monumens, dont Tacite fait mention, à des Grecs. Mais il seroit bien difficile de comprendre, comment ils ont pu pénétrer, ni par terre, ni par mer, dans le cœur de l'Allemagne, & y faire des établissemens.

CHAPITRE XVI.

§. I. IL reste à dire un mot de quelques autres Divinités des Peuples Scythes & Celtes, dont les Anciens font mention. On peut les partager en deux classes. Les Dieux étrangers & les Dieux indigènes.

Les Dieux étrangers, dont on a attribué le culte aux Scythes & aux Celtes, sont, outre ceux dont on a déjà eu occasion de parler, en premier lieu, Priape, le Dieu des Jardins, servi par les Mysiens, par les Phrygiens, & par les autres Peuples Scythes ou Pélasges de l'Asie mineure; son culte étoit sur-tout établi dans les Villes de (1) Lampsaque, & de (2) Priape, situées l'une & l'autre sur le bord de la mer, à l'entrée de la Propontide. Ce qu'il y a ici de particulier, c'est que les Mysiens n'avoient point reçu des Grecs le culte de ce Dieu: au contraire, il avoit passé de la Mysie en Grèce (3), où il étoit fort nouveau.

Il n'est pas facile de deviner ce que c'étoit que le Priape des Pélasges. Mais pour peu qu'on réfléchisse sur un passage d'Hérodote, l'on voit qu'ils donnoient ce nom à leur Mercure: « Les Grecs (4), » dit cet Historien, ont emprunté des Egyptiens les cérémonies dont » je viens de parler, & plusieurs autres dont je ferai mention dans » la suite. Ce n'est pas, cependant, des Egyptiens, mais des Pélasges, » qu'ils ont appris à représenter Mercure avec le Phallus. Les Athé- » niens sont les premiers des Grecs, à qui les Pélasges ayent communi- » qué cet usage, & c'est de-là qu'il a passé aux autres Peuples de la

De quelques autres Divinités étrangères, ou indigènes, dont on a attribué le culte aux Peuples Celtes.

Priape étoit un des Dieux étrangers des Peuples Celtes.

(1) Ovid. Trist. lib. I. Eleg. 9. v. 26. Virgil. Georg. IV. v. 3. & not. Servii.
(2) Strab. XIII. 587.

(3) Strabo, Ibid.
(4) Herodot. II. 51.

» Grèce. . . . Les Pélasges ont là-dessus une tradition secrète , que
 » l'on explique dans les mystères de Samothrace ».

Le Priape des
 Pélasges étoit
 le même que
 leur Mercure.

§. II. Il paroît par Hérodote que les Pélasges, dont il s'agit ici, sont les Peuples Thraces, tant ceux qui demeuroient en Europe, au-dessus de la Grèce, que ceux qui étoient passés dans l'Asie Mineure, où ils portoient le nom de Mysiens, de Phrygiens, de Troyens, de Bithyniens, &c. Nous avons vu aussi que (5) le Mercure de ces Peuples, qui avoit un Sanctuaire fort célèbre dans l'isle de Samothrace, étoit le Dieu *Tis*, ou *Cotis*, auquel ils rapportoient l'origine de toutes choses, & qu'ils appelloient, par cette raison, le Pere des hommes & des Dieux. Ces Pélasges, demeurant à l'entrée de la Propontide, où sont aujourd'hui les Dardanelles, avoient souvent occasion de voir des Egyptiens ; ceux-ci faisant un commerce considérable dans la Colchide, où ils avoient plusieurs établissemens, étoient obligés de passer devant les Dardanelles, en allant & en revenant. Il arriva de-là que les Pélasges, lorsqu'ils commencèrent à adopter des superstitions étrangères, & à représenter leurs Dieux sous la forme de l'homme, trouvant que le *Phallus* (*) des Egyptiens étoit un symbole très-propre pour désigner leur *Tis*, qui étant le Pere de toute la Nature, devoit naturellement être représenté avec des organes proportionnés à la grandeur & au nombre de ses productions. Voilà ce qu'étoit le Priape des Pélasges. C'étoit leur Mercure. Un reste de l'ancienne superstition, qui ne vouloit pas qu'on renfermât les Dieux dans des Temples, & sur-tout un Dieu qui remplissoit tout l'univers, fit que l'on plaça ces Statues en plein air, dans les enclos que chacun avoit autour de sa maison, & c'est de cette manière que le Mercure des Pélasges devint insensiblement le Dieu des Jardins. Tout cela étoit expliqué aux personnes que l'on initioit aux mystères de l'isle de Samothrace, & , selon les apparences, on enseignoit quelque chose de semblable dans les mystères d'Eleusis (6), qui avoient aussi été apportés de Thrace.

On a attribué
 aux Celtes le
 culte de Cas-
 tor & Pollux.

III. On a dit encore que les Gaulois adoroient Castor & Pollux, qui étoient passés dans les Gaules avec les Argonautes. Effectivement, entre les fables que l'on racontoit sur le sujet des Argonautes, il y en

(5) Ci-d. ch. vi. §. 6. & 8. & §. 16. not. 181.

(*) *Phallus erat veretrum fœculneum, ligneum viride.*

(6) Ci-d. ch. II. §. 5. note 9.

avoit une qui portoit (7) « que ces » Guerriers, après avoir remonté le » Tanais , transportèrent leur vaisseau jusqu'à un autre fleuve qui » les conduisit à la Mer Océane, & que, navigeant ensuite du Septen- » trion à l'Occident, ils touchèrent à Cadix, d'où ils revinrent dans » leur Pays ».

Diodore de Sicile observe (8) que Timée, & les autres Historiens qui faisoient prendre un si grand tour aux Argonautes, appuyoient leur sentiment sur ce que les Celtes établis le long de la Mer Océane, servoient principalement les Dioscures. Mais les Celtes, voisins de l'Océan, étoient si peu connus du tems de Timée, c'est-à-dire (9), 280 ans avant Jesus-Christ, qu'il étoit bien difficile que cet Historien pût dire quelque chose de certain de leur Religion, & de l'objet de leur culte. D'ailleurs, la manière dont il racontoit le voyage des Argonautes, ne donne pas une grande idée de son jugement, & confirme, au contraire, le reproche qu'on lui a fait d'avoir rempli son Histoire d'un grand nombre de puérités. L'opinion commune étoit (10) que les Argonautes, poursuivis par la Flotte du Roi de Colchos, remonterent le Danube, & passèrent la Mer Adriatique, ou par une branche du Danube qui se jettoit dans cette Mer, ou en portant leur vaisseau par terre, depuis le Danube jusqu'au Golfe de Venise. Timée, pour augmenter le Merveilleux, transporte les Argonautes, avec leur vaisseau, dans la Mer Océane, & c'est, selon les apparences, pour appuyer cette chimère, qu'il attribue le culte des Dioscures aux Celtes qui demeuroient le long de l'Océan.

Il faut avouer, cependant, que Tacite, sans parler aussi positivement que Timée, ne laisse pas de faire mention du culte qu'un Peuple établi dans le cœur de la Germanie, rendoit à Castor & à Pollux. Voici le passage de cet Historien (11): « On montre, dans le Pays des » Naharvales, un Bocage où regne une ancienne superstition. Le Prêtre » qui préside au culte de la Divinité qui y est servie, est habillé en fem- » me. La Divinité même s'appelle *Alcis*. Les Romains prétendent, par

(7) Diod. Sic. lib. IV. cap. 58.

(8) Ibid.

(9) Timée vivoit en Sicile du tems d'Agathocle, qui mourut à la fin de la cxxiii^e. Olympiade.

Procl. Apollon. Argon. lib. IV. v. 13. 83. 250.

254. & Schol. Aristot. Histor. Animal. lib. VIII.

cap. 13. Mirabil. Aufc. p. 1190. Justin. XXXII.

3. Plin. IH. 18. Strabo I. 39. Pifander ap. Zo-

sim. V. 29. 34. Calliodor. Hist. Trip. I. I. c. 7.

p. 209. Isidor. Orig. IX. 2. Dionys. Perieg. v. 489.

(11) Tacit. Germ. 43.

» conjecture, que c'est le même Dieu qu'ils vénèrent sous le nom de
 » *Castor & Pollux* (§). On n'y voit ni simulacre, ni vestige d'un culte
 » étranger aux Germains. Tout ce que cette superstition a de commun
 » avec celle des Romains, c'est qu'on y adore deux jeunes Hommes,
 » que l'on estime freres ».

Tacite avoue qu'on ne voyoit, dans le bocage consacré à *Alcis*, ni simulacre, ni vestige d'une superstition étrangère. C'est une bonne preuve que les Naharvales ne connoissoient point les deux Héros qui avoient assisté à l'expédition des Argonautes. Mais l'Historien dit, en même tems, deux choses qui méritent quelque réflexion.

1°. On vénéroit dans cette Forêt deux jeunes Divinités qui passaient pour freres, *ut fratres, ut Juvenes*. . . . 2°. Les gens du pays affuroient qu'*Alcis* étoit la même Divinité, que les Romains vénéroient sous le nom de *Castor & Pollux* (*). Ce que nous avons dit jusqu'ici de la Religion des Germains & des autres Peuples Celtes, ne nous permet pas de croire qu'ils aient jamais rendu un service religieux à des hommes, morts, ou vivans, jeunes, ou vieux; mais il est certain qu'ils plaçoient des Divinités dans le Soleil, dans la Lune, dans l'Air, & dans le Feu. Nous avons vû aussi que, selon leur doctrine, tous les Dieux subalternes étoient freres, enfans du Dieu *Teut*, & de la Terre sa femme. Peut-être qu'ils appelloient ces deux principes les Dieux anciens, & les Esprits qui résidoient dans les Elémens, les Dieux nouveaux. Si donc les Romains entendoient par *Castor & Pollux*, ou le Soleil ou la Lune, ou deux Etoiles, dont ordinairement une seule étoit visible, ou un certain Météore qui se formoit dans l'air, ou deux Génies, dont l'un présidoit au Jour & l'autre à la Nuit, les Naharvales ont pû leur dire qu'ils avoient dans leur pays une dévotion semblable.

On prétend
 que les Celtes
 adoroient
 Minerve.

§. IV. Au commencement de ce Livre, l'on a fait usage d'un passage de Jules César, qui porte (12) que les Gaulois adoroient surtout Mer-
 » cure, &, après lui, Apollon, Mars, Jupiter, Minerve, & qu'ils
 » avoient, à-peu-près, le même sentiment sur le sujet de ces Divini-
 » tés, que les autres peuples. » On a fait voir ce que c'étoit que le Mer-

(§) J'ai réformé la traduction sur le texte. Voyez, ci-après note (*). Note de l'Editeur.

(*) Le texte porte que les Romains, par conjecture, prennent pour *Castor & Pollux*, la Di-

vinité adorée sous le nom d'*Alcis*, par les Naharvales : *Deos, interpretatione Romanâ, Castorem Pollucemque memorant*. Note de l'Editeur.

(12) Ci-d. ch. III. §. 3. not. 19.

cure, l'Apollon, le Mars, le Jupiter des Gaulois. A l'égard de leur Minerve, il est assez vraisemblable que c'étoit celle des Grecs & des Romains. Jules César dit (13) que Minerve présidoit, dans les Gaules, aux Métiers & aux Arts mécaniques. Il semble que ces idées venoient des Etrangers; car, selon la Théologie des Gaulois, c'étoit Mercure, ou *Teutat* (14), que l'on regardoit comme l'Inventeur de tous les Arts. Il paroît d'ailleurs, par Polybe (15), que le culte de Minerve étoit déjà établi, vers l'an 531 de Rome, parmi les Insubres qui étoient un Peuple Gaulois de l'Italie. Les Insubres avoient, peut-être, reçu son culte des Latins, & il pouvoit être passé de Marseille dans les Gaules, qui sont au-delà des Alpes. Cependant Solin, parlant de la Minerve des habitans de la Grande Bretagne, dit qu'elle présidoit (16), selon l'opinion de ces Peuples, aux Fontaines, & aux Eaux minérales. En ce cas, la Minerve des Celtes auroit été l'un de ces Génies, qu'ils plaçoient dans l'Elément de l'Eau, & dont il a été parlé au Chapitre IX de ce Livre (17).

§. V. Tacite assure (18) » qu'une parties des Suèves faisoient des Sa-
» crifices à Isis. Je n'ai, dit-il, pu rien découvrir sur la cause & l'o-
» rigine de ce culte étranger, si ce n'est, que l'Image même, qui res-
» semble à un vaisseau Liburnien, montre que ce culte leur est venu
» d'au-delà des mers. »

Les Celtes
avoient le
culte d'Isis

Il faut avouer que Tacite paroît être ici en opposition avec lui-même: il assure (19) que les Germains ne représentoient pas les Dieux sous la forme de l'Homme, qu'ils n'avoient ni simulacre, ni objet sensible de leur culte. Mais s'il en étoit ainsi, comment Tacite pouvoit-il donc parler, quelques lignes auparavant, du culte que les Suèves rendoient à un Simulacre d'Isis? Indépendamment de cette contradiction, il semble que Tacite a jugé de la Religion des Germains par celle des Egyptiens, au milieu desquels le Vaisseau étoit un symbole consacré à Isis. On voyoit une Barque dans un Sanctuaire du Pays des Suèves.

(13) César VI. 17.

(14) Ci-d. ch. vi. §. 4. not. 11.

(15) Polyb. lib. II. p. 119.

(16) Solin. cap. 35.

(17) Bochart prétend que la Minerve des Gaulois étoit la Lune, parce qu'on a trouvé dans le Pays de *Conserans* une Inscription qui porte

Minerva Relisama, & que *Relisama*, en Phénicien, signifie la Reine des Cieux. Geogr. Sacra Part. 2. lib. I. cap. 42. p. 737.

(18) Tacit. Germ. cap. 9.

(19) Tacit. Germ. cap. 9. ci-d. ch. III §. 2. not. 1.

Donc ils servoient Isis ! La preuve n'est pas assurément concluante. Les Germains avoient coutume de déposer dans les Forêts consacrées les Enseignes militaires, & les dépouilles de leurs ennemis. Cette Barque étoit vraisemblablement une prise que les Suèves avoient faite sur quelque Peuple voisin (20), & qu'ils avoient portée dans l'un de leurs Sanctuaires, pour y être un monument perpétuel de leur Victoire. C'est sur ce seul fondement, qu'on a attribué aux Suèves le culte d'une Divinité, qui leur étoit parfaitement inconnue.

Du culte de
la *Venus-
Uranie* chez
les Celtes.

§. VII. Selon Hérodote (21), les Perses offroient, à la vérité, un Sacrifice à *Venus-Uranie*; mais cette *Venus-Uranie* étoit, parmi eux, une Divinité étrangère, dont ils avoient reçu le culte des Assyriens, qui l'appelloient, en leur langue, *Mylitta*, & des Arabes, qui l'appelloient *Alitta*. On peut voir dans les Auteurs qui ont parlé de la Religion des Assyriens & des Arabes, ce que c'étoit que leur (22) *Venus-Uranie*. Il n'est pas nécessaire d'entrer ici dans cette discussion; elle n'appartient point au sujet. Hérodote dit (23) que les Perses appelloient *Metra* la *Venus-Uranie*, que les Assyriens nommoient *Mylitta*, & les Arabes *Alitta*. C'est une erreur. Le *Metra* des Perses (24) étoit le Soleil, & de l'aveu même d'Hérodote (25), le culte du Soleil étoit établi parmi les Perses, avant qu'ils eussent aucun commerce avec les Assyriens & les Arabes. D'autres ont crû que la *Venus-Uranie* des Perses étoit la Lune; mais ceux-là se sont aussi trompés. D'un côté, les Perses distinguoient leur *Venus-Uranie* de la Lune (26). « Ils servent, dit Strabon, le Soleil, qu'ils appellent *Mithra*, la Lune *Venus*, le Feu, la Terre, les Vents, l'Eau »; & de l'autre, la Lune étoit aussi du nombre des Divinités auxquelles les Perses (27) avoient offert des sacrifices de toute ancienneté. Enfin Agathias assure (28) que les Perses servoient effectivement *Venus*, qu'ils appelloient en leur Langue *Anaïtis*. Son sentiment peut être confirmé par un passage de Clément d'Alexandrie, qui porte (29) que le Roi Artaxerxès fut le premier qui érigea des

(20) Voyez ci-d. Liv. I. ch. 13. p. 82.

(21) ci-d. ch. III. §. 3. not. 12.

(22) Bochart croit, après Scaliger, que c'étoit la Lune. Geogr. Sacr. part. I. lib. II. cap. 19. p. 124. lib. IV. cap. 19. p. 277. Voy. aussi Jurieu Hist. des Cult. p. 674-692.

Hérodote. I. 131. Voyez ci-d. ch. III. §. 3.

not. 12.

(24) Ci-d. ch. XII. §. 6.

(25) Hérodote. I. 131.

(26) Ci-d. ch. IV. §. 1. note 5.

(27) Ci-d. note 25.

(28) Agath. lib. II. p. 62.

Statues à la *Venus*, nommée *Anaïtis*, & qui fit rendre à cette Déesse un culte religieux dans Babylone, dans Suse, dans Ecbatane, &c. Cependant cette conjecture ne paroît pas plus fondée, que celle de Plutarque. Cet Auteur a dit que (30) l'*Anaïtis* des Perses étoit la Diane des Grecs. Nous verrons tout-à-l'heure qu'*Anaïtis* n'étoit, ni le Soleil, ni la Lune, ni Venus, ni Diane; mais un de ces Génies que les Perses plaçoient dans le Feu.

Au reste, Hérodote attribue le culte de *Venus-Uranie*, non-seulement aux Perses, mais aussi (31) aux Scythes. Lorsque les Germains reçurent le Calendrier Romain, ils appellerent le Vendredi, jour que les Latins consacroient à Venus, *Freytag*, le jour de *Frea*, de la femme, c'est-à-dire, de la Terre, qui, selon leur Mythologie, passoit pour être la femme d'*Odin*. Il sembleroit donc que la *Venus-Uranie* des Scythes étoit la Terre. Mais cette conjecture ne s'accorde pas avec ce que dit Hérodote (32), que les Scythes distinguoient d'*Apia*, qui étoit la Terre, leur *Venus-Uranie*, qu'ils appelloient *Artimpasa*. Il faut donc se ranger à l'opinion de Vossius, qui croit (33) que l'*Artimpasa* des Scythes étoit la Lune. Deux choses appuient beaucoup son sentiment. D'un côté, Hérodote la place immédiatement après Apollon, qui est le Soleil; de l'autre, il ne fait pas mention du culte que les Scythes rendoient à la Lune, quoiqu'elle fût constamment une de leurs plus grandes Divinités.

§. VIII. Outre les Dieux étrangers, dont on vient de parler, les Anciens attribuent aux Peuples Celtes le culte de quelques Dieux indigètes. On appelloit ainsi les Dieux qui n'étoient servis que par un certain Peuple, & dans une certaine contrée. Ainsi (34) *Sangus* étoit le Dieu indigète des Sabins, & (35) *Pleistorus*, celui des Thraces que l'on appelloit Apfynthiens. Il n'est pas possible de donner beaucoup de lumière au sujet de ces Dieux indigètes. Les Historiens, qui en font mention, ne nous en ont guères conservé que le nom. Il faudra donc se contenter de donner ici quelques règles générales, qui pourront ser-

Des Dieux indigètes des Peuples Celtes.

(29) Clem. Alex. Cohort. ad Gent. pag. 57. Bochart. a remarqué qu'il faut lire *dyairidos*, au lieu de *tayairidos*. Geogr. Sacra, Part. I. lib. IV. cap. 19. p. 277.
(30) Ci-d. ch. XIII. §. 12. not. 119.

(31) Ci-d. ch. III. §. 3. not. 8.

(32) Ci-d. ch. III. §. 3. not. 8.

(33) Ci-d. ch. IV. §. 1. note 2.

(34) Ci-d. ch. XIV. §. 7. not. 77, 78.

(35) Herodot. IX. § 18. ci-d. note 28.

vir à les faire reconnoître , ou qui empêcheront , au moins , qu'on ne s'en fasse de fausses idées.

1.^o Les Perses plaçoient des Divinités subalternes dans tous les élémens ; il ne faut donc pas douter qu'ils ne distinguassent par des noms propres les différens Génies qui résidoient , selon leur Doctrine , dans l'Air , dans l'Eau , & dans le Feu. Ils appelloient , par exemple , *Tor* , ou *Taranis* (36) , le Dieu qui présidoit à l'Air , au Tonnerre , aux Eclairs , aux Vents , & aux Pluies. Les noms des Divinités , qui avoient la direction du Feu , de l'Eau , des Fleuves , des Montagnes , des Forêts , nous sont inconnus , au moins pour la plûpart. On pourra , cependant , en deviner quelques - uns , en lisant les Anciens avec attention. Strabon , par exemple , après avoir parlé de ces grands enclos , où les Mages rendoient un culte religieux au Feu (37) , ajoute (38) que la chose se pratiquoit ainsi dans les Temples d'*Anaitis* & d'*Omanus*. *Anaitis* & *Omanus* étoient donc des Génies que les Perses plaçoient dans l'Élément du Feu.

2.^o Les Celtes donnoient souvent à leurs Dieux les noms des Sanctuaires , où ils étoient servis. On en a nommé plusieurs. Le nom propre de la Terre , parmi les Thraces & les Phrygiens , étoit *Opis* ou *Apia*. Ceux de *Bendis* , de *Cybele* , de *Dyndimene* , de *Berecynthia* , sont des noms empruntés des montagnes & des forêts , qui lui étoient consacrées. Ainsi *Ardoïna* étoit la Divinité qui étoit servie dans la Forêt des Ardennes. *Jupiter-Peninus* (39) étoit le Dieu suprême , qui avoit un Sanctuaire au sommet , à la cime des Alpes , que les Celtes appelloient *Penn* , ou *Pinne*. *Sangus* , Dieu indigète des Sabins , auquel ils rapportoient (40) l'origine de leur Nation , étoit , selon les apparences , le Dieu suprême qu'ils appelloient *Sangus* , du nom de quelque Forêt qui lui étoit consacrée. *Pleistorus* (41) , Dieu indigète des Thraces Apfinthiens , qui lui offroient des victimes humaines , étoit encore le Dieu suprême , qui pouvoit avoir reçu ce nom des Sanctuaires , ou demeuroient les *Plistes* (42) , c'est-à-dire des Druïdes , dont la manière de

(36) Ci-d. ch. vi. §. 16. note 119. & ch. xi.

(37) Voyez ci-d. ch. X. §. 2. note 17.

(38) Strabo XV. 733.

(39) Livius XXI. cap. 38.

(40) Ci-d. ch. XIV. §. 7. not. 77. 78.

(41) Herodot. IX. 118.

(42) Joseph. Antiq. lib. XVIII. cap. 1. §. 5. p. 794. Il semble que ce soient les mêmes que Strabon appelle *πρίσαι*. Strabo VII. 296. Voy. Hudson sur le passage de Joseph qu'on vient de citer.

vivre

vivre approchoit beaucoup de celle des Esseniens. Il faut porter le même jugement d'une Déesse des Habitans de la Grande-Bretagne, dont Dion fait mention, & qu'il appelle *Andate*, ou *Andraſte*. Cet Historien, parlant d'une Forêt sacrée, où les gens du Pays alloient offrir des sacrifices, & célébrer des festins sacrés, dit qu'on l'appelloit *Andate*, (43) du nom de la Victoire qui étoit servie dans cette Forêt. Il introduit même la Reine *Bundovica*, priant la Victoire en ces termes : « Je vous offre, ô *Andate*, mes actions de grâces; & je vous invoque, parce que vous êtes de mon sexe ». Tout cela ne s'accorde guères avec la Théologie des Celtes. Selon leur Doctrine, *Odin* étoit le Dieu de la guerre. C'est à lui que l'on offroit des sacrifices après la victoire, & que l'on consacroit les dépouilles de l'ennemi, qui étoient pendues à des arbres, ou mises en monceaux dans les Forêts où il étoit servi. Il y a, par conséquent, toute apparence qu'*Andate*, ou *Andraſte*, n'étoit pas le nom d'une Divinité, mais d'une Forêt consacrée au Dieu de la Victoire, c'est-à-dire, à *Odin*.

3.^o Les Dieux mâles & femelles, les Dieux que l'on servoit dans les Temples, que l'on représentoit sous une forme corporelle, & par conséquent, les Idoles & les Statues, n'appartiennent pas proprement à la Religion des Celtes. Partout où l'on en trouve, l'ancienne Religion étoit déjà altérée par des idées & des superstitions étrangères, qui se provignerent insensiblement des Provinces méridionales de l'Europe, jusques dans le fond du Nord. L'Edda des Islandois, qui est du XIII. siècle, porte (44) « qu'il y a douze Dieux (*Aſæ*), qui méritent des honneurs divins, & autant de Déeses (*Afyria*), dont la puissance & la sainteté sont égales à celles des Dieux ». On ne voit rien de semblable dans Procope, (45) qui avoit représenté, plusieurs siècles auparavant, la Religion des mêmes Islandois. Krantzius, fait aussi mention (46) d'un grand nombre d'Idoles qui étoient adorées par les anciens Saxons. Cependant, Adam de Breme remarque (47) que, du tems de Charles-Magne, le simulacre de Mars n'étoit, parmi les Saxons, qu'une colümne, ou plutôt un tronc d'arbre. Il en étoit de même des

(43) Xiphilin. Excerpt. Dion. in Nerone
pag. 172. 173.

(44) Ci-d. ch. VII. §. 3. not. 47;

Tome II,

(45) Ci-d. ch. IV. §. 7. not. 33.

(46) Hist. Saxq. ipit.

(47) Ci-d. ch. VII. §. 1. note 12.

Gaulois, du tems de Lucain. Les simulacres de leurs Dieux étoient de vieux troncs de chêne (48):

... Simulacraque mœsta Deorum
Arte carent, cœcisque extant informia truncois.

§. IX. On pourra examiner, selon ces règles, les Dieux indigètes des Celtes, dont les Anciens font mention. Ceux qui appartiennent à l'ancienne Religion, sont ce que l'on appelloit *Genius Loci*, le Génie du Lac, des Forêts, des Montagnes, où les Habitans d'une Ville, ou d'un canton, faisoient leurs assemblées religieuses. D'autres fois ce sont des Dieux Topiques, qui portoient, comme on vient de le montrer, le nom du Sanctuaire dans lequel ils étoient servis, ou qui recevoient quelques dénominations particulieres par des raisons que nous ignorons. Les Anglo-Saxons, par exemple, avoient une Déesse, qu'ils appelloient *Eostre*, ou *Eostar*, & ils célébroient, à son honneur, dans le mois d'Avril, une Fête solennelle: c'est, comme Bede l'a remarqué (49), la raison pour laquelle les Germains ont appelé la Fête de Pâques, *Ostar*, & le mois d'Avril *Ostar-Monath*. Cette Eostre étoit la Terre: on n'en peut guères douter, s'il est vrai (50) qu'on la regardât comme la Déesse de la fertilité, & qu'on lui offrit des sacrifices dans le mois d'Avril, pour en obtenir des moissons abondantes. Mais pourquoi l'appelle-t-on *Eostar*, ou *Ostar*? C'est ce qu'il n'est pas facile de déterminer; il faut laisser aux Etymologistes à rechercher si l'ancien nom Celtique de la Terre, qui étoit *Ar*, *Er*, ou *Erd*, ne seroit pas caché dans celui d'*Ostar*.

CHAPITRE XVII.

Des autres
Dogmes de la
Religion des
Celts.

§. I. ON a vu quelles étoient les idées des Peuples Celtes, par rapport à l'objet du culte religieux. Ils reconnoissoient un Dieu suprême, & une infinité de Divinités subalternes, qu'ils plaçoient dans les Elémens; mais on a cru mal-à-propos, qu'ils vénéroient les ames des Héros, & qu'ils leur offroient des sacrifices. Disons quelque chose dans ce Chapi-

(48) Lucan. lib. III. v. 412.

(49) Bede de Temp. Ratione Tom. II. p. 81. Eginhard. cap. 29.

(50) Getike addis. ad Schottell. p. 69. Hagenberg. Germ. Med. Diss. VIII. §. 10. p. 196.

tre des autres Dogmes de la Religion des Celtes , qui sont parvenus jusqu'à nous.

§. II. Les Celtes admettoient une sorte de création : ils reconnoissoient que (1) le monde avoit eu un commencement ; & ils en rapportoient l'origine au Dieu *Teut* , & à la Terre sa femme. L'un étoit le Principe actif, l'autre la matière , ou le Principe passif. L'union de ces deux Principes avoit produit , non-seulement les hommes , mais encore les Dieux , que l'on faisoit sortir de la matière , aussi bien que tous les Etres visibles & corporels. Il semble qu'il y avoit ici une contradiction assez sensible dans la Théologie des Celtes. Adorant des Dieux spirituels, invisibles, comment pouvoient-ils soutenir, en même-temps , que ces Dieux avoient été tirés de la matière ? Ces deux Dogmes paroissent incompatibles , & il n'est pas facile de concevoir comment ils les concilioient. Peut-être croyoient-ils que les Esprits , les Génies , qui résidoient dans la matière , émanoiient du premier Principe , & que la Terre n'avoit fourni que le corps auquel ils étoient unis, ou l'Elément dans lequel ils résidoient. Peut-être qu'ils reconnoissoient , avec les Stoiciens , une matière vivante , active , invincible , qui faisoit l'essentiel de la Divinité , & une matière visible , destituée par elle-même de vie & de mouvement , qui faisoit la substance des corps. Il n'est pas possible de rien déterminer là-dessus ; & nous n'avons d'ailleurs aucun intérêt à justifier , sur cet article , la Doctrine des Celtes ; peut-être même qu'ils n'ont pas aperçu la contradiction qu'il y avoit entre divers points de leur Doctrine : dans le fonds , ils ne sont pas les seuls qui aient cru & enseigné des choses inconciliables.

Il s'admet-
toient une
sorte de créa-
tion.

§. III. Quoique les Celtes reconnussent un commencement de toutes choses , ils ne laissoient pas de soutenir (2) que le monde devoit subsister éternellement. Ce Dogme avoit une liaison naturelle & nécessaire avec un autre point de leur Doctrine , qui fait le sujet du Chapitre suivant. Ils croyoient que les hommes devoient revivre pour être immortels. Par cela même , ils assuroient que le séjour , où les hommes devoient jouir d'une vie immortelle , ne seroit jamais détruit. « Les « Druides croyent , dit Strabon , (3) que le monde est incorruptible ;

Il s'croyoient
le monde in-
corruptible.

(1) Voyez ci-d. ch. vi. §. 16.

(2) Strabo IV. p. 197.

(3) Voyez la note précédente.

« mais ils avouent en même tems , que le Feu & l'Eau y prendront un » jour le dessus ».

Mais ils disoient que l'Eau & le Feu y prévaudroient un jour.

Il semble que l'on entrevoie là-dedans cette ancienne tradition, qui annonçoit deux grandes catastrophes, dont l'une devoit arriver par l'Eau, & l'autre par le Feu. Les Celtes croyoient, vrai-semblablement, que le monde seroit purifié & renouvelé par un embrasement universel, comme il l'avoit été autrefois par le déluge; & c'est, selon les apparences, ce qui faisoit le sujet d'une ancienne danse, ou d'un ancien Cantique, dont Menippe, Philosophe Cynique, avoit fait mention. On l'appelloit (4) *κοσμος ἐκπύρωσις*, l'embrasement de l'Univers. Cette manière d'exprimer les Dogmes de la Religion dans des Cantiques & dans des danses, venoit assurément des anciens Habitans de l'Europe.

Ils admettoient une Providence.

§. IV. La Providence est un Dogme commun à toutes les Religions. Pour rendre à Dieu le culte qui lui est dû, & sur-tout pour se soumettre à son autorité, il faut supposer, avant toutes choses, qu'il est l'auteur & le conservateur de notre vie, le maître des événemens, le témoin & le juge de notre conduite. Ces vérités n'étoient point (5) contestées parmi les Celtes. Au contraire, entre les Religions Payennes, il n'y en avoit peut-être aucune, qui donnât plus d'étendue au regne de la Providence, que la leur (6). Le tremblement, la chute d'une feuille, le vol d'un oiseau, la manière dont les branches, que l'on employoit aux divinations, tomboient à terre, après avoir été jetées en l'air; en un mot, tout ce que nous attribuons aux loix de la pesanteur, au mécanisme des corps, à l'instinct des animaux, ou même au pur hasard; tout cela étoit, selon les Celtes, l'ouvrage de la Divinité, qui animoit & qui dirigeoit les êtres matériels d'une manière pleine de vues profondes, tant pour le présent que pour l'avenir. Il en résultoit naturellement que la Divinité étoit le seul agent, que tout étoit dirigé & déterminé d'une manière infailible par la Providence, & que toute la sagesse de l'homme consistoit à connoître les desseins de Dieu, & à y acquiescer. Cependant les Celtes employoient, non-seulement les prières & les sacrifices,

(4) Athen. XIV. cap. 7.

(5) Cf. d. ch. II. §. 1. note 2.

(6) Voyez ci-d. ch. IV. §. 11, not. 442.

mais encore des charmes & des maléfices, pour détourner le cours naturel des événemens. Selon les apparences, ils ne croyoient pas que ces choses fussent incompatibles. Cela n'est pas surprenant. Il y a des Théologiens qui admettent un décret infailible, & qui ne laissent pas de le concilier avec la liberté de l'homme. Ces questions, qui appartiennent plutôt à la Théologie qu'à la Religion, ont été agitées par tous les Peuples; & comme ceux qui élèvent le plus le franc arbitre de l'homme, n'ont pas prétendu nier la Providence; l'équité veut aussi qu'on n'accuse pas ceux qui admettent un décret infailible, une détermination physique de la Providence, d'arracher à l'homme sa liberté; d'autant plus que leur pratique est toute différente de leurs principes (7).

§. V. A l'égard des devoirs de l'homme, les Celtes les rapportoient tous à ces trois chefs généraux (8): *Il faut servir les Dieux; ne point faire de mal; s'étudier à être vaillant & brave.* C'étoit-là une espèce d'abrégé de leur morale. Examinons, en peu de mots, le sens & l'étendue qu'ils donnoient à ces trois maximes.

Ilse rappor-
toient les de-
voirs de
l'homme à
trois chefs
généraux.

Ils disoient 1°. qu'il faut servir les Dieux. Quoique ces Peuples fissent beaucoup de cas des sacrifices, (9) & qu'ils attribuaient une grande efficace à leurs cérémonies, il faut avouer qu'ils ne faisoient pas consister tout le service des Dieux dans ce culte extérieur. Les Druides s'appliquoient à l'étude de la morale: ils la prêchoient aux Peuples (10), pour adoucir la férocité de leur naturel (11): ils la proposoient comme la volonté de Dieu (12). Le Peuple regardoit aussi la justice, la bonne foi, l'hospitalité, comme des vertus qui rendent l'homme agréable à Dieu. Tout cela ne permet pas de douter que cette maxime, *il faut servir les Dieux*, n'exprimât, en même-tems, le culte & l'obéissance que les hommes doivent à la Divinité.

Il faut servir
les Dieux.

Le second point de la morale des Celtes, étoit qu'il ne faut point faire de mal. Cette maxime recommandoit, non-seulement la justice, qui ne fait aucun tort au prochain, & que Justin appelle une vertu (13) naturelle aux Scythes, mais encore la tempérance, la chasteté, avec

2°. Il ne faut
point faire de
mal.

(7) C'est une question de l'Ecole qu'il n'est pas nécessaire d'examiner dans cet Ouvrage.
Note de l'Editeur.

(8) Jogen. Laert. Præm. p. 3.

(9) Alian. II. 31.

(10) Strabo IV. 197.

(11) Jornand. cap. 2.

(12) Pomp. Met. lib. III. cap. 2. p. 79.

(13) Justin II. 2. Voyez ci-d. Liv. II. ch. 28.

pag. 278. 279.

toutes les vertus prescrites par la loi naturelle. Si les Celtes avoient des vices, ce n'étoit pas qu'ils ne connussent fort distinctement le bien & le mal; mais la plupart des hommes, au lieu de suivre leurs principes, se livrent aveuglément à leurs propres penchans. Il est certain, cependant, que les Celtes avoient une idée très-imparfaite (14) de la justice qui nous défend de faire aucun mal à qui que ce soit (*). D'un côté, ils n'étoient cette obligation qu'aux hommes qui vivent ensemble dans une même société. Ce n'étoit pas une injustice de piller & de tuer dans un Etat voisin. De l'autre, ils permettoient de se rendre justice à eux-mêmes, de vider leurs querelles & leurs procès par la voie des armes. Ils donnoient toujours gain de cause au plus fort; ce qui n'étoit autre chose qu'un renversement total de toutes les loix de la justice.

3°. Il faut
s'étudier à
être vaillant
& brave.

Enfin, le dernier chef de la morale des Celtes, étoit qu'il faut s'étudier à être vaillant & brave. La bravoure peut compâtrir, jusqu'à un certain point, avec l'amour & la justice, en tant qu'elle sert à soutenir & à défendre une bonne cause. C'est, à la vérité, l'opprobre de la nature humaine, que des hommes, qui ont la raison en partage, se trouvent quelquefois réduits à décider leurs différends par la force, & à entreprendre des guerres dans lesquelles celui qui voudroit se relever du tort & de l'injustice qu'il a soufferte, s'expose au danger de succomber une seconde fois. Mais enfin, dans l'état où sont les choses, la guerre, comme les procès, les prisons & les supplices, est un mal inévitable; ou plutôt, elle est une barrière que l'on a été obligé d'opposer à la méchanceté de l'homme, & que l'on ne sçauroit ôter sans ouvrir la porte à la violence & à l'oppression. Les hommes étant injustes & ravisseurs, il faut, de toute nécessité, que les gens de bien s'arment de force & de courage, pour défendre ceux que l'on opprime injustement, & pour résister eux-mêmes à ceux qui leur ôtent ou leur retiennent, contre tout droit & toute raison, ce qui leur appartient légitimement. Mais comme ces réflexions n'excusent que les guerres justes, elles montrent aussi que la valeur n'est une vertu que lorsqu'elle prend les armes pour soutenir des droits légitimes.

Il ne paroît pas que les Celtes fissent une distinction si nécessaire.

(14) Ci-dessus Liv. II. ch. 12. & 18.

(*) V. ci-dess. Liv. II. chap. 12. not. 72. 81. ch. 15. not. 42. ch. 16. not. 24. ch. 18. not. 17. 38. 43. 49. 57. 62. ch. 19. not. 5. 10.

Ils estimoient la bravoure en elle-même, sans se mettre en peine, si elle défendoit une bonne cause, ou si elle venoit à l'appui de l'injustice ou de la violence. Ils croyoient, comme on le verra dans le Chapitre suivant, que tous ceux qui périssent à la guerre étoient sauvés, & élevés à un degré de gloire & de félicité auquel des hommes justes, bienfaisans, ne pouvoient arriver, supposé qu'ils sortissent de la vie par une mort naturelle. Il faut donc passer condamnation sur cet article : la valeur que les Druïdes recommandoient aux Celtes, étoit une vertu de Brigands, & le Paradis qu'ils leur promettoient, au lieu d'être la récompense de la vertu, étoit véritablement le triomphe de l'injustice, de la violence, & de la fureur.

§. VI. Les Celtes, comme tous les autres Peuples Payens, avoient l'idée d'un Dieu offensé par le péché ; mais en même-tems d'un Dieu placable, qui devoit être apaisé par des sacrifices. Il est vrai que le grand but de leurs sacrifices, étoit de découvrir l'avenir, & de s'instruire de leur destinée, qu'ils croyoient lire clairement dans les entrailles des victimes.

Les Celtes avoient l'idée d'un Dieu offensé par le péché, mais qu'il étoit facile d'apaiser.

Nous parlerons dans le Livre suivant des principes de cette belle science. Mais on ne peut pas douter qu'ils n'eussent aussi des sacrifices expiatoires, destinés à délivrer le pécheur de la peine qu'il avoit méritée, par la substitution d'une victime qui étoit immolée en sa place. Jules-César l'affure formellement : (15) « Toute la Nation des Gaulois est fort adonnée à la superstition. Sont-ils attaqués de quelque maladie dangereuse, se trouvent-ils dans une bataille, ou dans un grand danger, ils immolent des victimes humaines, ou font vœu d'en offrir, & se servent, pour ces sacrifices, du ministère des Druïdes : ils s'imaginent que les Dieux immortels ne peuvent être apaisés, à moins qu'on ne rachète la vie d'un homme par celle d'un autre homme ».

Ils pensoient qu'il falloit apaiser la colère de Dieu par des sacrifices de victimes humaines.

Il faut avouer que ce sont-là d'étranges idées. La vraie Religion n'ordonna jamais d'offrir à Dieu des victimes humaines : au contraire, elle le défend expressément. Elle enseigne, à la vérité, que les péchés ont été expiés par le sacrifice du Fils unique de Dieu ; mais comme ce ne font pas les Juifs qui ont offert ce sacrifice, il en résulte nécessai-

(15) César VI. 16.

rement qu'il ne consiste pas, à proprement parler, dans la mort de Jésus-Christ, ni dans l'effusion de son sang. A cet égard, le supplice du Sauveur est un attentat, que Dieu a puni par la destruction totale de l'Eglise, & de la République Judaïque. Le sacrifice de Jésus-Christ consiste dans l'obéissance qu'il a rendue à son pere, aimant mieux souffrir le supplice le plus honteux & le plus cruel, que de se détourner un seul moment de la foi, ou de la piété. Il tire tout son prix des grandes & glorieuses vertus que Jésus-Christ a pratiquées avant sa mort, & de l'intention qu'il a eue de nous en appliquer les fruits. Ainsi, quoique le Dogme de la rédemption du Fils de Dieu, soit proposé dans l'Evangile comme un mystère, il faut convenir que la raison est obligée de souscrire à une Doctrine qui enseigne que l'obéissance la plus parfaite, l'humilité la plus profonde, la vertu la plus consommée que l'on puisse imaginer, est un sacrifice véritablement expiatoire, en considération duquel, Dieu a bien voulu pardonner au genre humain les outrages qui avoient été faits à sa Majesté.

Les Celtes avoient des idées toutes différentes. On voit dans le passage de Jules-César, qu'ils regardoient la Divinité comme un Etre alteré de sang, qui ne faisoit grace de la vie à un homme, que sous la condition qu'on lui en offriroit un autre. D'où avoit-on pris ces idées qui étoient communes à la plupart des Peuples Payens ? Plutarque a dit (16) qu'on offroit ces victimes à des Génies malfaisans. On leur lachoit, comme à des bêtes féroces, une espèce de proie, afin qu'ils épargnassent le reste de la société. Si telle étoit la véritable opinion des autres Payens, les Celtes qui offroient ces sacrifices au Dieu suprême, avoient une autre idée ; ils appelloient Dieu *Teutat*, le Pere *Tekt*, *Guod*, *Vodan*, l'Etre infiniment bon : ils croyoient en même tems, qu'il prenoit plaisir à l'effusion du sang, & qu'il réservoir une félicité particulière aux hommes qui sortoient du monde par une mort violente.

§. VII. Outre les Dogmes dont on vient de faire mention, les Druides agitoient un grand nombre de questions (17) subtiles & abstruses : « Il y a, dit Jules-César (18), plusieurs autres choses qu'ils enseignent à la jeunesse, & dont ils disputent dans leurs Ecoles, par exemple,

(16) Plut. de Orac. Defect. Tom. II. p. 417.

(17) Amm. Marc. XV. cap. 9. p. 22.

(18) César VI. 14.

» des Astres & de leur mouvement, de la grandeur du Monde &
 » de la Terre, de l'Univers, de la puissance & de l'empire des Dieux.
 » Ils se vantent, dit encore Pomponius-Mela, (19) de connoître la
 » grandeur & la forme de la Terre & du Monde, les divers mouvemens
 » du Ciel & des Astres, & la volonté des Dieux. Ils enseignent beau-
 » coup de choses sur ces matières à la noblesse la plus distinguée, & cela
 » d'une manière fort secrète, & pendant long-tems, y employant
 » quelquefois jusqu'à vingt ans. Ils donnent leurs leçons dans des caver-
 » nes, ou dans des Forêts reculées ».

Il n'est pas nécessaire de rechercher ici ce que les Druides croyoient sur ces matières. D'un côté, la plupart de ces questions appartiennent à la Philosophie, plutôt qu'à la Théologie. De l'autre, celles qui pouvoient avoir quelque influence sur la Religion, faisoient partie de la Doctrine occulte, que les Druides ne confioient qu'aux plus affidés de leurs Disciples, parce qu'elle servoit de fondement aux divinations & à la magie, dont on faisoit un secret au Peuple. Par exemple, la Doctrine occulte des Thraces, enseignoit un Cantique (20), par la vertu duquel un tison s'enfonçoit dans l'œil d'un homme, sans être poussé par qui que ce fût. Il falloit bien que l'on disputât sur la puissance des Dieux, pour montrer comment la chose étoit possible. Il ne reste donc plus qu'à examiner ce que les Celtes croyoient sur le sort de l'homme après cette vie. Il faudra le faire avec quelque étendue, soit pour établir leur véritable sentiment sur cet important article, soit pour réfuter l'opinion de ceux qui prétendent que ces Peuples croyoient à la Métempfycose de la même manière que Pythagore.

CHAPITRE XVIII.

§. I. L'IMMORTALITÉ de l'ame est un Dogme sans lequel la Religion ne peut guères subsister. Un homme qui n'attendrait ni peines, ni récompense, après cette vie, ne pourroit s'attacher à la vertu, que dans la vue d'un intérêt présent & temporel. Par cela même, il abandonneroit le Dogme de l'immortalité de l'ame, qui est essentiel à toute Religion.

(19) Pomp. Mel. III. cap. 2. p. 78.

(20) *Scio incantationem Orphei valde bonam, ut spones suâ terribis in cranium vadat.* C'est ce qu'un

satyre disoit à Ulysse qui le prioit de l'aider à pousser un tison brûlant dans l'œil du Cyclope, Euripid; Cyclop. v. 642.

donneroit la vertu toutes les fois qu'elle ne seroit propre qu'à le rendre malheureux. Il seroit difficile, par exemple, qu'il ne se lassât pas d'observer les loix de la justice & de l'équité, vivant avec des scélérats qui les violeroient toutes à son égard, s'il n'étoit fermement persuadé que la préférence qu'il donne à la vertu, sur tous les intérêts temporels, trouvera, dans une autre vie, une récompense aussi sûre qu'excellente.

Ce Dogme
étoit nouve. u
parmi les
Grecs.

Quelque important que soit ce Dogme, il ne laissoit pas d'être fort moderne patmi ce nouveau Peuple qui chassa les Pélasges, & qui introduisit en Grèce le culte des Dieux Egyptiens & Phéniciens. On prétend (1) que « Thalès enseigna le premier, que l'ame étoit immortelle ». D'autres disent (2) que ce fut Phérécyde de Scyros qui « avança le premier, que l'ame de l'homme étoit éternelle ». Ce qu'il y a de certain, c'est (3) que Pythagore & Platon (4) contribuèrent le plus à introduire ce Dogme parmi les Grecs. Il n'est pas possible de déterminer d'où Pythagore avoit tiré la Doctrine de l'immortalité de l'ame. Il étoit (5) Disciple de Phérécyde, qui l'avoit enseignée. Il avoit fait (6) un voyage à Chaldée, où elle étoit généralement reçue. Il avoit été en (7) Thrace, & y avoit eu pour Maître (8) Abaris l'Hyperboréen. Il passa les dernières années de sa vie en Italie, où il fut à portée de connoître les opinions des Celtes; & , c'est-là, selon les apparences, qu'il eut occasion d'entendre des Philosophes Gaulois (9). Voilà bien des sources où Pythagore avoit pu puiser ses idées sur l'immortalité de l'ame, supposé que sa propre méditation ne les lui eût point fournies.

A l'égard de Platon, il avoit (10) étudié en Italie, sous des Philosophes Pythagoriciens. Il y avoit acheté, pour une grosse somme, les Ouvrages de Philolaüs Crotoniate, où les sentimens de Pythagore étoient exposés d'une manière fort étendue. C'est de-là sans doute qu'il avoit tiré ce que l'on trouve dans ses écrits sur la nature de l'ame, & sur son immortalité. Il paroît, cependant, par un de ses Dialogues,

(1) Chærilus Poëta ap. Diog. Laert. in Thalete Suidas in Thalete.

(2) Cicero Tusc. Quæst. I. cap. 38. Thalès naquit dans le cours de la XXXVe. Olympiade, & Phérécyde dans la XLVe. Suidas in Thalete & Pherecyde.

(3) Diod Sic. XVIII. p. 627.

(4) Pausanias Messaniac. XXXII. p. 360.

(5) Cic. Tusc. Quæst. I. cap. 38. Suidas in

Pherecyde Tom. III. 592. & in Pythag. Tom. III. pag. 231.

(6) Voyez la note 3. ci-dessous.

(7) Ci-d. ch. IV. §. 3. note 34.

(8) Suidas in Pythag. Tom. III. p. 231.

(9) Voyez ci-d. ch. IV. §. 3. not. 35.

(10) Diog. Laert. in Platone Seg. 9. A. Gell. lib. III. cap. 17.

qu'il n'a pas ignoré que les Thraces croyoient aussi que l'ame étoit immortelle. Parlant d'un certain Cantique auquel on attribuoit la vertu de guérir les maladies, il dit (11) qu'il l'avoit appris d'un de ces » Prêtres qui exercent la médecine, & qui enseignent que l'ame est » immortelle ».

Au reste l'immortalité de l'ame étoit, parmi les Grecs, un Dogme purement spéculatif. Les Poètes la propoient dans leurs écrits; les Philosophes l'enseignoient à leurs Disciples; on en dispuoit dans les Ecoles: mais il ne paroît pas qu'on la regardât comme une vérité qui appartînt à la Religion, & peut-être les Philosophes, qui disoient qu'il faut aimer la vertu pour elle-même, oublioient-ils, dans cet endroit, ce qu'ils avançaient ailleurs des récompenses qui l'attendent dans une autre vie.

Quoi qu'il en soit, la Doctrine d'une vie avenir étoit, parmi les Celtes, un Dogme sur lequel toute la Religion étoit appuyée. Les Druides avoient une Doctrine secrète, qui n'étoit que pour les initiés (12). Mais pour celle-ci, ils ne cessoient de la proposer (13), & de l'inculquer au Peuple, comme servant de base & de fondement à l'obligation où sont les hommes de servir les Dieux, d'observer les loix de la justice, & de s'étudier à être vaillans & braves. Le Peuple faisoit aussi de cette vérité la matière de ses Cantiques sacrés. Il y célébroit l'excellence du bonheur avenir, & des vertus qui conduisent à cet heureux état. En un mot, l'immortalité de l'ame étoit reconnue par tous les Peuples Celtes, & cette Doctrine étoit, parmi eux, d'une antiquité à laquelle l'Histoire ne remonte point. Par exemple, elle étoit reçue chez les Perses (14), du tems de Cyrus, à qui Xenophon fait tenir un beau discours sur l'état de l'ame séparée du corps. On voit bien, à la vérité, que la plupart des preuves & des réflexions sont du Philosophe Grec; mais il n'en est pas moins constant, que le Dogme même étoit reconnu par les Anciens Perses, qui croyoient non-seulement l'immortalité de l'ame, mais encore la résurrection (15) du corps.

La Doctrine de l'immortalité de l'Âme étoit reçue de toute ancienneté par les Celtes.

(11) Plato Charmide pag. 464. Clem. Alex. Strom. I. cap. 15. p. 356. On verra, en son lieu, que tous les Druides étoient Médecins, & qu'ils se vantoient de guérir les maladies par des paroles & par des Cantiques magiques.

(12) On en parlera ailleurs.

(13) Pomp. Mel. III. cap. 2. p. 73. Strabo IV. 197. Am. Marcell. XV. cap. 9. p. 99.

(14) Xenophon Cyrop. lib. VIII. p. 101.

(15) On le prouvera dans le paragraphe VIII.

Cicéron a encore remarqué (16) que « les Habitans de l'Italie étoient » persuadés que l'homme ne périssoit pas totalement , & qu'il ne » perdoit pas tout sentiment par la mort ».

Il y a , à la vérité , dans Pomponius-Mela , un passage qui porte expressément , que les Gètes n'étoient pas d'accord entr'eux sur le sort de l'homme après cette vie (17). » Les Gètes , dit-il , meurent sans » aucun regret. Ils ont différentes opinions qui servent à les détacher » de la vie. Il y en a qui croient que les ames des morts revien- » dront au monde. D'autres disent qu'elles n'y reviendront point ; » mais ils soutiennent , en même - tems , qu'au lieu d'être anéanties par » la mort , elles passent à un état plus heureux. D'autres enfin avouent » que les ames sont anéanties par la mort , mais ils disent que cet état » est préférable à la vie. » Il se peut fort bien que chacune de ces trois opinions eut ses partisans parmi les Gètes ; mais la première étoit certainement la plus reçue ; c'étoit d'ailleurs la seule que la Religion autorisât , & c'est uniquement de quoi il s'agit ici. Il y a eu , dans le sein même de la Religion Chrétienne , un Synesius qui nioit la résurrection du corps , parce qu'il étoit dans l'idée qu'elle opposeroit des obstacles invincibles à la perfection & au bonheur de l'ame. On trouve , dans toutes les Communions Chrétiennes , des libertins qui se dégradent eux-mêmes de l'immortalité , pour n'être pas obligés de vivre d'une manière qui réponde à l'excellence de leur condition. Il y en avoit même déjà du tems de Saint Paul , qui disoient que l'ame de l'homme , comme celle de la bête , retourne dans la terre. Tout cela n'empêche pas que l'immortalité de l'ame , la résurrection du corps , l'éternité des peines & des récompenses , ne soient des Dogmes essentiels & fondamentaux du Christianisme. Or il est question ici de représenter la Religion des Celtes , les vérités qu'elle enseignoit , & non pas l'opinion de quelques particuliers , dont les erreurs surprennent beaucoup moins dans des Barbares , que dans des Chrétiens. L'on peut donc poser en fait que le Dogme de l'immortalité de l'ame étoit reconnu généralement par tous les Peuples Celtes.

On prétend
qu'ils croyoi-

§. II. Mais on leur a attribué , après cela , un autre Dogme qui au-

(16) Cicero Tusc. Quæst. lib. I. p. 3437.

(17) Pomp. Mela II. cap. 2. p. 43. Solin dit à peu près la même chose , cap. XV. p. 214.

roit détruit, à peu près, toute l'utilité que la Religion peut tirer du premier. On prétend que, selon leur Doctrine, l'ame au lieu d'entrer par la mort dans un état de peines ou de récompenses, ne faisoit que circuler perpétuellement d'un corps à l'autre. C'est ce que Jules-César assure formellement (18) : « Les Druides tâchent, sur-tout, de persuader » au Peuple que les ames ne périssent point, mais qu'après la mort » elles passent d'un corps dans un autre (19). Ils prétendent que cette » persuasion contribue, d'une façon toute particulière, à rendre l'homme » brave, parce qu'elle l'empêche de craindre la mort. » Diodore de Sicile dit aussi (20) que « les Gaulois suivent, à cet égard, le sentiment » de Pythagore. Ils croient que l'ame de l'homme est immortelle, qu'elle » doit retourner à la vie, & rentrer dans un autre corps, après un » certain nombre d'années. De-là vient que, dans les obsèques, » quelques-uns jettent dans le feu des lettres qu'ils écrivent à leurs » peres, à leurs meres, ou aux autres parens qu'ils ont perdus, s'ima- » ginant que les morts lisent ces lettres. » Julien l'Apostat attribue des idées à peu près semblables aux Gètes (21) : « ils sont extrêmement » belliqueux, non-seulement parce qu'ils ont un corps robuste & vi- » goureux, mais encore parce que *Zamolxis*, auquel ils rendent un » culte religieux, leur a persuadé que les hommes ne meurent point, » mais qu'ils passent dans un autre séjour (22). Attendant fermement » ces migrations, ils sont toujours préparés à toute sorte de dangers. » Porphyre dit aussi, (23) que la Métempsychose étoit un des principaux Dogmes des Mages, & il en donne pour preuve, que dans la célébration de leurs mystères, chacun d'eux prenoit le nom de quelque animal.

Il y a des Auteurs qui vont encore plus loin, & qui soutiennent que c'est de Pythagore même, ou de quelqu'un de ses Disciples, que les Celtes avoient reçu le Dogme de la Métempsychose. C'est le senti-

On prétend qu'ils avoient reçu ce Dogme de Pythagore.

(18) César VI. 14.

(19) Voyez ce que j'ai dit sur ce passage de César dans mon Discours sur la Nature & les Dogmes de la Religion des Gaulois, p. 69-71. Note de l'Editeur.

(20) Diod. Sic. V. 212.

(21) Julian. César in Trojan. p. 127.

(22) *Alia migrare* ... Cette expression de Julien confirme ce que j'ai dit dans mon Discours sur la Religion des Gaulois, que, dans ce texte de

Jules-César, *ab aliis post mortem transire ad alios*, il faut suppléer *locos* & non pas *homines*. Selon la Doctrine des Celtes, les Ames sortoient de ce monde pour habiter un monde nouveau. *Regis idem spiritus artus ORER ALIO*, dit Lucain. *Eternas esse animas, vicinque ALTERAM ad manes*, dit Pomponius Mela. Voyez ci-dessous note 48. Note de l'Editeur.

(23) Porphyre, de Abst. lib. IV. p. 399.

ment de l'Auteur des *Philosophumenes*, que l'on attribue communément à Origène. Il dit (24) que « Zamolxis, premièrement esclave, » & ensuite disciple de Pythagore, avoit enseigné aux Druïdes les » principes de la Philosophie Pythagoricienne. » Hérodote avoit aussi appris des Grecs, établis le long de l'Helléspont, & du Pont-Euxin (25), que Zamolxis étant de retour dans sa Patrie, enseigna aux Thraces que l'ame étoit immortelle. Tout cela est avancé sans fondement : les Celtes n'ont jamais cru cette transmigration des ames d'un corps à l'autre. Avant que de le prouver, il est à propos de faire ici quelques réflexions générales.

Il n'est pas certain que Pythagore ait cru à la Métémphysique.

§. III. Il semble que ceux qui ont assuré si positivement que les Celtes avoient reçu de Pythagore le Dogme de la Métémphysique, auroient dû bien établir, avant toutes choses, ce que ce Philosophe a cru & enseigné sur le sort de l'homme après cette vie. On lui attribue d'avoir cru (26) « que les ames animent successivement divers corps, passant » quelquefois du corps d'un homme dans celui d'un autre homme, & » d'autrefois dans le corps d'une bête. On ajoute (27) qu'il se don- » noit lui-même pour preuve, & pour exemple de cette vérité, as- » surant que, du tems du siège de Troye, son ame avoit animé le » corps d'un certain Euphorbe, dont il est fait mention aux Livres XVI » & XVII. de l'Illiade d'Homère. » L'opinion commune est, que c'est en cela que consistoit le Dogme de la Métémphysique (28), que Pythagore, ou Phérécyde, son maître, enseignèrent les premiers parmi les Grecs.

Mais est-on bien sûr que Pythagore reconnut effectivement cette circulation perpétuelle des ames d'un corps à l'autre ? La chose ne paroît pas tout-à-fait démontrée, & il y a, au contraire, de fortes raisons d'en douter.

Il est constant, 1°. que Pythagore n'a rien écrit, ou qu'au moins, il ne nous reste aucun de ses Ouvrages. Comme la Doctrine de l'immortalité de l'ame étoit nouvelle parmi les Grecs, du tems de ce Philosophe, il se peut fort bien que ceux de ses Disciples, qui ont rédigé

(24) Origen. *Philosophum.* ap. Gronov. in *Thefauro Antiq. Græc.* Tom. X. p. 264.

(25) Herodot. IV. 95. Suidas in *Zamolxi*.

(26) Diog. Laërt. in *Pythag.* Seg. 13.

(27) Suidas in *Pythag.* Tom. III. p. 231.

(28) Schol. ad Pindar. *Olymp.* II. p. 32. Suidas in *Pherecyde* Tom. III. p. 592.

par écrit ses sentimens, sur cet article, ne les ayent pas bien compris. 2°. On trouve effectivement dans Clément d'Alexandrie, qu'il admettoit les peines & les récompenses d'une autre vie. Ce Pere dit que (29) « les Philosophes Barbares, & les Pythagoriciens, reconnoissent » également un avenir heureux pour les gens de bien, & malheureux pour les méchans. » 3°. Si Pythagore établissoit, avec cela, un retour des ames (30), il ne les faisoit revenir qu'après un certain tems, après un nombre défini d'années, pendant lesquelles chacun recevoit, auprès des Mânes, la peine ou la récompense qu'il avoit méritée. Ce Philosophe ne croyoit donc pas que les ames circulassent perpétuellement d'un corps à l'autre. 4°. Il appelloit ce retour non pas une *Métempsychose*, mais une (31) *Palingénésie*, une nouvelle naissance; ce qui insinue que c'étoit le même homme (32) qui renaissoit dans un état plus parfait. Mais Pythagore a-t-il cru, au reste, que le même homme revien- droit plusieurs fois à la vie, ou qu'il n'y reviendrait qu'une seule fois? C'est une question qui paroît assez problématique, & qu'il n'importe point de décider.

§. IV. En supposant même que Pythagore ait eu sur le sujet de la Métempsychose, toutes les opinions qu'on lui attribue communément, il faudroit examiner, après cela, s'il est possible, ou s'il est, au moins, vraisemblable, que les Celtes aient adopté sur ce sujet les sentimens du Philosophe. Les Peuples Scythes & Celtes détestoient les superstitions étrangères, & faisoient mourir ceux qui entreprenoient de les introduire parmi eux. Quand on accorderoit donc qu'un Disciple de Pythagore avoit enseigné aux Thraces les Dogmes de son Maître sur l'immortalité de l'ame, & sur les différentes migrations, comment veut-on qu'au bout de quelques années, cette Doctrine ait passé, non-seulement jus- ques dans le fond du Nord, mais qu'elle ait été reçue par tous les Peuples Celtes comme un article essentiel de la Religion? La chose ne paroît assurément guères probable; d'ailleurs ce que les Anciens ont si souvent dit & répété, après Hérodote, que « le Zamolxis des » Thraces avoit été Esclave, & ensuite Disciple de Pythagore; qu'a-

Les Celtes
n'ont em-
prunté aucun
de leurs Dô-
gmes des Phi-
losophes
étrangers.

(29) Clem. Alex Strom. lib. IV. p. 629.

(30) Ci-d. §. 2. not. 20. & la note suivante.

(31) Servius ad Æneid. III. v. 67. pag. 274.
Schol. ad Pindar. Olymp. II. p. 21. Demetrius

Triclin. Schol. ad Pindar. Olymp. II. p. 146.

(32) Dès que c'étoit le même homme, il
avoit son premier corps, *Nous de l'Éditeur.*

» près la mort de son Maître, il s'en étoit retourné dans sa Patrie, & » y avoit répandu les opinions du Philosophe : » tout cela n'est, de l'aveu d'Hérodote, qu'une pure fable. Il ne veut pas garantir ce que les Grecs, établis le long du Pont-Euxin, & de l'Hellepont, lui ont raconté au sujet de Zamolxis.

Effectivement, la raison qu'il avoit d'en douter est démonstrative, & sans réplique (33). Zamolxis étoit beaucoup plus ancien que Pythagore, & , assurément, ce n'étoit pas des Grecs, ni de leurs Philosophes, que les Barbares avoient emprunté leur Doctrine : au contraire, toutes les Sciences avoient passé des Barbares chez les Grecs. Aristote le reconnut, & l'avoua, après avoir recherché, avec beaucoup de soin, l'origine de la Philosophie. Voici ce qu'en dit Diogene Laërce au commencement de son Ouvrage (34) : » Quelques-uns assurent que les » Barbares sont les premiers qui se soient appliqués à l'étude de la » Philosophie, & qu'elle doit son origine aux Mages parmi les Perses, aux Chaldéens parmi les Assyriens & les Babyloniens, aux » Gymnosophistes parmi les Indiens, aux Druides & aux Semnothées » parmi les Celtes & les Galates. C'est le sentiment d'Aristote & de » Sotion. » Nous verrons, en son lieu, que Pythagore avoit emprunté des Celtes différentes superstitions, & entr'autres, la manière de deviner avec de petites branches d'arbre, qui étoit particulière à ces Peuples. A l'égard de la Métempsychose, s'il l'a effectivement crue, il ne la tenoit pas des Celtes, à qui ce Dogme étoit inconnu. Il avoit voyagé en Egypte, & en Orient, dans la vue de connoître les sentimens des Philosophes étrangers. D'ailleurs, Pausanias assure formellement (35), que la Doctrine de l'immortalité de l'ame avoit passé de l'Orient en Grèce. Il est donc assez naturel de présumer, que c'est de-là que Pythagore avoit apporté l'opinion de la transmigration des ames (36). Au moins, on prétend qu'elle étoit généralement reçue tant en Egypte, que dans les Indes.

Les Celtes
n'ont pas cru
à la Métemp-
sychose.

§. V. Enfin il semble que, pour ne pas prendre le change dans cette occasion, il auroit été à propos de bien éclaircir cette question capitale; sçavoir, si les Peuples Celtes ont cru à la Métempsychose, & s'il y a

(33) Herodot. IV. 96.

(34) Diog. Laërt. Præm. pag. 1. Clem. Alex. Strom. lib. I. p. 359.

(35) Ci-d. §. 1. note 4.

(36) Brucher Hist. de la Philosophie Tom. II. pag. 176. 177. 1044.

eu sur cet article une véritable & parfaite conformité entre leur Doctrine & celle de Pythagore. On l'assure communément, sur la foi de Jules-César, qui dit (37) que, «selon la Doctrine des Druides, les ames ne périssent point, mais qu'elles passent d'un homme à l'autre (38)». Cependant, ceux qui ont examiné la chose avec attention, y ont trouvé de la différence. Jean Brantius, par exemple, dans son Commentaire sur Jules-César, a remarqué que (39) les Celtes ne croyoient pas qu'une ame raisonnable pût être dégradée & avilie, jusqu'à passer du corps d'un homme dans celui d'une brute. Le Pere (40) l'Escalopier, & le Sçavant (41) Brucker souscrivent à cette remarque, qui est effectivement très-fondée. Mais, si l'on avoit comparé de plus près le système du Philosophe avec celui des Druides, on auroit pu se convaincre, qu'ils différoient sur des articles bien plus importants. C'est ce qui va paroître par l'exposition fidèle de la Doctrine des Peuples Scythes & Celtes, sur le sort de l'homme après cette vie.

§. VI. Reconnoissant tous l'immortalité de l'ame, ils croyoient encore que les hommes entrent, après cette vie, dans un état de peines ou de récompenses, selon qu'ils avoient négligé ou pratiqué les trois grandes vertus, la piété, la justice, & , sur-tout, la bravoure, auxquelles l'on a vu qu'ils rapportoient tous les devoirs de l'homme (42). C'étoit la Doctrine des Gaulois. Ils disoient (43) que «les ames sont immortelles, & qu'il y a une autre vie auprès des Mânes.» C'étoit celle des Gètes. Ils croyoient, selon Hérodote (44), que «l'homme ne meurt point, mais qu'en quittant cette vie, il va trouver *Zamolxis*, que quelques-uns d'entr'eux estiment être le même que *Gebellifis*.» *Zamolxis* est ici, le *Tis*, l'*Odin*, le Dieu Suprême des Celtes, que l'on appelloit *Zamolxis* (45), par des raisons qu'on exposera ailleurs; & *Gebellifis* (46), celui qui donne le repos, parce

Exposition de la Doctrine des Celtes. Ils admettoient des peines & des récompenses après cette vie.

(37) Ci-d. §. 2. note 18.

(38) Ci-d. §. 2. notes 19. 22.

(39) Notis ad Cesar VI. 14. p. 454.

(40) L'Escalopier cap. 17. p. 725.

(41) Brucker Histoire de la Philos. Tom. I. pag. 196. 197.

(42) Ci-d. ch. xxv. §. 5.

(43) Voyez le passage de Pomponius Mela ci-dessus §. 1. note 13.

(44) Herodot. IV. 94.

(45) En parlant du *Zamolxis* des Gètes & des

Thraces, on montre à qu'ils donnoient ce nom, tant au Dieu Suprême, qu'à un Pontife qui s'étoit rendu fort célèbre au milieu de sa Nation.

(46) Loëcenius Antiq. Sueo-Goth. p. 7. dérive ce nom de deux mots de l'ancien Tudesque *Gif* va donner, *La* se repos. Les Allemands disoient *Ceben* donner, *La* sen la set. *Herilui*, parmi les anciens Germains, signifioit le congé que l'on donnoit aux gens de guerre qui avoient servi dans une armée. *Heer* armée, *La* se congé.

qu'on le regardoit comme l'Auteur du repos & de la félicité, dont les âmes jouissent après la mort. D'autrefois *Zamolxis* désigne, selon l'usage des Peuples Celtes, non le Dieu Suprême, mais le Pontife qui présidoit à son culte, &, sur-tout, un célèbre Druide qui avoit perfectionné considérablement la Théologie, & la Morale des Gètes & des Thraces. C'est de ce Philosophe qu'il faut entendre un autre passage d'Hérodote, qui porte (47) » que *Zamolxis* enseignoit à ces convives, que ni lui, ni eux, ni les hommes qui naissent tous les jours, ne périroient point, » mais qu'ils passeroient dans un lieu (48), où ils jouiroient d'une affluence de toute sorte de biens. »

Différences
Coutumes des
Celtes, qui
étaient fon-
dées sur la
persuasion
d'une vie
nouvelle.

Cette Doctrine, qui étoit commune à tous les Peuples Celtes » servoit de fondement à un grand nombre de Coutumes, les unes superstitieuses, les autres barbares, qu'il n'est pas possible de justifier ; mais qui montreront, au moins, combien la persuasion d'une autre vie étoit enracinée dans l'esprit de ces Peuples.

Les Gaulois, par exemple (49), prêtoient de l'argent pour leur être rendu dans l'autre vie. Quand on brûloit un cadavre (50), ils profitoient de l'occasion, pour écrire aux parens, qu'ils avoient dans l'autre monde, & pour leur envoyer un compte exact, tant de l'état de leurs affaires, que des dettes qui étoient rentrées depuis leur mort. On croyoit fermement que ces comptes & ces lettres, qui étoient jettes dans le feu, parvenaient jusqu'au Royaume des Ombres, & qu'ils y étoient lus par les morts. Dans tout cela il n'y avoit que de la superstition ; mais voici la barbarie. Les obsèques des Gaulois, dit Jules-César (51), sont magnifiques & somptueuses à leur manière. On jette dans le feu tout ce qui faisoit plaisir au défunt, & même les animaux. Il n'y a pas fort long-temps, que l'on brûloit, avec le corps du Maître, les Esclaves & les Chiens qu'il avoit affectionnés. Les Chiens, dont il s'agit ici, sont les *Soldurii* (52), qui fai-

(47) Hérodote. IV. 95.

(48) Neque... interire, sed in eum locum ire... Ce passage est véritablement conforme à celui de César : Ab aliis post mortem transire ad alios. Les âmes, après cette vie, ne passoient pas dans d'autres corps, soit d'hommes, soit de bêtes, mais elles alloient animer le même corps dans un monde nouveau. Voyez ci-d. note 22. Non

de l'Editeur.

(49) Vellez. Max. lib. II. cap. 6. §. 10. p. 59.

(50) Voyez les passages de Diodore de Sicile ci-d. §. 2. note 20. & de Pomponius Mela §. 1.

(51) César VI. 19.

(52) César IV. 22.

soient vœu de vivre & de mourir avec leur Patron , & qui observoient leur vœu si religieusement , que , de mémoire d'homme , il ne s'en étoit trouvé aucun qui eût refusé de mourir avec son Maître.

Jules-César ne fait mention que des Cliens & des Esclaves ; mais un passage de Pomponius Mela infinue que les femmes Gauloises se faisoient aussi un point d'honneur de ne pas survivre à leurs maris. « Il se » trouvoit autrefois , dit ce Géographe (53), des personnes qui se » précipitoient volontairement dans le feu, où l'on brûloit le cadavre » d'un homme qui leur avoit appartenu, & cela pour vivre toujours » ensemble. » Il paroît, par tous ces différens passages, que les Gaulois étoient fermement persuadés, que tout ce que l'on brûloit, ou que l'on entéroit avec un homme, sa femme, ses Cliens, ses chevaux, ses chiens, ses armes, ses habits, tout cela le suivoit dans l'autre vie, & lui rendoit les mêmes services qu'il en avoit tirés ici-bas. Sçavoir, après cela, comment ils expliquoient la chose, pour lui donner quelque ombre de vraisemblance, c'est ce qu'il n'importe pas de deviner. Quelque Auteur moderne dit qu'ils croyoient que les images de toutes ces choses s'envoloient du bûcher avec l'âme du mort, pour ne la plus quitter ; mais cette particularité ne se trouve dans aucun des Anciens que nous avons eu occasion de consulter. Quoi qu'il en soit, tous les autres Peuples Celtes, ayant les mêmes idées que les Gaulois, par rapport à la vie avenir, avoient aussi des usages parfaitement conformes à ceux qui viennent d'être représentés.

Les Germains (54) brûloient, avec le corps du guerrier, ses armes & son cheval. Quand il mouroit un homme parmi les Herules (55), qui étoient un Peuple de l'ancienne Germanie, il falloit que sa femme, supposé qu'elle fit profession d'être forte, chaste & vertueuse, & qu'elle voulût acquérir de la gloire, s'étranglât près du tombeau de son mari. Si elle ne prenoit pas ce parti, la famille du défunt se regardoit comme déshonorée, & la femme elle-même étoit généralement méprisée pendant tout le reste de sa vie. Ce que les Anciens ont dit sur cet article des Thraces & des Gètes, mérite bien d'être rapporté avec quelque étendue.

(53) Ci-d. §. 1. note 13.

(54) Tacit. Germ. cap. 27.

(55) Procop. Goth. lib. II. cap. 14. p. 419.

1°. Ils pleuroient (56) à la naissance de leurs enfans. Quand on présentait au père (57) l'enfant que la femme venait de lui donner, il le prenait entre ses bras en répandant des larmes. Les parens (58) venaient ensuite s'asseoir autour du berceau, & dans cette assemblée domestique, chacun représentait aussi pathétiquement qu'il lui était possible, les misères de la vie humaine, & compatissait aux maux que le nouveau né aurait à souffrir dans le cours d'une vie qui n'était qu'un tissu de calamités.

2°. Au lieu de cela, quand on enterrait, ou qu'on brûlait un corps mort, la chose se faisait avec mille démonstrations de joie (59). Tous ceux qui assistaient à la cérémonie, ne s'entretenaient que du glorieux échange, par lequel le défunt avait quitté une vie sujette à tant de misères, pour entrer dans l'état d'une parfaite félicité. En un mot, on jouait, on chantait, on se régaloit pendant les obsèques, qui duraient ordinairement trois jours, de la même manière qu'on le faisait dans les Fêtes solennelles, & dans les réjouissances publiques.

3°. Les loix de l'honneur & de la bienfaisance voulaient (60) qu'une femme qui perdait son mari renonçât à la vie, & qu'elle se fît enterrer avec lui : ainsi, lorsque la Polygamie eut été introduite parmi les Gètes & les Thraces (61), on vit naître une noble contention entre les femmes qu'un homme laissait après lui. Elles prétendaient toutes à la gloire de mêler leurs cendres avec celles de leur mari, & de reposer, avec lui, dans un même tombeau. Non contentes de solliciter elles-mêmes les Juges établis pour décider le différent, elles employaient encore tout le crédit de leurs parens, & de leurs amis, pour se faire préférer à leurs rivales. Les Juges prononçaient ordinairement en faveur de celle des femmes que le défunt avait le plus aimée, & qui passait pour la plus vertueuse ; & pendant que les autres femmes se désespéraient d'avoir perdu leur cause, celle qui avait été préférée, revêtue de tous ses atours, se rendait en triomphe au tombeau, où son plus proche parent lui rendait le service de l'égorger, & de l'enterrer auprès de son mari.

(58) Herodot. V. 4.

(59) Voyez les trois notes précédentes.

(56) Pomp. Mela II. 2. p. 42. Val. Max. II. 6.
R. 12. p. 59.

(57) Solin. cap. XV. p. 214.

(60) Steph. de Urb. p. 271.

(61) Herodot. V. 5. Pomp. Mela II. 2. p. 42.
Solin. XV. p. 214.

4°. Les Gètes envoyoient tous les cinq ans à Zamolxis un Messager qu'ils chargeoient de leurs commissions pour l'autre monde (62). Clément d'Alexandrie, qui rapporte la chose d'une manière un peu différente, ajoute (63) « qu'il y avoit, en cette occasion, de la » contention entre les Gètes qui aspiroient tous à une commission » si honorable. On immoloit celui qui étoit reconnu pour le plus » honnête homme. Ceux qui s'étoient présentés, & que l'on renvoyoit, » s'affligeoient d'être exclus d'un ministère si glorieux ».

Nous apprenons de Servius (64) que les anciens habitans de l'Italie, quand ils enterroient un homme distingué, &, sur-tout, un guerrier, le faisoient accompagner dans l'autre monde par des Prisonniers, que l'on égorgeoit sur son tombeau.

Enfin tous les Peuples inconnus qui demeuroient au Nord de l'Europe, & que l'on désignoit sous le nom général de Scythes, avoient aussi les mêmes usages (65). Ils enterroient tout vivans, ou ils égorgeoient, près du tombeau, les personnes que le mort avoit le plus affectionnées. On peut voir dans Hérodote (66), ce que les Scythes, établis le long du Borystene, pratiquoient dans les obsèques de leurs Souverains. Après avoir promené le corps du Roi mort par tous ses Etats, on le portoit enfin dans le lieu, où la Maison Royale avoit son tombeau. Là on enterroit avec le Roi, quelqu'une de ses Concubines, son Echançon, son Cuifinier, le Maître de ses dépêches, des phioles d'or, avec une partie de ses chevaux, & de ses autres biens. L'année suivante, on étrangloit encore dans le même endroit, cinquante Domestiques du Roi, & cinquante de ses plus beaux chevaux. Ces Barbares usages ont subsisté long-tems parmi les Peuples Scythes. Ainsi, du tems de l'Empereur Justinien (67), un Prince Turc, nommé Turkathi, qui venoit de perdre son pere Dilzibul, se fit amener quatre Prisonniers Huns, & les dépêcha avec les chevaux de son pere, pour lui porter de ses nouvelles.

L'uniformité de ces Coutumes, qui s'étendoient aussi loin que les

(62) Hérodote. IV. 94. ci-dess. ch. VI. §. 14. note 125. & §. 76. note 195.

(63) Clem. Alex. Strom. IV. 598.

(64) Servius ad Æneid. III. v. 67. pag. 273. & X. v. 519. p. 621.

(65) Euseb. Prep. Evang. lib. I. p. 11. Hieronym.

adv. Jovin. lib. II. Tom. II p. 53. Valer. ex Nicol. Damasc. & Stobæo p. 526.

(66) Hérodote. IV. 71. Dio. Chrysost. XIII. pag. 219.

(67) Menander in Excerpt. Legat. p. 164.

bornes de l'Europe, & même au-delà, prouve que les Peuples Scythes & Celtes avoient tous l'idée d'une autre vie, à laquelle les hommes passioient par la mort. Ce n'est pas, cependant, ce premier article qui distinguoit leur Doctrine. Nous avons vu (68) que les Pythagoriciens reconnoissoient tous un avenir heureux pour les gens de bien, & un malheureux pour les méchans. Il faut donc passer aux autres points de leur créance par rapport au sujet que nous examinons.

Us croyoient
que le morts
reviendroient
à la vie.

§. VII. Les Celtes croyoient, en second lieu, un retour de l'homme à la vie. Il y a dans Suidas un passage qui prouve que c'étoit le sentiment des Thraces (69). « Les Terises, & les Crobises disent que les » morts vont trouver Zamolxis, mais qu'ils reviendront au monde : ils » répètent la même chose toutes les fois qu'il meurt quelqu'un, & ils » croient dire toujours la vérité. De-là vient que, dans les obsèques, ils égorgent des victimes, & font bonne chère, dans l'espérance » que le mort reviendra. » La même opinion étoit généralement reçue parmi les Germains. « Ils méprisent la mort, disoit Appien (70), parce » qu'ils espèrent de revivre. » Les Gaulois croyoient aussi, (71) que » les âmes retournent à la vie, & rentrent dans un autre corps, après » un certain nombre d'années. » Ce second Dogme encore étoit commun aux Celtes (72), non-seulement avec la Secte de Pythagore, mais encore avec les (73) Platoniciens, qui enseignoient que les âmes, après avoir passé par les peines, ou par les récompenses de l'autre vie, reviendroient au monde, & rentreroient dans d'autres corps. Platon dit lui-même (74), ou fait dire à l'un de ses Interlocuteurs, qu'au bout de neuf ans, les âmes rentrent dans un autre corps.

(68) Ci-d. §. 3 note 29.

(69) Suidas in Zamolxi.

(70) Appian. Celt. p. 1192.

(71) Voyez le passage de Diodore de Sicile, ci-d. §. 3. note 20.

(72) Ce Dogme n'appartenoit point aux Celtes. Ils disoient bien que les morts recevoient une vie nouvelle, & c'est à cause de cela, dit Lucain, qu'ils blâmoient ceux qui craignoient la mort : *et ignavum REDITURA pariter via*. Mais les morts ne dévoient pas revivre dans ce monde. C'étoit dans un monde nouveau que les hommes dévoient continuer de vivre, de sorte que la mort n'étoit, selon nos anciens

Peres, que la séparation d'une longue vie, parce que les hommes ne perdoient la vie que pour un instant. Ce système est admirablement développé dans ces paroles de Lucain :

..... Regit idem spiritus artus
Orbis alio : longa, canitatis (si cognita), vita
Mors media est, &c. Note de l'Éditeur

(73) Virgil. *Æneid.* VI. v. 735. & seq. Demetr. Triclin. Schol. ad Pindar. Olymp. II. pag. 146.

(74) Plato *Meon.* pag. 415. Stobæus *Serm.* CCLII. p. 422.

§. VIII. Mais voici l'article capital & distinctif de la Religion des Celtes. Ils croyoient que les ames ne retourneront à la vie qu'une seule fois. Lucain l'assure formellement (75), & son témoignage est d'autant plus grand, qu'étant né au milieu des Celtes, il n'a rien avancé sur leur sujet, qui ne prouve qu'il en étoit parfaitement instruit. Voici ce qu'il dit, au Livre premier de son Poëme, en s'adressant aux Druides (76): «S'il faut vous en croire, les ames ne descendent pas dans le séjour des ténèbres & du silence, ni dans l'empire souterrain de Pluton, » Vous dites, (je ne sai si vous en avez quelque certitude), que le même esprit anime le corps DANS UN AUTRE MONDE (77), & que la mort est le milieu d'une longue vie.»

Mais ils disoient qu'ils ne reviennent qu'une seule fois.

On voit deux choses dans ces paroles. La première, que, selon la Doctrine des Gaulois, l'ame animoit un nouveau corps, ou plutôt le même corps dans un autre monde, dont je parlerai tout-à-l'heure. La seconde, qu'ils regardoient la mort comme le milieu, qui séparoit la vie courte & misérable, que les hommes mènent ici bas, de la vie longue & heureuse qui les attendoit dans un autre monde. C'est ce qu'exprime le passage de Pomponius Méla, déjà cité (78): «Les Druides disoient que les ames sont éternelles, & qu'il y a une autre vie auprès des Mânes.» Les Perses, comme les Gaulois, n'admettoient qu'un seul retour de l'homme à la vie; & ils ne pouvoient même en croire plusieurs, parce qu'ils étoient dans l'idée que les hommes qui reviendront au monde, ne seront plus sujets à la mort. Les Mages enseignoient, comme Théopompus l'avoit remarqué (79), que «les hommes retourneront à la vie pour être immortels, & qu'alors toutes choses demeureront toujours dans le même état.» Le Philosophe Démocrite (80), qui avoit fait un voyage en Perse, pour y entendre les Mages,

Dans le système des Celtes, les hommes reviennent pour être immortels.

(75) Lucain ne dit pas cela. Voyez ci-dessus, note 72. *Note de l'Éditeur.*

(76) ... Vobis auctoribus, umbræ Non tacitas Erebi sedes, Ditique profundæ Pallida regna perunt; regit idem spiritus arvis. Orbis alio: longæ, castis (si cognita), vitæ Mors media est. Certe populi, quos despicit arces, Felices errore suo, quos ille Timor um Maximus hand urges lethi metus. Inde ruendi In ferrum mens prona viris, animæque capaces Mortis, & ignavum aedituræ parcere viæ. Lucan, lib. I. v. 434.

(77) Comment M. Pelloutier a-t-il pu, en traduisant de la sorte, conclure du texte de Lucain que ce Poëte assure formellement que, selon les Celtes, les ames revivroient dans ce monde, & y animeroient un nouveau corps? Mais il paroît, par ce qui suit, que notre Auteur abandonne l'opinion qu'il avoit voulu établir dans les paragraphes précédens. *Note de l'Éditeur.*

(78) Ci-d. §. I. note 13.

(79) Diog. Laërt. Præm. p. 5. 7.

(80) Diog. Laërt. in Democrito initio.

en avoit aussi rapporté (81) la même Doctrine.

Les Celtes
croyoient à la
résurrection.

La Métempsychose des Peuples Celtes n'étoit donc autre chose, que la résurrection des morts. Le mot de revivre, *ἀναβιωται*, dont les Anciens se servent, pour exprimer l'opinion de ces Peuples, l'insinue assez clairement. Mais il y a une autre preuve, qui est encore plus forte; les Celtes, en parlant des plaisirs de l'autre vie, y associent toujours le corps.

Il paroît par tout ce qui a été dit, qu'il y avoit effectivement de la conformité entre les sentimens de Pythagore & ceux des Celtes, sur le sort de l'homme après cette vie. Mais il s'en faut de beaucoup que la conformité fût parfaite; on croyoit de part & d'autre, premierement, un lieu de peines & de récompenses, où les hommes entrent par la mort, & en second lieu, un retour de l'homme à la vie. Mais les Celtes disoient que les hommes ne reviennent à la vie qu'une seule fois, au lieu que Pythagore, ou, au moins, ses Disciples, supposé qu'on ait bien compris ses sentimens, établissoient une circulation perpétuelle des ames, qui passoient successivement d'un corps à l'autre. Le Philosophe prétendoit que les peines & les récompenses de l'autre vie, ne regardoient que l'ame, & qu'elles ne duroient qu'un certain temps; au lieu que, selon l'opinion des Celtes, elles devoient être éternelles, & s'étendre également à l'ame & au corps.

C'est l'espé-
rance de la
résurrection
qui les ren-
doit braves.

Au reste, cette espérance d'une résurrection dispoit les Celtes à mépriser le danger, & à braver la mort. Quelles grandes consolations les Pythagoriciens trouvoient-ils dans le Dogme de la Métempsychose? On dit qu'ils perdoient la vie sans aucun regret, parce qu'ils la quittoient avec la persuasion d'y revenir. Mais, suivant leur Doctrine, ils pouvoient y revenir pour y être plus mal, & pour se voir réduits à la condition des brutes; il n'est donc pas facile de comprendre que l'espérance d'un semblable retour dût avoir une grande efficacité, pour les détacher du monde & de la vie. On sent encore moins la force du raisonnement, par lequel ils vouloient persuader à l'homme qu'il ne devoit point craindre la mort, parce qu'il étoit appelé à la souffrir plusieurs fois. Quoi qu'il en soit, si la Doctrine de la transmigration des ames avoit quelque vertu, pour affoiblir dans l'homme la crainte de la mort, on conviendra, au moins, que les Celtes, qui attendoient une vie immor-

(81) Plin. VII. 55;

telle,

telle , & qui étoient persuadés encore , qu'on ne pouvoit y arriver que par une mort violente , devoient trouver dans cette persuasion des sujets & des encouragemens tout particuliers pour mépriser cette vie temporelle , & pour se précipiter dans les plus grands dangers. C'est encore sur l'espérance de la résurrection , qu'étoit fondée la Coutume qu'avoient les Scythes & les Celtes (82) , d'enterrer , avec un homme mort , non-seulement les personnes qu'il avoit aimées , mais encore de l'or , de l'argent , avec tout ce qu'il avoit possédé de plus précieux. On croyoit , sans doute , que les personnes que l'on enterroit ensemble , ressusciteroient en même tems , & que les richesses , que l'on dépoisoit dans les tombeaux , pourroient leur être utiles après la résurrection.

§. IX. Voyons présentement où les Celtes plaçoient le lieu des peines & des récompenses. Lucain dit (83) que *les ames animent le corps dans un autre monde* , c'est-à-dire , dans un Pays séparé de notre continent. C'est ce que les anciens Habitans de l'Europe appelloient l'Isle , ou les Isles des Bienheureux. On trouve dans Démosthène (84) , que l'opinion reçue de son tems , parmi les Grecs , étoit que les gens de bien descendent en mourant aux Enfers , & vont trouver les Dieux Mânes. Mais que , selon l'ancienne Doctrine , elles étoient transportées dans l'Isle des Bienheureux. C'est dans ces Isles que Lucien (85) place , entr'autres héros , les deux Cyrus , Zamolxis & Anacharsis. Tzetzs , dans son Commentaire sur Lycophron , dit (86) « qu'Hésiode , Homère , Euripide , » Plutarque , Dion , Procope , Philostrate , & plusieurs autres , s'accordent à placer ces Isles dans la Mer Océane , & que c'est-là effectivement que l'on trouve l'Isle de la Grande-Bretagne , à l'Orient de la » Province de Bretagne , & à l'Occident de l'Isle de Thulé. »

Cependant , le témoignage de tous ces Auteurs ne seroit pas d'un grand poids , s'il ne paroïssoit par des passages formels de Plutarque & de Procope , que les Celtes même plaçoient le Paradis dans la Grande-Bretagne , ou au moins , dans quelqu'une des Isles voisines. Voici le passage de Plutarque (87) : « Démétrius dit qu'entre les Isles voisines

Les lieux des peines & des récompenses étoient dans l'Isle des Bienheureux , qui étoit la Grande-Bretagne.

L'Isle des Bienheureux étoit , selon les Celtes , la Grande-Bretagne.

(82) Cid. §. 6. note 66. Strabo XI pag. 503. Keyser. p. 172. On trouve ordinairement de l'argent dans les urnes que l'on déterre , même dans le Nord de l'Allemagne , où les Romains n'ont point pénétré. Hagenberg. Germ. Med. Diss. XI. pag. 30.

(83) Cid. §. VIII. note 75.

(84) Demosthen. Orat. Funeb. p. 157.

(85) Lucian. V. Hist. lib. II. p. 396.

(86) Tzetzs. ad Lycophr. pag. 123. 124. Enstath. ad Dion. Perieg. v. 541. p. 91.

(87) Plutarch. de Oracul. Defect. Tom. II.

» de la Grande-Bretagne, il y en a quelques unes désertes, que l'on
 » appelle les Isles des Génies & des Héros. Il suivit un jour, par
 » curiosité, un Roi qui s'embarquoit pour la plus voisine de ces Isles dé-
 » sertes; ils n'y trouverent qu'un petit nombre d'Habitans, qui vi-
 » voient dans une pleine sûreté, parce que les Bretons les tenoient
 » pour sacrés. Aussi-tôt qu'ils eurent débarqué dans l'île, il s'éleva une
 » violente tempête, accompagnée de différens prodiges, de coups de
 » vent, & de tourbillons de feu. Après que la tempête fut apaisée,
 » les Habitans de l'Isle leur dirent qu'il venoit de mourir quelque
 » grand personnage, Car, disoient ils, comme une chandelle allumée
 » n'incommode personne aussi long-tems qu'elle éclaire, au lieu qu'elle
 » répand une odeur désagréable, quand elle vient à s'éteindre, de
 » même aussi les grandes ames brillent d'une clarté agréable & bien-
 » faisante. Mais quand elles viennent à s'éteindre & à périr, elles exci-
 » tent souvent, comme cela vient d'arriver, des vents & de la grêle;
 » d'autres fois elles infectent l'air de vapeurs pestilentielles. On leur ra-
 » conta encore qu'il y avoit dans ces contrées une île, où le Géant
 » Briareus gardoit Saturne, qu'il tenoit enchaîné & endormi. Ce som-
 » meil étoit un nouveau charme, que l'on avoit inventé pour le lier,
 » & il avoit au tour de lui plusieurs Génies pour le servir. » Le pas-
 » sage de Procope est encore plus précis (88): « On prétend que les
 » ames des morts sont portées dans la Grande-Bretagne. Je vais rap-
 » porter la chose de la manière que les gens du Pays me l'ont racontée
 » fort souvent, & fort sérieusement, quoique j'aie beaucoup de penchant
 » à croire que la chose ne se passe qu'en rêve. Le long de la côte op-
 » posée à cette île, il y a plusieurs Villages occupés par des Pêcheurs,
 » par des Laboureurs, par des Marchands, qui vont trafiquer dans
 » la Grande-Bretagne. Sujets aux Francs, ils ne leur payent aucun
 » tribut, & on ne leur en a jamais imposé. Ils prétendent en avoir été
 » déchargés, parce qu'ils sont obligés de conduire tour-à-tour les
 » ames. Ceux qui doivent faire l'office de la nuit suivante se retirent
 » dans leur maison, d'abord qu'il fait obscur, & se couchent tranquille-
 » ment, en attendant les ordres de celui qui a la direction du trajet.

p. 419. & ex illo Euseb. Præpar. Evang. lib. V.
 882. 17. p. 207.

(88) Procop. Goth. lib. IV. cap. 20. p. 624.
 & ex illo Tzet. ad Lycoph. p. 123. 124.

« Vers le minuit, ils entendent quelqu'un qui frappe à leur porte, & qui les appelle tout bas ; sur le champ, ils se jettent à bas de leur lit, & courent à la Côte, sans savoir qu'elle est la cause secrète qui les y entraîne. Là, ils trouvent des barques vuides, & cependant si chargées, qu'elles s'élèvent à peine au dessus de l'eau d'un travers de doigt. En moins d'une heure, ils conduisent ces barques dans la Grande-Bretagne, au lieu que le trajet est ordinairement de vingt-quatre heures pour un vaisseau qui avance à force de rames. Arrivés à l'île, ils se retirent aussi-tôt que les âmes sont descendues du vaisseau, qui devient alors si léger, qu'il effleure à peine l'eau. Ils ne voyent personne, ni pendant le trajet, ni dans le débarquement. Mais ils entendent, à ce qu'ils disent, une voix qui articule à ceux qui reçoivent les âmes, le nom des personnes qui étoient sur le vaisseau, avec le nom de leur pere, & des charges dont ces personnes étoient revêtues. S'il y avoit des femmes dans la barque, la voix déclaroit le nom des Maris qu'elles avoient eu. »

Les Celtes, ou au moins les Gaulois, plaçoient donc le Paradis dans la Grande-Bretagne, ou dans quelqu'une des îles voisines. Il ne faut pas être surpris, après cela (89), que les Druides publiaient que leur Doctrine avoit été apportée de ce Pays-là ; c'étoit lui assurer une origine céleste & divine. Nous avons lu quelque part que la célèbre caverne que les Irlandois appellent le trou, où le purgatoire de Saint-Patrice, passoit autrefois pour être l'entrée de l'Enfer, & c'étoit peut-être là l'endroit où l'on prétendoit que Saturne étoit gardé par le Géant Briareus.

§. X. Les Anciens qu'on a consultés, n'entrent point dans un plus grand détail, & ne déterminent pas ce que les Celtes pensoient sur la nature même des peines & des récompenses, qui attendoient l'homme dans un autre vie. L'Edda des Islandois suppléera à ce défaut. Cet Ouvrage qui a été composé dans le treizième siècle, est un recueil de l'ancienne Mythologie des Peuples du Nord. Quoiqu'il soit rempli d'une infinité de fables puériles, on ne laisse pas d'y trouver divers morceaux, aussi anciens que curieux, sur la Religion de ces Peuples. Le Lecteur ne sera pas fâché qu'on en rapporte ici quelques-uns, qui ont

Personne
n'entre dans
le Paradis,
que ceux qui
mouroient
d'une mort
volente.

(89) *Caesar VI. 12.*

paru d'autant plus intéressans, qu'ils s'accordent parfaitement avec la Doctrine des Celtes, qui a fait le sujet de ce Chapitre.

Le lieu où les morts jouissoient de la souveraine félicité étoit le *Valhalla* (*), le palais du grand *Odin*; on ne pouvoit y entrer que par une mort violente. L'Edda y est formelle (90): « Tous les hommes qui ont » été tués à la guerre, depuis le commencement du monde, vont trouver » *Odin* dans le *Valhalla*. » Cette idée subsiste encore aujourd'hui parmi les Ostiaques, qui sont un Peuple Scythe, établi le long de l'Obi. Stralenberg, ayant demandé à un homme de cette Nation (91), *ce que leur ame devenoit après la mort?* L'Ostiaque répondit que « ceux d'entr'eux, qui mouroient d'une mort violente, ou à la guerre des Ours, » entroient d'abord dans le Ciel. Mais que ceux qui mouroient dans » leur lit, ou d'une autre sorte de mort naturelle, étoient obligés de » servir long-tems sous la terre, auprès du Dieu rigoureux, avant qu'ils » pussent être reçus dans le Ciel. »

Ceux qui
mouroient
de vieillesse &
de maladie
étoient précé-
pités dans
l'Enfer.

L'Enfer que les Irlandois appelloient *Niffheim*, le séjour des Vauriens, ou de la canaille, étoit partagé en neuf mondes. Le Génie qui en avoit la direction, étoit chargé de partager dans ces neuf mondes, toutes les personnes mortes de maladie, ou de vieillesse (92). « *Héla*, » ou *Hécate*, fut envoyée en *Niffheim*, & reçut l'Empire de neuf » mondes, pour y assigner des demeures à tous ceux qui lui sont en- » voyés. Là sont ceux qui meurent de maladie ou de vieillesse. » Ces idées étoient communes à tous les Peuples Scythes & Celtes (93). « Les » Ambres & les Celtibères sautoient & dansoient en allant à la bataille, » comme devant sortir de la vie d'une manière également glorieuse & » salutaire. Mais ils se lamentoient, quand ils étoient malades, comme » s'ils avoient dû périr de la manière du monde la plus ignominieuse & » la plus misérable. » La raison est sensible. Ceux qui perdoient la vie dans un combat, mouroient avec la ferme espérance de passer à un état de gloire & de bonheur. Ceux, au contraire, qu'une maladie dangereuse menaçoit d'une mort prochaine, étoient environnés des frayeurs de l'Enfer, qu'ils regardoient comme inévitable pour eux. Les Irlandoises, quand elles étoient accouchées d'un fils (94), prioient

(*) Keyfler, p. 127.

(90) Ci-dessous, §. 11. note 102.

(91) Stralenberg. p. 76. note 2.

(92) Edda Island. Mythol. 28.

(93) Valer. Max. II. cap. 6. n. 21.

(94) Ci-d. Liv. II. ch. 12. p. 302. note 32.

Dieu qu'il fût la grace à cet enfant de mourir à la guerre, c'est-à-dire, qu'elles faisoient des vœux pour son salut. Les Thraces s'accordoient tous (95) à quitter la vie par une mort volontaire. Les Espagnols (96) prévenoient la vieillesse & la mort naturelle, en se précipitant d'un rocher, ou en se jettant sur leur épée. La plupart des (97) Germains s'étrangloient eux-mêmes. Ils croyoient tous qu'une mort violente étoit la seule porte par laquelle l'homme pût entrer dans le séjour de la gloire, & de la félicité. Par la même raison, ces Peuples (98) croyoient rendre service aux malades & aux vieillards, en leur ôtant la vie d'une manière qui les délivrât des supplices de l'Enfer, & qui leur assurât une place honorable dans le *Valhalla*.

§. XI. L'idée que les Celtes se faisoient des plaisirs & des délices de l'autre vie, s'accordoit parfaitement avec l'inclination de ces Peuples. Ils ne connoissoient point d'autre plaisir que celui de manger, de boire, de dormir, & de se battre; aussi en faisoient-ils l'unique occupation des bienheureux. Tout le tems que les habitans du Paradis ne, passaient pas au lit, ou à table, ils l'employoient à s'excrimer & à se battre. Il faut écouter encore l'Edda des Islandois (99). « Le Val-
» halla a cinq cens quarante portes, si larges que huit cens Héros peu-
» vent facilement entrer & sortir de front par chacune d'elles. Voici
» quelle est la récréation journalière des Héros, quand ils ne passent
» pas leur tems à boire. D'abord qu'ils sont habillés, ils prennent tous
» leurs armes, & se rendent à la place, où ils ont coutume de s'exercer.
» Là ils se terrassent les uns les autres à grands coups d'épée; ce qui
» est un jeu, & un divertissement pour eux. Quand l'heure du dîner
» approche, ils remontent à cheval, & se rendent tous sains & saufs à la
» Cour, & s'y mettent à table pour boire. *Odin* est donc un grand
» Dieu, puisqu'il commande à une multitude d'hommes si innombrable.
» La même Mythologie dit que les Héros étoient servis à table
par des vierges qui leur présentoient à boire dans des cornes. (100). « Il
» y a encore dans le *Valhalla* d'autres vierges qui servent les Héros.
» Elles portent la boisson dans la salle à manger. Elles ont soin de

Idée que les
Celtes se fai-
soient des
plaisirs de
l'autre vie.

elon les Cel-
tes, les Héros
se battoient
dans le Para-
dis, mais ils
ne se faisoient
point de mal.

(95) Solin. cap. 15. p. 214.

(96) Ci-d. Liv. II. ch. 12. p. 333. note 22.

(97) Euseb. Prep. Ev. ex Bardeane VI. 10.

pag. 177.

(98) Ci-d. Liv. II. ch. 12. p. 333.

(99) Edda Island. Mythol. 35.

(100) Edda Island. Mythol. 31.

» la vaisselle, & de tout ce qui regarde le service de la table. Elles
 » tirent aussi les cornes du buffet pour les présenter aux Héros. »

On y buvoit de la bière. La boisson des Héros n'étoit pas l'ambroisie, mais de la bière. On le voit dans l'Hymne de Regnier Lodbrock, Roi de Dannemarck, qui a été citée ailleurs. Menant ses Troupes au combat, il leur dit, pour allumer leur courage (101) : Bientôt nous boirons de la bière
 » qui nous fera présentée dans des crânes, au palais du grand *Odin* : »

Bibemus cerevisiam brevi
 Ex concavis craniorum poculis
 In præstantis Odini domicilio.

On y mangeoit du lard d'un sanglier qui demeurait toujours entier.

A l'égard des mets que l'on servoit sur la table des Héros, le plus délicieux étoit le lard de sanglier (102). « Puisque tous les hommes
 » qui ont été tués à la guerre, depuis le commencement du monde,
 » vont trouver *Odin* dans le *Valhalla*, le nombre ne peut en être que
 » très-grand, & peu de gens savent d'où les Héros tirent leur nour-
 » riture. Mais il n'y a jamais dans le *Valhalla* une si grande multitude
 » d'hommes, que le seul lard de sanglier, que l'on appelle *scrimner*,
 » ne leur fût abondamment. Tous les jours on le cuit, mais le soir
 » on le retrouve tout entier. » Il paroît, par ce détail, que les Celtes
 associoient le corps à la félicité avenir. On y mangeoit, on y buvoit,
 on s'y battoit; mais c'étoit un corps impénétrable qui demeurait tou-
 jours dans une immortelle vigueur.

§. XII. Voilà ce que les Peuples Celtes pensoient des plaisirs d'une autre vie, & des moyens d'y parvenir. Leur Doctrine, sur cet article, étoit barbare autant que leur naturel; mais elle influoit sur toute leur conduite. Elle leur apprenoit à mépriser le danger (103), & à mourir avec une véritable joye. Au lieu d'attendre la mort, ils la prévenoient. Les Chrétiens, qui ont d'autres preuves, & une autre certitude d'une vie avenir, en font-ils plus inaccessibles aux frayeurs de la mort ? Attendant un état qui fera le siège, & la récompense éternelle de la vertu, aiment-ils la vertu, s'y attachent-ils autant que les Celtes s'appliquoient à acquérir cette bravoure qu'ils regardoient comme le seul chemin de l'immortalité ? Assurément ce parallèle, si on vouloit le

(101) Bartholin. de causis contemptu à Damis mortis lib. II. cap. 12. p. 557. ap. Mafcov Tom. II. p. 176.

(102) Edda Mythol. 33.

(103) Ci-d. Liv. II. ch. 16. p. 448. & suiv.

pouffer (104), au lieu d'être avantageux au Chrétien , tourneroit tout à sa confusion.

§. XIII. On a indiqué , on a même établi les principaux Dogmes de la Théologie de Celtes : c'est ce qu'il y avoit de plus important & de plus difficile dans le sujet qu'on s'étoit proposé de traiter. Il fera facile , après cela , d'éclaircir tout ce qui regardoit l'extérieur de la Religion de nos Peres , leurs cérémonies , leurs superstitions , parce que tout cela étoit fondé sur les principes qui viennent d'être exposés ; mais il est tems de finir ce Livre , qui s'est grossi insensiblement sous la main , & de donner aussi quelque relâche au Lecteur. Si nos recherches sont agréables au Public , ce sera un encouragement , pour nous obliger à continuer un travail , qui assurément n'est pas petit , mais qui ne rebutera point , si les autres éprouvent , en lisant nos recherches , le même plaisir que nous goûtons à les faire.

(104) » On pourroit pouffer ce parallèle plus loin , & , peut-être , trop , » dit M. Des Vignales dans ses observations sur le Manuscrit de l'Auteur.

Fin du Troisième Livre.



HISTOIRE DES CELTES.

LIVRE QUATRIÈME.

De l'extérieur de la Religion des Celtes ; des Sacrifices, des Cérémonies & des Superstitions qui étoient particulières à ces Peuples : Histoire abrégée des Philosophes Scythes & Celtes.

CHAPITRE PREMIER.

§. I. ON a exposé dans le Livre précédent, les principaux Dogmes de la Religion des Celtes. Il faut passer dans celui-ci, à l'extérieur de cette même Religion, représenter les sacrifices, les cérémonies, les superstitions, qui étoient particulières aux Peuples Celtes, & faire sentir, en même tems, l'étroite liaison & la parfaite correspondance qu'il y avoit entre leur Doctrine & le Culte qu'ils rendoient à la Divinité. Il ne sera pas difficile de satisfaire la curiosité du Lecteur, par rapport

Rapport à tout ce qui regarde l'extérieur de la Religion, qu'on a entrepris de faire connoître. Les Anciens entrent, à cet égard, dans un grand détail, & donnent beaucoup plus de lumières que sur le sujet du Dogme. On en voit bien la raison.

D'un côté, les Etrangers qui voyagerent dans la Celtique, furent frappés des barbares sacrifices qu'on y offroit aux Dieux, & de la différence sensible qu'il y avoit entre les cérémonies des Celtes ; & celles des autres Peuples. Mais, selon les apparences, ils en demeuroient-là ; sans se soucier de pénétrer dans l'intérieur de la Religion des Celtes, ni de connoître les idées & les sentimens dont ce Culte extérieur étoit le témoignage & la profession. De semblables recherches ne sont guères que pour les Savans. Encore leur arrive-t-il bien souvent de s'y méprendre. Plutarque, l'un des plus grands hommes de l'antiquité, a cru que (1) les Juifs adoroient le Dieu Bacchus, parce qu'on célébroit, dans la Palestine, une fête qui ressembloit aux Bacchanales des Grecs ; c'étoit celle des Tabernacles.

D'un autre côté, les Druides, qui vouloient que leur Doctrine fût tenue secrète, & qu'on évitât, surtout, de la communiquer à des Etrangers, ne pouvoient pas empêcher qu'on ne vît leurs sanctuaires, leurs sacrifices, & la plupart de leurs cérémonies. Au lieu donc, qu'il a fallu recourir souvent à des conjectures, pour découvrir divers Dogmes de la Religion des Celtes, on ne trouvera ici que des faits, qui sont dûment attestés, & qui contribueront beaucoup à éclaircir & à confirmer la Doctrine qui a été exposée dans le Livre précédent.

§. II. Selon le (2) plan qu'on s'est proposé, il faut parler premièrement des lieux où les Celtes tenoient leurs Assemblées Religieuses, des tems où ils avoient coutume de s'assembler, des Ministres qui présidoient au culte de la Divinité, & des différentes parties de ce culte, qui consistoit dans des prières, des sacrifices, des danses, des festins, & dans d'autres cérémonies. 2°. De là on passera aux superstitions des Peuples Celtes, dont les plus remarquables étoient la Magie & les Divinations. 3°. Viendra ensuite l'Histoire abrégée des plus célèbres Philosophes Scythes, & Celtes, tels qu'ont été Orphée, Zamolxis, Anacharsis, Dice-

Plan de ce
Livre.

(1) Ci-d. Livre III. ch. VI. §. 11. not. 82.

(2) Ci-d. Livre III. ch. I. §. 3.

neus; 4°. enfin, l'on finira ce Livre par quelques remarques sur la manière dont les Peuples Celtes ont reçu le Christianisme.

CHAPITRE II.

Les Celtes
n'avoient
point de
Temples.

§. I. IL a été remarqué ailleurs (1), que dans les tems les plus reculés, les Peuples Celtes étoient tous *Nomades*, c'est-à-dire, qu'ils couroient continuellement d'un Pays à l'autre, sans avoir de demeure fixe. Il n'est pas nécessaire d'avertir, qu'aussi long-tems que les Gaulois, les Germanis, & les Scythes en général, conserverent la coutume de passer leur vie sur des chariots (2), ils ne penserent point à bâtir des Temples. La chose parle d'elle-même. Mais il est constant encore, que ces Peuples, long-tems après qu'ils se furent établis & fixés dans un Pays, ne crurent pas qu'il fût permis de bâtir des Temples, de dresser des Autels, & de tenir leurs Assemblées Religieuses dans des lieux secrets, à la manière des autres Nations. Par exemple, « selon les Germains (3), c'étoit dégrader la majesté des Dieux célestes, que de les emprisonner dans des Temples, & de les représenter sous une figure humaine. »

Les Perses aussi ne vouloient pas (4) que l'on bâtît aux Dieux des Temples, qui ne pouvoient les contenir. On a vu dans le Livre précédent (5), quelle étoit la raison & le fondement de ce scrupule. Tous les Dieux que les Celtes adoroient, étoient, selon eux, unis d'une manière intime à quelque élément, ou à quelque partie du monde visible. C'est-là que les Dieux résidoient, qu'ils déployoient leur puissance, qu'ils donnoient des réponses. Attachés naturellement aux différentes parties de l'Univers, inséparables des Elémens, ils ne pouvoient s'unir aux ouvrages de l'homme, ni établir leur demeure dans des Temples, & dans des Images & des Statues, faites de la main de l'homme. De là, on concluoit qu'il falloit adorer, invoquer, consulter la Divinité, non pas dans les lieux où elle ne pouvoit déployer son effi-

(1) Ci-d. Liv. II. ch. 6. p. 144-148.

(2) De Alanis Am. Marcell. lib. XXXI. cap. 2. pag. 621. Arrian. Indic. p. 522.

(3) Tacit. Germ. cap. 9.

(4) Herodot. I. 131. Voyez ci-dess. Livre III. chap. IV. §. 9.

(5) Ci-d. Liv. III. ch. IV. §. 2.

tace, mais dans le monde, qu'elle remplit, qu'elle anime, & qui est son véritable Temple (6).

En conséquence de ce préjugé, les Celtes, au lieu de bâtir des Temples, démolissoient, quand ils en étoient les Maîtres, ceux que d'autres (7) avoient bâtis, faisoient eux-mêmes leurs dévotions publiques & particulières, *sub Dio*, c'est-à-dire, sous le Ciel, en plein air. Ainsi, un ancien Poète Athénien, nommé Cratinus (8), remarquoit que les Hyperboréens avoient coutume d'adorer la Divinité, non dans des Temples, mais sous le Ciel. Dinon disoit (9) la même chose des Perses, des Médes & des Mages, & nous verrons bientôt qu'il en étoit de même de tous les autres Peuples Scythes & Celtes.

Ils tenoient leurs Assemblées religieuses en plein air.

§. II. Une autre remarque qu'il faut faire ici, c'est que les Celtes qui avoient une demeure fixe, ne tenoient point leurs Assemblées Religieuses dans le lieu même de leur demeure, mais hors des Villes & des Villages, le long des grands chemins, dans quelque forêt, ou sur quelque montagne, voisine de l'endroit où ils étoient établis. On en a produit plusieurs exemples dans le Livre précédent, & ils se présenteront en foule dans celui-ci. Le Sanctuaire que les Espagnols appelloient *Teutatès* (10), du nom du Dieu qui y recevoit un culte Religieux, étoit sur une colline, voisine de la Ville de Carthagene. Celui que les Amazones (11) avoient consacré à la Terre, dans le voisinage d'Ephèse, étoit éloigné de la Ville (12) d'une distance de sept stades. L'Oracle d'Apollon, que les Méliens appelloient *Gryneus*, étoit dans une forêt voisine (13) de la Ville de Clazomene (14). Tous les Sanctuaires que le *Dis Pater* des Aborigines avoit en Italie (15), étoient sur des montagnes, ou le long des chemins.

Les Celtes qui avoient une demeure fixe, s'assembloient hors du lieu de leur demeure, pour invoquer la Divinité & lui offrir des sacrifices.

On a expliqué (16) ailleurs la raison de cet usage. Les Celtes étoient

(6) On se rappelle, à ce propos, ce distique de Buchanan, Poète Ecossois (*advors. Peregrinam*) qui exprime très-bien la Doctrine des Celtes :

Quem mare, quem tellus, quem non capir igneus æther

Clauditor in nullo Spiritus ille loco
Aut quæ dives habet passim circumspice mundus,
Hæc vera est ædes, hoc penetrabile Dei.

(7) Ciceron de Leg. lib. 2. p. 2894.

(8) Suidas. Hefych.

(9) Clem. Alex. *Unh. g.* 36. & ci-d. Liv. III. chap. IV. §. 5.

(10) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 2. not. 2.

(11) Ci-d. Liv. III. chap. 2. §. 7.

(12) Herodot. I. 26.

(13) Servius ad *Æneid* IV. v. 345. Voyez ci-dessus, Liv. III. ch. 5. §. 2. not. 16.

(14) C'étoit une Ville ancienne d'Ionie, dans l'Asie Mineure, entre Smyrne & Chios. Elle s'appella ensuite *Gryne* : ce n'est plus aujourd'hui qu'un petit Village.

(15) Ci-d. Liv. III. chap. 6. §. 14. not. 117. & 120.

(16) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 9.

dans l'idée qu'un Sanctuaire devoit être placé, 1°. dans un lieu solitaire, séparé du commerce des hommes ; & , 2°. dans un lieu inculte, où l'on ne vit rien qui ne fût l'ouvrage de la Nature , & où la main de l'homme n'eût point dérangé ni séparé les parties d'une matière qui étoit, pour ainsi dire, le corps & le véhicule de la Divinité. C'est ce qu'ils appelloient (17) *un lieu pur*. Cette double précaution étoit nécessaire, afin que rien ne pût troubler, ni interrompre, non-seulement l'attention du dévot, mais encore l'action de la Divinité qu'il alloit consulter. C'est dans cette vue qu'ils établissoient leurs Sanctuaires à une distance assez considérable du lieu de leurs habitations, sur des montagnes où la Divinité qui remplit l'Univers (18), avoit le passage ouvert & libre ; dans des forêts vierges (19), dont les arbres n'étoient point taillés ; dans des bruyères (20), dont le fonds n'eût pas été remué. Par la même raison, ils regardoient comme un sacrilège de labourer (21) la terre des lieux consacrés ; & pour prévenir, autant qu'il étoit possible, cette profanation, ils portoient dans les lieux où ils venoient célébrer leurs Mystères, un grand nombre (22) de grosses pierres, qui empêchoient que ni la charrue, ni la faux ne pussent y passer.

Les Sanctuaires les plus célèbres des Celtes étoient dans les Forêts.

§. III. Les Gaulois & les Germains avoient leurs Sanctuaires les plus célèbres dans des Forêts. Tacite l'assure des Germains. Ils estimoient qu'il ne convenoit point à la grandeur des Dieux célestes, de les renfermer dans des murailles (23) ; c'est pourquoi » ils consacroient des Bois & des Forêts, & appelloient du nom des Dieux ces lieux secrets, où ils ne voioient la Divinité que dans le respect qu'ils lui témoignent «.

Le même Historien fait mention de plusieurs Forêts sacrées, où des Cantons (24) & des peuples entiers s'assembloient pour l'exercice de leur Religion & pour célébrer leurs Fêtes solennelles, qui commençoient ordinairement par le Sacrifice d'un homme, que ces Barbares regardoient comme la plus excellente de toutes les Victimes que l'on

(17) Strabo XV. 732. Herodot. I. cap. 132.

(18) Ci-d. §. 1. note 7.

(19) C'est ce que Tacite appelle *castum nemus*. Tacit. Germ. cap. 40.

(20) Stephan. ex Polyb. XIII. p. 163. & Valerius in Excerpt. Polyb. p. 201.

(21) Justin XLIV. §. Herodot. VII. 115.

(22) Ci-d. Liv. III. chap. 6. §. 12. & ch. 14.

§. 8. note 35.

(23) Tacit. Germ. cap. 9. ci-d. Liv. III. ch. 2. §. 2. note 1.

(24) Tacit. Germ. 43. Hist. IV. 14.

put offrir aux Dieux. On le voit dans le Chapitre trente-neuvième de la *Germanie*, où est-il dit (25) que » tous les Peuples Semnons s'assemblent à certains jours par députés dans une Forêt consacrée par leurs aïeux, & que les mortels ont toujours révéree avec une frayeur » Religieuse. Ils y célèbrent les affreuses cérémonies de leur culte » barbare, dont la première est d'immoler un homme en public. « De-là vient que ces Forêts étoient un objet d'horreur pour les Etrangers, qui frémissaient en voyant des arbres arrosés du sang humain, & des têtes, des bras, des jambes & des squelettes entiers pendus ou cloués à ces arbres.

Il paroît, par Claudien, que cette coutume de s'assembler dans des Forêts, subsistait encore de son tems en Allemagne. Ce Poète, dans le premier Livre du Panégyrique de Stilicon, dit à son Héros, qu'il a donné tant de terreur aux Peuples de la Germanie, étendu si loin les bornes de l'Empire Romain (26), » que l'on peut chasser sûrement » dans la Forêt Hércynie, & abattre impunément ces bocages si terribles par les cruelles cérémonies qu'on y pratiquoit de toute ancienneté, & ces grands Chênes, qui étoient, en quelque manière, » les Dieux des Barbares. « Bien plus : du tems même de Saint Boniface (27), » il y avoit encore des Germains qui offroient des Sacrifices aux Bois & aux Fontaines, les uns en cachette, les autres tout ouvertement ».

Ce n'est donc pas sans raison que les Anciens Canons (28), cités ailleurs, condamnent cette Coutume de s'assembler dans des Forêts. Il est vrai que sous l'Evangile, toute sorte de lieux sont propres pour le service de Dieu. Ce n'est pas le lieu où l'on prie, mais les idées & les sentimens qu'on y apporte, qui rendent notre offrande agréable. Mais les Germains rendoient dans leurs Forêts sacrées à de fausses Divinités, un culte qui étoit, non-seulement superstitieux, mais encore cruel & barbare, & qui, par cela même, ne devoit point être toléré dans une société réglée. Savoir, après cela, si les Chrétiens faisoient bien d'immoler, à leur tour, les Germains qui ne vouloient renoncer, ni à leurs Forêts, ni aux Sacrifices qu'ils y avoient offerts de toute ancien-

(25) Tacit. Germ. cap. 39.

(26) Claudian. de Laud. Stilic. lib. I. v. 228.

(27) Vilibaldi. vit. S. Bonif. cap. 8. Othlo.

Lib. I. cap. 27.

(28) Ci-d. Liv. III. ch. IV. §. 2. not. 13. 14.

neté, c'est une question toute différente. Il est fort douteux que ni Saint-Boniface, ni les autres Missionnaires qui travaillèrent à la conversion des Peuples de la Grande Germanie, fussent en état de faire bien sentir à leurs Catéchumènes la différence qu'il y avoit entre des Payens, qui offroient des Victimes humaines à leurs Dieux, & des Chrétiens qui faisoient mourir les hommes qui ne vouloient pas reconnoître le leur.

§. IV. Ce qui vient d'être dit des Germains regarde aussi les Gaulois. (29) » Ils consacroient des Forêts aux Dieux, principalement des » Forêts de Chênes, & dans tous leurs sacrifices, ils tenoient à la » main des branches de cet arbre ». Selon les apparences, ce célèbre Sanctuaire du Pays de Chartres, où les Druides des Gaules (30) s'assembloient dans une certaine saison de l'année, étoit une Forêt. On verra dans la suite, sur quoi cette conjecture est fondée.

Tout ce qu'il est à propos que l'on remarque ici, c'est que, du tems de Jules-César, il y avoit encore dans la Province Narbonnoise, & jusqu'aux portes de Marseille, de ces Forêts consacrées, où les gens du Pays alloient faire leurs dévotions. Lucains, parlant du Siège que cette ville soutint contre une Armée de Jules-César, observe » que les » Assiégeans employèrent aux travaux (31) le bois d'une Forêt voisine » dont les arbres n'avoient jamais été taillés. Les cérémonies qui se » pratiquoient dans cette Forêt, étoient cruelles & barbares. On y » voyoit des Autels sur lesquels les gens du Pays immoloient des Victi- » mes humaines, & il n'y avoit pas un seul arbre qui ne fût arrosé du » sang de ces malheureux ».

On rapporte ces circonstances, parce qu'elles font sentir la conformité du culte que les Gaulois & les Germains rendoient à leurs Dieux. Tout cela étoit observé de la même manière par les Peuples de la Grande-Bretagne. C'étoit dans ces Forêts qu'ils alloient célébrer leurs festins sacrés (32), & offrir des Sacrifices qui ne différoient point de ceux des Gaulois & des Germains. Tacite l'a remarqué, en parlant de la prise de l'Isle de Man (*) par les Romains. » On abbat, dit-il, (33) les Fo- » rêts où les gens du Pays avoient pratiqué jusqu'alors de cruelles

(29) Plin. H. N. lib. XVI. cap. 44. p. 312.

(30) César VI. 18.

(31) Lucan. III. v. 399.

(32) Dio. Cass. lib. LXII. p. 704. Xiphil. in Nerone. p. 172. 173. ci-dessus Liv. III. ch. 16.

§. 1. note 11.

(*) C'est une Ile d'Angleterre, dans la Mer d'Irlande, entre les Côtes d'Ecosse & celles de la Principauté de Galles.

(33) Tacit. Ann. XIV. 20.

«superstitions, faisant fumer le sang des Captifs sur les Autels qui y étoient dressés, & consultant la Divinité par les entrailles de ces Victimes»

On a vu ailleurs que les anciens Habitans de l'Italie (34) avoient aussi une célèbre Forêt consacrée à la *Terre*. Les Méliens établis en Asie, servoient le Soleil dans une Forêt de laquelle ce Dieu avoit reçu le nom (35) d'*Apollon Grynaeus*. Parmi les Thraces, tous les Temples de *Mars* (36) étoient des Forêts. C'est l'une des raisons qui ont fait croire que ces Peuples servoient le Dieu *Bacchus*, dont on célébroit aussi les Fêtes (37) dans des Forêts & sur des hauteurs.

§. V. Si la Coutume de tenir les Assemblées Religieuses dans des Forêts étoit la plus générale parmi les Celtes, il y a de fortes raisons de croire que celle de faire ses dévotions sur des Montagnes étoit la plus ancienne. Il est vrai que les Forêts avoient une grande commodité. Indépendamment de la remarque de Sénèque qui prétend (38) que la solitude & l'obscurité d'une haute & vaste Forêt inspiroient à l'homme une espèce de frayeur Religieuse, & sembloient lui annoncer la présence de la Divinité; il est certain, d'ailleurs, que le Peuple y étoit à couvert du vent, de la pluie, & des ardeurs du Soleil (*). Mais les Montagnes avoient aussi un grand avantage, selon la Doctrine des Celtes. La Divinité qui animoit la matière y avoit le passage ouvert & libre. Son action n'y étoit point troublée par le tumulte de ce bas monde. Les esprits les plus purs, les plus attentifs, les plus pénétrants, étoient aussi les plus éloignés de notre atmosphère.

Les Celtes tenoient plus ancienne-ment leurs Assemblées religieuses sur des Montagnes.

Par ces raisons, les Celtes croyoient s'approcher de Dieu en s'approchant du Ciel. Ils consacroient à la Divinité des Collines, & montoient jusqu'au sommet des plus hautes Montagnes, pour y offrir leurs Sacrifices. On l'a dit des Pelasges, c'est-à-dire des anciens Habitans de la Grèce & de l'Asie mineure. (39) «Ils consacroient pour simulacres à Jupiter le sommet des hautes Montagnes, comme de l'Olympe & de

(34) Ci-d. Liv. III. ch. 3. §. 10. note 27.

(35) Ci-dess. §. 2. note 13. & Liv. III. ch. 5. §. 3. note 16.

(36) Statius Thebaïd. VII. v. 40. ci-dess. §. 2. note 20.

(37) Ci-d. Liv. III. ch. 15. §. 3. note 28.

(38) Seneca Epist. 41.

(*) Pouvoit-on y être à couvert des ardeurs du Soleil, puisque les assemblées se tenoient de nuit & à la lueur des flambeaux? Voyez ci-après, ch. 3. §. 1. 3. Note de l'Éditeur.

(39) Maxim. Tyr. Dissert. 38. Homer. Iliad. VIII. v. 48. ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 5. note 23.

» l'Ida. (40) Ils érigeoient des Autels à Jupiter sur la haute cime des Montagnes, comme on le voioit sur les Monts Hymettus & Parné-
 » thus ». De-là le furnom (41) d'*Epacrius*, que l'on donnoit à ce Jupiter, qui avoit ses Sanctuaires & ses Autels au sommet des Montagnes. Les Perfes aussi (42) montoient sur les plus hautes Montagnes, & y immoloient des Victimes à Jupiter, appelant de ce nom toute la voûte des Cieux.

Le même usage étoit établi dans tout l'Occident. Ainsi les Espagnols avoient (43) une Colline consacrée à leur *Teutatès*, & une Montagne Sainte (44) dont il n'étoit pas permis de remuer la terre. Les Gaulois avoient un Sanctuaire consacré à leur Jupiter sur la plus haute cime des Alpes, & c'est de-là qu'il avoit reçu le nom de (45) *Peninus* du mot *Penn*, ou de *Pinn*, qui signifioient la pointe, le sommet d'une Montagne. Les Allemands (46) rendoient un culte Religieux aux Collines. Les Aborigines servoient leur *Dis* (47) sur le Mont Soraë, & en général, sur tous les hauts lieux du (48) Pays. Les Gètes avoient une Montagne où résidoit leur souverain Sacrificateur, & qui par cette raison, étoit le Sanctuaire le plus célèbre qu'il y eût dans toute la Nation. Aussi l'appelloit-on (49) *la Montagne Sainte*.

Les Thraces, voisins des Gètes, avoient de même une *Sainte Montagne*, qui fut prise (50) par Philippe, Roi de Macédoine. C'est, peut-être, celle qui étoit consacrée à *Cotis* (51), dans le Pays des Edoniens. Cette Coutume de s'assembler sur des Montagnes étoit établie si généralement parmi les Thraces, que Strabon a cru pouvoir en conclure (52) que le Mont Hélicon & plusieurs autres Montagnes de la Grèce, avoient été consacrées par les Thraces, dans le tems qu'ils étoient Maîtres du Pays. Enfin, les Phrygiens avoient la plupart de leurs Sanctuaires sur des Montagnes, telles que l'étoient

(40) Etymol. magn. in *ἐπακριος Ζεύς* p. 352.

(41) *Ἐπακριος Ζεύς*. Hesych.

(42) Herodot. I. 131. Strabo XV. 732.

(43) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 3. not. 2.

(44) Ci-d. §. 2. note 21.

(45) Livius XXI. 38. Serv. ad. *Æneid.* X. 73.

pag. 593. Inscriptio apud Guich. Histoire de Savoie, Tom. I. lib. I. cap. 4.

(46) Ci-d. Liv. III. cap. 4. §. 2. note 10.

(47) Servius ad *Æn.* XI. 785. Ci-d. Liv. III.

chap. 6. §. 14. not. 120.

(48) Dionys. Halic. lib. I. cap. 4. p. 27. ci-dessus, Liv. III. ch. 6. §. 14. not. 117.

(49) Strabo VII. 298. Statius Sylv. lib. I. l. v. 80. Idem Syl. lib. III. l. v. 169.

(50) *Æschines* de Falf. Leg. p. 258.

(51) Strabo X. 470. ci-dessus, Liv. III. ch. 6. §. 12. not. 94. & suiv.

(52) Strabo IX. 410. X. 471.

les Monts de *Berecynthus* (53), *Dindymus*, *Cybèle*, *Agdeftis*. De-là vient que leur Jupiter est ordinairement représenté dans (54) les Médailles, par une Montagne placée au milieu d'un Temple.

§. VI. Il ne faut pas oublier ici que les Celtes établissoient ordinairement leurs Sanctuaires sur des Montagnes ou dans des Forêts, où il y eût une Fontaine ; un Lac ou quelque Eau courante. Par exemple, les Habitans du Gévaudan (55) alloient célébrer une Fête solennelle autour d'un Lac que l'on voyoit sur le Mont Hélanus. Les Germains avoient une Forêt (56) consacrée à la Terre, & il y avoit, au milieu de cette Forêt, un Lac où on lavoit la Déesse, après l'avoir promenée dans toute la contrée : dans la Forêt (57) d'Arícia se trouvoit aussi un Lac consacré, que l'on appelloit le miroir de Diane.

Les Celtes établissoient ordinairement leurs Sanctuaires près des Fontaines, des Lacs ou de quelque Eau courante.

On voit bien la raison de cette Coutume, dont il feroit facile de produire plusieurs autres exemples. Les Celtes avoient besoin d'eau pour les Ablutions, pour les Sacrifices, & pour cuire la Chair des Victimes que l'on mangeoit ordinairement dans le lieu même où elles avoient été immolées ; d'ailleurs ils plaçoient (58) dans les Lacs, dans les Fontaines, & dans les Eaux courantes, certains Génies qui instruisoient l'homme de sa destinée, pourvu qu'ils en reçussent un Culte convenable. Ainsi, afin qu'un Sanctuaire fût bien accrédité, il falloit qu'on pût y consulter la Divinité, & recevoir la réponse en plusieurs manières, par le moyen des différentes divinations qu'on tiroit de l'Air, des Arbres, des Victimes & surtout de l'Eau & du Feu.

De-là vient que les Historiens qui parlent des superstitions des Peuples Celtes, s'accordent à dire (59) qu'ils rendoient un Culte religieux aux Arbres, aux Forêts, aux Montagnes, aux Rochers, & aux Eaux courantes. Par la même raison, les anciens Canons qui condamnent ces superstitions (60), interdisent toujours le Culte des Fontaines, avec celui des Montagnes & des Forêts. C'étoit dans de semblables endroits, que les Celtes faisoient leurs Assemblées Religieuses, & qu'ils

(53) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 5. note 18.

(54) Science des Médailles p. 184.

(55) Ci-d. Liv. III. ch. 9. §. 4. not. 22.

(56) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 3. not. 11.

(57) Ci-dessus, Liv. III. chap. 8. §. 10. notes 98. 99. 100. 101. 102. 103.

(58) Ci-d. Liv. III. ch. 9. ch. 4. §. 7. not. 33.

(59) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 2. not. 8. 13. 14. Leg. Longobard. 2 Lindenbr. lib. II. Tit. 38. pag. 635.

(60) Ci-d. §. 3. not. 27. & Liv. III. chap. 4. §. 2. not. 10. 11. 15.

pratiquoient des divinations qui étoient, en quelque maniere, l'unique but de leur Culte.

Ils avoient
aussi des San-
ctuaires dans
des Carre-
fours.

§. VII. Enfin les Peuples Celtes avoient plusieurs de leurs Sanctuaires le long des grands chemins, & sur-tout dans des (61) Carrefours, c'est-à-dire dans des lieux où plusieurs chemins se réunissoient. Quand il n'y avoit ni Forêt, ni Montagne, ni Colline dans le voisinage d'un Canton ou d'un Village, le Peuple établissoit le Sanctuaire en rase campagne; & comme il y avoit de ces lieux consacrés, où les Habitans de plusieurs Cantons, & les Peuples entiers célébroient des Fêtes solennelles, il falloit nécessairement que plusieurs chemins vinssent y aboutir. Ainsi il y avoit dans le Pays des Edoniens, près de la ville d'Amphipolis, & du fleuve Strymon (62), un célèbre Sanctuaire que l'on appelloit les *neuf Chemins*. On lui avoit sans doute donné ce nom, parce que les Habitans de neuf Cantons différens s'y assembloient dans une certaine saison de l'année, pour célébrer la Fête de *Cotis* & de *Bendis*.

Les Temples
n'appartiennent
point à
la Religion
des Celtes.

§. VIII. De tout ce qui vient d'être dit, il faut conclure que les Temples, faits de main d'homme, n'appartiennent pas proprement à l'ancienne Religion des Peuples Scythes & Celtes. Tant que ces Peuples conservèrent leurs propres idées, & qu'ils n'adoptèrent pas des superstitions étrangères, ils regardèrent comme une impiété (63) & comme une folie, d'ériger des Temples à la Divinité. Hérodote, Strabon & Tacite le remarquent expressément, en parlant des Scythes, des Romains & des Perses. Si ces mêmes Historiens ne laissent pas de leur attribuer ailleurs des Temples, il est visible qu'en se servant d'un terme usité dans leur Langue, ils ne l'ont employé que dans un sens impropre, & qu'il ne désigne, dans ces endroits, qu'un lieu consacré.

Par exemple, Hérodote dit (64) que les Scythes ne consacrent des Temples qu'au Dieu Mars. Mais il remarque, en même tems, que le Temple (65) étoit une espèce de Colline que l'on faisoit avec des fascines & de la terre. Tacite parlant de plusieurs Peuples établis dans le cœur de la Grande-Germanie, dit (66) qu'ils servent en commun la Déesse *Herthus*, qu'ils la promènent dans toutes les Contrées voisines, &

(61) Ci-d. Liv. III. ch. 2. §. 2. not. 66-67-68.
chap. 14. §. 6. not. 68. & §. 7. not. 76.

(62) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 2. not. 98-99-100.

(63) Ci-d. §. 1. not. 3. 4.

(64) Herodot. IV. 59.

(65) Ci-dessous, §. 11. not. 83.

(66) Ci-d. Liv. III. ch. 2. §. 3. note 11.

qu'après qu'elle s'est rassasiée d'être dans la compagnie des mortels, ils la ramenant dans son Temple. Mais il avoit dit un peu plus haut, que ce Temple étoit une *chaste Forêt*, où l'on conservoit un charriot consacré à la Déesse *Herthus*. Strabon aussi fait mention (67) des Temples d'*Anaïs*, & d'*Omanus*, où les Mages rendoient un culte religieux au Feu. Mais on voit, dans le même endroit, que les Temples (68) étoient de grands enclos, où l'on conservoit le feu sacré au milieu de beaucoup de cendres.

A l'égard des Temples, proprement ainsi nommés, que l'on voioit dans la Celtique, les uns avoient été bâtis par des étrangers, les autres avoient été élevés par les gens du Pays, dans un tems où ils avoient déjà abandonné leur ancienne Religion, pour embrasser celle des Grecs ou des Romains qui les avoient soumis, ou qui s'étoient établis dans leur voisinage. Par exemple, les Cariens, les Léléges, & d'autres Peuples Scythes avoient envahi autrefois une partie de l'Asie mineure. Aussi longtems qu'ils furent les maîtres du Pays, leurs Sanctuaires étoient (69) des Montagnes & des Forêts. Ce ne fut, dit Vitruve (70), qu'après que les Cariens & les Léléges, eurent été dépouillés par les Grecs, que ceux-ci commencèrent à bâtir les magnifiques Temples que l'on voit aujourd'hui dans l'Ionie.

Justin assure (71) que les Grecs établis à Marseille enseignèrent aux Gaulois à cultiver leurs terres, à bâtir des villes & à les enfermer de murailles. C'est de-là aussi, que les Divinités, les cérémonies des Grecs, & en particulier, la coutume d'ériger des Temples aux Dieux, passèrent insensiblement dans les Gaules. Tite-Live (72) & Polybe (73) semblent insinuer que les Gaulois d'Italie avoient des Temples, lorsqu'ils furent soumis par les Romains, peu de tems avant la seconde guerre Punique. La chose n'est pas certaine, parce que le mot de *Temple* est peut-être employé par ces Historiens, dans un sens impropre. Mais en supposant la vérité du fait, il est assez naturel de présumer que la coutume de consacrer des Temples aux Dieux, avoit passé des Romains, & des Etrusques, aux Gaulois leurs voisins.

(67) Ci-d. Liv. III. ch. 10. §. 2. mot. 17.

(68) Ci-d. Liv. III. ch. 10. §. 2. mot. 17.

(69) Voyez en les preuves ci-dess. Liv. III. chap. 8. §. 5. 6.

(70) Vitruvius lib. IV. cap. 1. p. 60.

(71) Justin XLIII. 3.

(72) Livius, lib. XXIII. cap. 24.

(73) Polyb. II. 119.

Enfin Tacite, parlant de l'expédition que Germanicus entreprit contre les Marſes, l'an 767 de Rome, dit (74) que ce Prince fit raser juſqu'aux fondemens, tous les édifices tant ſacrés que profanes, & en particulier, ce célèbre Temple que les gens du pays appelloient *Tanfana* (*). Mais ces Marſes étoient voiſins du Rhin, le long duquel les Romains avoient établi des Colonies, bâti des Temples, introduit leur Religion; juſques-là qu'il y avoit près de Cologne un Temple qui avoit été conſacré à Auguſte (75), de ſon vivant, & dans lequel un Prince Germain (76) exerçoit le Pontificat.

Les Celtes
n'avoient ni
Images ni Sta-
tues qui re-
présentaſſent
la Divinité,
ſous la forme
de l'homme,
ou de quelque
animal.

§. IX. Les Peuples Celtes n'avoient ni images, ni ſtatues qui repréſentaſſent la Divinité ſous la forme de l'homme ou de quelque animal. Ce n'eſt pas que la Peinture & la Sculpture leur fuſſent entièrement inconnues; ils avoient des enſeignes militaires (77), qui étoient des figures de dragons, de ſangliers, & d'autres animaux, & en tems de paix, ces enſeignes étoient remiſes aux Druïdes, qui les conſervoient dans les forêts ſacrées. Peut-être que ces figures n'étoient pas mieux faites que les anciennes idoles des Grecs (78), que l'homme le plus ſérieux ne pouvoit regarder ſans éclater de rire. Mais au reſte, les Celtes trouvoient dans leur Théologie, des raiſons qui leur défendoient de repréſenter la Divinité dans des images, ou dans des ſtatues, & de rendre un culte religieux à ces repréſentations.

1.º Ils adoroient des Dieux ſpirituels, invifibles; ils diſoient en conféquence qu'on abbaïſſoit la Divinité, en lui attribuant une forme dont elle n'étoit pas ſuſceptible, fût-ce même la forme du plus excellent de tous les êtres matériels. « Les Germains eſtimoient (79), comme » l'a remarqué Tacite, qu'il ne convenoit point à la grandeur des » Dieux céleſtes de les renfermer dans l'enceinte des murailles, ni » de les repréſenter ſous la forme de l'homme ». Hérodote dit à-peu-près la même choſe des Perſes (80) : Ce n'eſt pas leur coutume d'ériger des » Statues, des Temples, & des Autels. Ils accuſent même de folie » ceux qui le font. La raiſon en eſt, à mon avis, qu'ils ne croient point, » comme les Grecs, que les Dieux ſoient iſſus des hommes ».

(74) Tacit. Ann. I. 51.

(*) Voyez les Remarques ſur la Germanie de Tacite par M. l'Abbé de la Bleterie, p. 144.

(75) On l'appelloit *Ara Liborum*. Tacit. Ann. I. 39.

(76) Tacit. Ann. I. 57.

(77) Arrian. Taſtic. p. 80. Val. Flac. lib. v. 8.

v. 89. Tacit. Germ. cap. 7. & cap. 45.

(78) Athen. XIV. init. p. 614.

(79) Ci-d. §. 1. not. 3.

(80) Ci-deſſ. §. 1. not. 4. & Liv. III. ch. 2. §. 2. not. 6.

2.^o Les autres Payens étoient dans l'idée que les Dieux auxquels ils consacroient des Temples & des Idoles, venoient y établir leur demeure, & que c'étoit-là, par conséquent, qu'il falloit les consulter, leur demander des grâces. De-là la cérémonie de l'évocation, par laquelle on conjuroit les Dieux de se retirer d'un lieu où on les croyoit présens d'une façon particulière. Les Celtes, au contraire, étoient dans l'opinion, que la Divinité étant unie aux Elémens & aux différentes parties de la matière, & cela d'une manière à ne pouvoir en être séparée, ne devoit point être servie dans des Temples, & dans des Idoles. Ils se croioient même autorisés, par ces raisons, à détruire les Temples, qui étoient le domicile des morts, au lieu d'être celui de la Divinité, & à briser des Idoles, qui ne pouvant donner aux hommes aucune idée de Dieu, n'étant même propres qu'à leur en donner de fausses, étoient d'ailleurs l'objet d'un culte superstitieux, & impie, par cela même que la Divinité ne pouvoit s'unir aux ouvrages de l'homme.

§. X. Cela n'empêchoit pas, cependant, que les Celtes n'eussent leurs simulacres; mais ils différoient entièrement de ceux des autres Peuples. Pour en parler avec plus de précision, il paroît à propos de distinguer les simulacres des Peuples Nomades de ceux des Peuples qui avoient une demeure fixe. Les premiers semblent n'avoir été que des symboles auxquels on attachoit l'idée & le culte de la Divinité, afin que la dévotion eût un objet présent & sensible. Les seconds recevoient un culte religieux, parce qu'on y plaçoit un Esprit, une Divinité qui prononçoit des oracles, & qui distribuoit des grâces.

Ils avoient cependant leurs simulacres, qui différoient entièrement de ceux des autres Peuples.

§. XI. Le simulacre des Peuples Nomades étoit une épée ou une halebard. Hérodote rapportant dans le quatrième livre de son Histoire, l'expédition que Darius Hystaspe entreprit contre les Scythes qui demeuroient au Nord du Danube, en prend occasion de décrire fort au long la manière de vivre de ces Scythes, qui reçurent dans la fuite le nom de Gètes ou de Goths. Il remarque qu'ils étoient Nomades (81). « On ne peut, dit-il, les surprendre, ni même les trouver, s'ils ne le veulent pas, parce qu'ils n'ont ni Villes, ni Fortereffes, & que chacun porte sa maison avec soi. Ils sont habiles à tirer des flèches à cheval. Aulieu de vivre de pain, ils tirent toute leur subsistance de

Le Simulacre des Peuples Nomades étoit une Epée.

(81) Herodot. IV. 46.

» leurs troupeaux, & n'ont point d'autres maisons que leurs chariots »

Hérodote parle ensuite de la Religion de ces Peuples, & dit (82) que les Scythes rendent, à la vérité, un culte extérieur à Vesta, à Jupiter, à la Terre, à Apollon, à Vénus Uranie, à Hercule & à Neptune; mais qu'ils sont dans l'opinion qu'il ne faut consacrer des simulacres, des autels & des temples qu'à Mars (83). » Voici, ajoute-t-il, de quelle manière les Scythes ont coutume, de toute ancienneté, d'élever des » Temples à Mars. On marque un terrain de trois stades en long & » en large, dans lequel on assemble un monceau de fascines, qui n'a » pas tout-à-fait la même hauteur. Audessus du monceau, on forme » une plaine quarrée, qui est escarpée par trois de ses côtés. On monte » au quatrième par une pente douce. Ils portent tous les ans, sur cette » plaine, cent cinquante chariots de fascines fraîches, les vieilles se » pourrissent à l'air. Chaque Peuple a une vieille épée de fer, que l'on » place sur ce monceau, & c'est-là le simulacre de Mars, auquel on » offre annuellement des chevaux & d'autres victimes, & cela en beau- » coup plus grand nombre qu'aux autres Dieux. Ils immolent aussi » le centième des prisonniers qu'ils font à la guerre, offrant ces victi- » mes d'une manière toute différente des autres. Après avoir répandu » du vin sur la tête des prisonniers, on les égorge dans un vaisseau des- » tiné à cela, & ensuite on va répandre leur sang sur l'épée ».

§. XII. On a prouvé ailleurs (84), que le *Mars* des Peuples Scythes & des Gètes, est celui qu'ils appelloient dans leur langue *Tay* ou *Vodan*, & qui étoit regardé par ces Peuples comme le Dieu suprême, & en même tems, comme le protecteur des guerriers. Il reste donc ici deux choses à remarquer.

1.^o Quoique les Scythes, dont il s'agit ici, n'eussent point de demeure fixe, & qu'ils fussent obligés de se transporter d'un pâturage à l'autre, pour faire subsister leurs troupeaux, ils bornoient leurs courses aux Contrées qui sont entre le Danube & le Niester, & se retrouvoient tous, dans une certaine saison de l'année, au même lieu, pour y tenir le champ de Mars, c'est-à-dire, l'assemblée générale de la Nation, qui commençoit par des sacrifices de différentes espèces, offerts au Dieu qui

(82) Voyez le passage ci-dess. Liv. III. ch. 3. §. 3. not. 8.

(83) Hérodote. IV. 62.

(84) Ci-dess. Liv. III. ch. 6. §. 10. & ch. 7. §. 2. 3. 4. not. 39-62.

présidoit à la guerre. Le lieu où l'on offroit ces sacrifices, étoit une espèce de colline artificielle que l'on formoit avec de la terre & des fascines. Cet usage étoit un reste de l'ancienne superstition, qui vouloit que les Sanctuaires fussent dans des lieux élevés. Là où il n'y avoit pas de montagnes, on suppléoit à ce défaut par des amas de terre que l'on entretenoit toujours d'une égale hauteur, en y portant, tous les ans, de nouvelles fascines.

2.^o La fête que les Scythes célébroient en l'honneur de leurs Mars, commençoit par la cérémonie de planter, au milieu du Sanctuaire, une vieille épée de fer, que l'on conservoit précieusement au milieu de chaque Peuple; c'étoit-là le simulacre de Mars, aussi long-tems que la solemnité duroit. Quelques Anciens ont cru (85) que les Scythes regardoient cette épée comme une véritable Divinité. Ils ont assuré qu'elle étoit l'objet propre & direct de leur adoration. Mais ils se sont trompés. Elle n'étoit, comme Hérodote (86), & d'autres l'ont reconnu, qu'un simulacre, un symbole, auquel les Scythes attachoient l'idée & le culte de leur Mars. S'ils répandoient sur ce glaive le sang des victimes, & en particulier, celui des prisonniers, c'étoit pour rendre au Dieu de la guerre une espèce d'hommage des avantages qu'ils avoient remporté sur leurs ennemis, & pour en obtenir de nouvelles victoires pendant l'expédition qu'on alloit proposer & résoudre dans l'Assemblée générale de la Nation. De-là vient que cette épée ne recevoit un culte religieux qu'aussi long-tems qu'elle demeurait plantée au milieu du Sanctuaire, c'est-à-dire, pendant tout le tems que l'Assemblée subsistait. Quand la solemnité étoit finie, on remettoit l'épée au Roi, ou au Sacrificateur, qui étoit chargé du soin de la garder, & de la représenter l'année suivante.

§. XIII. Cette coutume de célébrer les Mystères de la Religion autour d'une épée, subsistait encore du tems de l'Empereur Valens, parmi les Alains, qui étoient une Nation Gothique (87). Mais ils le faisoient avec moins de cérémonies que les Gètes, ou les Goths, qui vivoient du tems d'Hérodote. « Les Alains, dit Ammien-Marcélin (88), n'ont ni » Temples, ni Chapelles, ni même une seule cabane couverte de chau-

(85) Lucian. Joy. Trag. pag. 699. Epiphân. lib. I. pag. 8. Amm. Marc. lib. XVII. cap. 12. pag. 179.

(86) Pomp. Mela lib. II. cap. 1. p. 41. Solin.

cap. XXV. pag. 232. Clem. Alex. Coh. ad Gent. pag. 56

(87) Procop. Vand. lib. I. cap. 3. p. 182.

(88) Amm. Marc. lib. XXXI. cap. 2. p. 621.

» me. Ils plantent en terre, avec des cérémonies barbares, une épée
 » nue, qu'ils adorent avec beaucoup de respect, comme étant le Dieu
 » Mars, Protecteur des Provinces qu'ils parcourent. » Il ne faut pas
 être surpris, après cela, que les Peuples Scythes & Celtes témoignassent
 tant de respect pour les armes, & particulièrement pour l'épée. Quand
 ils étoient appelés à prêter serment (89), ils juroient par leur épée.
 Dans les Traités de paix (90), ou d'alliance, ils donnoient une épée
 pour gage de leur foi. La raison de ces usages est sensible. L'épée étoit,
 parmi ces Peuples, le symbole, le simulacre de leur Mars; les sermens
 qu'ils prêtoient sur leurs armes, étoient donc des engagemens dont
 on prenoit pour témoin & pour garant, le Dieu qui présidoit à la
 guerre, & que l'on regardoit, en même tems, comme le maître sou-
 verain des Dieux & des hommes.

§. XIV. Clément d'Alexandrie & Saint Epiphane assurent, d'après des
 Auteurs plus anciens (91), que la coutume de rendre des hommages
 Religieux à une épée, s'étendoit aussi à cette autre sorte de Scythes,
 que l'on désignoit sous le nom de Sarmates. Nous ne doutons pas de la
 vérité du fait, au moins la chose paroît-elle claire, par rapport aux Huns
 & aux Avars. On trouve qu'Attila (92), Roi des Huns, ayant recou-
 vré, par hasard, une de ces vieilles épées, que les anciens Rois de Scy-
 thie avoient ordinairement sous leur garde, s'en félicita beaucoup; il se
 persuada même que cette épée lui promettoit l'Empire de l'Univers,
 & la victoire dans toutes les guerres qu'il entreprendroit. A l'égard des
 Avars, on voit un de leurs Chans, qui vivoit du tems de l'Empereur
 Justinien, prêter aux Romains de la manière suivante, le serment usité
 au milieu de sa Nation (93): « Ayant tiré son épée, & l'ayant élevée, il
 » souhaite que l'épée l'exterminât avec toute la Nation des Avars,
 » s'il jettoit un pont sur la Save dans quelque mauvaise intention contre
 » les Romains. »

Quelques
 Peuples Celtes
 avoient pour

§. XV. Il y avoit des Peuples où le simulacre de Mars n'étoit pas une
 épée, mais une lance. Ainsi Justin, après avoir dit que, du tems de Ro-

(89) Voyez ci-dess. §. 12. not. 85. & Liv. II. chap. 7. p. 170. not. 87.

(90) Adam Bremenf. cap. 30. Keyßer, p. 164.

(91) Ci-d. §. 12. not. 85-86.

(92) Jornand. Gotth. cap. 35, p. 661-662. &

Priscus Rhetor, in Excerpt. Legat. p. 65. Cette épée parvint en Allemagne. Schaffnaburg, ad An. 1071. pag. 483.

(93) Menander in Excerpt. Legat. p. 128.

mulus;

justus, la lance étoit la marque de la dignité Royale, ajoute (94) : « Les Anciens ont même rendu les honneurs divins à des lances, en la place des Dieux immortels, & c'est en mémoire de ce culte qu'on représente, encore aujourd'hui, les Dieux avec des lances. » Si l'on prend à la lettre les expressions de cet Auteur, il semble que les anciens Habitans de l'Italie ne connussent & ne servissent point d'autres Divinités que leurs lances. Mais assurément, ce n'étoit pas-là la pensée de Justin, ni celle de Trogue Pompée, dont il est l'Abréviateur. C'est assez le défaut des Abrégés d'être obscurs, à proportion qu'ils sont concis. Au reste, il est certain, comme Varron nous l'apprend (95), que les Romains adoroient anciennement des lances, parce qu'elles étoient, parmi eux, le simulacre du Dieu Mars.

simulacre
Lance.

§. XVI. Il y avoit aussi dans l'Asie Mineure des Peuples Scythes, qui rendoient à la lance les mêmes honneurs que les autres Scythes rendoient à l'épée. Ils l'adoroient, & la donnoient pour gage de leur foi. Par exemple, dans la retraite des dix mille (96), Xénophon, étant arrivé avec ses Grecs au Pays des Macrons, entra en traité avec eux, & après qu'on fut convenu des articles, il reçut une lance, & en donna une autre pour la confirmation du traité; les Barbares lui dirent que c'étoit-là, de toute ancienneté, le gage le plus assuré qu'ils pussent donner de leur foi.

Dans les Actes Apostoliques, attribués à Abdias, l'Apôtre est introduit, disant aux Scythes, à qui il prêchoit l'Evangile (97) : « Abattez ce Mars, & le brisez; dressez en sa place la croix de Notre-Seigneur Jésus-Christ, & l'adorez. » Ce Mars étoit une lance qui représentoit, parmi les Scythes, le Dieu de la Guerre. On fait bien que l'Histoire Apostolique d'Abdias est un ouvrage du cinquième ou sixième siècle, & que, par cette raison, elle ne peut guères servir à nous faire connoître les usages des anciens Scythes. Mais M. de Beausobre qui étoit un juge très-compétent en ces matières, a observé (98) que l'Auteur de cette pièce n'a fait que copier des Mémoires anciens, dres-

(94) Justin. Hist. l. 1.
(95) Clem. Alex. Strom. l. 1. c. 17. Anab. lib. vi. p. 197. Diod. Sic. XIV. p. 412.
(96) Xénoph. Anab. lib. V. p. 128. Diod. Sic. XV. p. 412.
(97) Fabric. Codic. Apocryph. N. T. Tom. I.

pag. 739. La Légende des Saints porte, à-peu-près, la même chose. Hist. Longob. de la Légende de sainto Philippo Apostolo p. m. 154.
(98) Histoire de Beausobre. l. II. ch. 6. pag. 409. & suiv.

fés par des Auteurs Grecs & Syriens, à qui les Peuples Scythes de l'Asie Mineure ne devoient pas être inconnus.

§. XVII. Il y a quelqu'apparence que la lance étoit aussi le simulacre de la Divinité parmi les Pélasges, qui étoient les anciens Habitans de la Grèce. On croit l'entrevoir dans ce que l'Histoire, ou la Mythologie des Grecs rapporte d'un Theffalien, nommé Cénée, qui doit avoir vécu une génération, environ, avant la guerre de Troye, puisqu'il étoit contemporain de Thésée (99), & de Nestor. On dit (100) « que ce Cénée étoit un homme brave & invulnérable. Mais on l'accuse, en même-tems, d'avoir été un impie qui, au lieu d'offrir ses prières & ses sacrifices aux Dieux immortels, n'adoroit uniquement que sa propre lance. Non content de lui rendre un service religieux, il alloit quelquefois la planter dans une place publique, & là, il obligeoit tous les passans à rendre des honneurs divins à sa lance, à moins qu'ils n'aimassent mieux se battre avec lui. Jupiter punit l'orgueil & l'impie de Cénée, en suscitant contre lui les Centaures, qui le firent périr, ou plutôt qui l'enfoncerent vivant dans la terre, en renversant sur lui des sapins & des chênes. »

Comme le tems & les autres circonstances de l'expulsion (101) des Pélasges s'accordent avec le tems & les lieux où l'on fait vivre Cénée, cet homme que les Grecs font passer pour un impie & un athée, devoit être quelque Pélasge violent & emporté ; qui, demeurant attaché à l'ancienne Religion, ne vouloit pas que personne s'en départît, & forçoit tous ceux qu'il rencontroit à fléchir le genou devant le simulacre de son Dieu. Il y a dans toutes les Religions de ces esprits furieux, qui emploient la force & la contrainte, sinon pour convaincre les incrédules, au moins pour les opprimer, ou pour leur arracher un culte qui est indigne d'un homme raisonnable, par cela même que l'esprit & le cœur le détestent en secret.

Les simulacres des Peuples, qui avoient une demeure fixe, étoient le plus souvent un arbre.

§. XVIII. Voilà quels étoient les simulacres des Peuples Nomades. Des épées, des lances, étoient regardées comme le symbole du Dieu *Teut* ou *Odin*, qui avoit (102) placé les hommes dans ce monde, comme dans un champ de bataille, pour s'y distinguer par leur valeur, & qui

(99) Homer. Iliad. I. v. 264.

(100) Apollon. Aragonaut. lib. I. p. 7. & 30.

& Schol. Eustathius ad Iliad. I. p. 101. Vossius

de Gr. & Prog. Hist. lib. ix. cap. 5. p. 224.

(101) Ci-d. Liv. I. ch. 9.

(102) Ci-d. Liv. III. ch. 7. & 18.

réserroit une félicité particulière à ceux qui périssent dans le noble métier des armes. Les Peuples qui avoient une demeure fixe, & qui faisoient leurs Assemblées religieuses dans des forêts, choisissent ordinairement quelque grand & bel arbre, pour être le symbole du Dieu qu'ils adoroient, & l'objet sensible de leur culte. Maxime de Tyr le dit des Gaulois (103) : « Les Celtes reconnoissent un Dieu, mais le simulacre de Jupiter est, parmi eux, un grand chêne. » Il en étoit de même des Peuples de la Germanie. « Les Allemands, disoit Agathias (104), » rendent un culte religieux à certains arbres & aux eaux courantes. » Grégoire de Tours (105) reproche la même idolâtrie à les Francs. Helmodus observe aussi (106) que les Saxons, qui demeuroient au-delà de l'Elbe, servoient encore, de son tems, les forêts & les fontaines.

Les Missionnaires Chrétiens trouwerent ce culte établi dans toutes les contrées de la Germanie, où ils porterent l'Evangile. Par exemple, Saint Amand, passant dans un Canton situé le long de l'Escaut, appelé *Gandavum* (107), trouva que les Peuples y adoroient toute sorte d'arbres & de bois. On peut voir aussi dans la vie de Saint Boniface, écrite par Othon, de quelle manière cet Apôtre des Germains, appuyé de l'autorité de Charles-Martel, & ayant avec lui une bonne escorte (108), abattit dans un lieu du Pays de Hesse, nommé *Glismar*, un grand arbre, que les gens du Pays appelloient l'arbre de Jupiter. Depuis même que la Religion Chrétienne eut été reçue dans les Gaules & dans la Germanie, une partie du Peuple ne laissoit pas de se rendre dans les forêts, & d'y faire l'exercice de sa Religion, autour des arbres consacrés. C'est ce qui est constant par une lettre que Grégoire-le-Grand écrit à la Reine Brunehaud. (109). « Nous vous exhortons », dit-il à cette Princeesse, « d'interposer votre autorité, pour empêcher que vos Sujets n'offrent

(103) *Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 5. not. 22.*
 (104) Agath. lib. I. p. 18. *Ci-dessus, Liv. III. chap. 4. §. 2. not. 10.*
 (105) Gregor. Tur. lib. II. p. 278. *Ci-dessus Liv. III. ch. 4. §. 2. not. 11.*
 (106) Helmod. Chron. Slav. cap. 48. p. 106. *Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 2. not. 14.*
 (107) *Vita Sancti Amandi, apud Du Chesne, Tom. I. p. 645.*
 (108) Othlo Vit. Sancti Bonifacii, lib. I. apud Canis. A. L. Tom. IV. p. 421. *Epist. Greg.*

Papæ ad S. Bonifac. in vitâ B. Waltgeri Auctore wigando Friesbyr. Bilefeld. p. 286. Sulp. Severo rapporte quelque chose de semblable de Saint Martin. Vita S. Mart. cap. 13. p. 320.
 (109) Gregor. Magn. Epist. ad Brunehild. lib. VII. Epist. 5, Dufresne a rassemblé, dans son Glossaire, un grand nombre de passages qui prouvent que cette idolâtrie subsista long tems dans les Gaules. Voyez l'article *Arbres Sacrés* Tom. I. p. 327.

» des victimes aux Idoles, qu'ils ne rendent un service religieux aux
» arbres, & qu'ils ne fassent un sacrifice sacrilège de la tête des animaux. »

La Religion Chrétienne s'établit insensiblement dans les Pays de Hesse & de Turinge (110), après que ces Provinces eurent passé sous la domination des Francs, par la défaite d'*Hermenfroi*, Roi de Turinge, arrivée au commencement du sixième siècle, (l'an 530). Lorsque Saint Boniface vint prêcher l'Évangile dans ces Contrées, environ deux cents ans après, il trouva, comme on l'a déjà remarqué (111), que les gens du Pays alloient offrir des sacrifices aux bois & aux forêts, les uns en cachette, & les autres hautement & en public. On voit bien que ceux qui s'y rendoient ouvertement, étoient les partisans de l'ancienne Religion. Ceux, au contraire, qui faisoient profession du Christianisme, n'y alloient qu'en secret, de peur d'être recherchés & punis, s'ils avoient participé publiquement à l'Idolatrie Payenne. Cette superstition de faire des sacrifices au pied d'un arbre consacré, étoit si enracinée dans l'esprit des Peuples Celtes, qu'il fallut des siècles entiers pour les en détourner. De-là, les Canons des Conciles & les Capitulaires des Rois de France qu'on a eu occasion de citer ailleurs (112), & qui défendent sous de rigoureuses peines de vénérer les arbres & les fontaines, de s'assembler dans les forêts, & d'y pratiquer quelque autre superstition Payenne.

Nature du
culte que l'on
rendoit aux
Arbres consa-
crés.

§. XIX. Passons à la nature même du culte que les Peuples Celtes rendoient aux arbres consacrés. On trouve 1°. Qu'ils alloient faire leurs prières devant ces arbres (113), & qu'ils y allumeroient des flambeaux. On verra, dans le Chapitre suivant, la raison de ce dernier usage.

2°. Ils arrosoient l'arbre consacré, (114) & même les arbres voisins, du sang des hommes & des animaux qu'ils avoient immolés.

3°. Ils attachoient à ces arbres la tête (115) & la main droite des hommes dont ils avoient fait un sacrifice à leurs Dieux. On y clouoit aussi la tête des autres Victimes (116) comme une preuve de la dévotion

(110) *Phys. Sagenen d'antiquar. Chaussoni* & *Chaussoni Turgini*, lib. III. cap. 20. & 21.

(111) *Ch. d. S. 20. note 27.*

(112) *Ci-d. lib. III. ch. 4. §. 2. note 3. 13. 24. 25. 26. pag. 14. 25. 16. 24. De Frelon in *Monum. Sacra* Tom. I. p. 327.*

(113) *Ci-d. lib. III. ch. 4. §. 2. note 12. 13.*

(114) *Ci-d. §. 4. note 31.*

(115) *Tact. Ann. I. 61. Strabo III. 134. Les Peuples qui avoient des Temples attachoient ces têtes à la porte du Temple. *Ann. Martel. lib. XXII. c. 2. p. 215. Cyrill. adv. Jul. lib. 4. pag. 141.**

(116) On ne sait où Martel avoit pris ce

des Peuples, & de la multitude des sacrifices qu'ils offroient. C'est ce que Grégoire-le-Grand appelle *faire un sacrifice sacrilège de la tête des animaux*. La tête étoit pour ainsi dire la portion de la Divinité. » Les Alamands », dit Agathias, (117) » servent des arbres, des eaux courantes, des côteaux, des vallées, & leur offrent des chevaux, & d'autres animaux auxquels ils coupent la tête ». Le corps de la Victime appartenoit à celui qui faisoit l'offrande, & si la chair en étoit bonne à manger, il en régaloit sa famille & ses amis, dans le festin dont le sacrifice étoit ordinairement suivi.

4°. Chacun faisoit des présents, selon son pouvoir, aux arbres consacrés, & les Guerriers, en particulier, avoient coutume de leur offrir une partie du butin qu'ils faisoient sur l'ennemi. Ainsi Jornandès, après avoir dit (118) » que les Goths appaisoient leur Mars par un culte extrêmement barbare, & qu'ils lui offroient pour victime les prisonniers qu'ils faisoient à la guerre », ajoute (119) que « les mêmes Goths vouoient au Dieu de la guerre les prémices de leur butin, & que pour l'honorer, ils pendoient à des arbres ses dépouilles, c'est-à-dire, les armes de leurs ennemis » ; c'est ce que signifie proprement le mot latin de *Spolia* ou de *Exuvie*. Il n'y avoit pas jusqu'aux ornemens militaires, dont les Celtes ne chargeassent les arbres qui étoient l'objet de leur culte Religieux. Ainsi les Gaulois, conduits par Arioviste, avoient fait vœu (120) d'employer le butin qu'ils feroient sur les Romains, à un collier pour leur Dieu Mars. Mars est le Dieu suprême des Gaulois, le même que Maxime de Tyr appelle (121) *Jupiter*, & dont le simulacre étoit un grand chêne. Cette coutume de donner des colliers aux arbres, s'étendoit jusqu'aux Perses. Hérodote rapporte (122) que « Xerxès traversant la Phrygie, y vit un Platané ou Platané (*) qui

qu'il dit du but de cet usage. « Quand ils s'en étoient immolé des victimes, ils les pendoient aux arbres d'alentour, auxquels, selon leur croyance, le sang & l'attachement de ces animaux sacrés communiquent une sainteté & une vie presque Divine. » Histoire de France, avant Clovis p. 40.

(117) C. d. L. V. III. ch. 4. §. 2. not. 1.

(118) Jörn. cap. V. p. 617.

(119) Ibidem.

(120) Florus II. 4. Cela arriva l'an de Rome 581.

(121) C. d. L. V. III. ch. 4. §. 2. not. 1.

(122) Herodot. VII. 51. Elian. V. H. II. 14.

(*) Le Platané est un grand arbre dont les rameaux s'étendent au large comme ceux du noyer. Ses feuilles sont grandes, & donnent beaucoup d'ombrage. Le Platané des Indes Orientales & Occidentales, appelé autrement *Musa* ou le *Bananier*, est une plante dont les feuilles sont longues d'environ 4, 5, ou 6 pieds, & larges de 15 ou 18. pouces : elles peuvent servir de nages & de serviettes.

» lui parut si beau, qu'il y pendit un colier d'or, & qu'il laissa encore un de ses gardes auprès de l'arbre, pour empêcher qu'on ne lui fit aucun dommage »; c'est-à-dire, que cet arbre reçut les mêmes honneurs, que l'on rendoit aux arbres consacrés. Hagemberg s'est donc assurément trompé, (123), lorsqu'il a prétendu que la coutume d'attacher des rubans, des bandes, & d'autres ornemens aux arbres auprès desquels on immoloit les Victimes, vient originairement d'Italie, & qu'elle a passé de-là, non-seulement en Germanie, mais encore dans les Gaules & en Angleterre. Cet usage étoit anciennement établi parmi tous les Peuples de l'Europe, & ce n'étoit pas de l'Italie qu'il avoit été porté en Perse.

5°. Enfin les arbres consacrés étoient encore une espèce d'oracles où l'on consultoit la Divinité & où l'on recevoit ses réponses. Les Celtes croyoient (124), comme on l'a remarqué ailleurs, que le mouvement des branches & des feuilles d'un arbre, le bruit qu'elles font, quand elles sont agitées du vent, étoient des signes & des prestiges fort intelligibles, pour un homme versé dans la science des Divinations. En conséquence de ce préjugé, les dévots, quand ils étoient en prière devant un arbre consacré, faisoient une grande attention à ces signes que la Divinité leur donnoit pour les instruire de leur destinée. De-là vient que les anciens Canons défendoient, non-seulement (125) d'adorer la Divinité devant des arbres, mais encore d'y faire des enchantemens & des observations. Ces abus marchaient ordinairement l'un à la suite de l'autre. On adoroit la Divinité que l'on croyoit présente dans l'arbre. Ensuite on lui demandoit quelque Oracle, ou quelque merveille, on faisoit des observations & des enchantemens; des observations pour être instruit de l'avenir; des enchantemens pour conjurer la Divinité, & pour en obtenir quelque chose d'extraordinaire; en un mot, on exerçoit sous l'arbre les deux arts qui faisoient l'essentiel de la Religion des Celtes, c'est-à-dire, la Divination & la Magie. C'est ce qui fait juger que les arbres consacrés n'étoient pas seulement, par

(123) Hagemberg. German. Med. Diss. VIII. §. 29. pag. 202.

(124) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 10. & 11.

(125) Leg. Longob. ap. Lindenb. lib. II. Tit. 32. Leg. I. pag. 635. Conseil. Antiochod.

Can. 3. Du Frein. Gloss. in Arboris Sacri; Tom. I. §. 27. Voyez aussi le Glossaire de Lindenbrog p. 1557. Keyser p. 71-72, & ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 2. n. 13.

celui de la Terre, qu'ils appelloient la femme, & qui est, selon toutes les apparences, la *Vénus* dont il s'agit ici. L'Oracle même de Dodone étoit un (131) chêne. Quand quelqu'un venoit consulter cet Oracle, on lui faisoit voir de loin l'arbre (132), qui se remuoit avec un certain bruit, après quoi, la Prêtresse prenoit la parole, & répondoit au nom de *Jupiter*. Il y avoit au pied de l'arbre (133) une fontaine, par le murmure de laquelle les Dieux déclaroient aussi leur volonté. Voilà une conformité bien marquée entre les Celtes & les premiers Habitans de la Grèce. Le plus ancien Sanctuaire des Grecs étoit une forêt. Il y avoit au milieu de la forêt un arbre consacré, qui étoit le simulacre de *Jupiter*, & qui, par cela même, rendoit des Oracles.

On trouve dans le Scholaste d'Aristophane une autre particularité, qui mérite d'être rapportée. « Les Laboureurs, dit-il, (134) ont coutume, en Grèce, de clouer aux arbres la tête & les membres de quelque animal; ils croient prévenir, par-là, les maléfices dont on pourroit se servir pour faire mourir les arbres. Les Chasseurs, qui ont fait quelque capture, ont aussi coutume, en l'honneur de Diane, d'attacher à quelque arbre de la forêt, où ils ont chassé, la tête ou un pied de l'animal qu'ils ont tué. » On voyoit la même chose dans toute la Celtique, & il paroît fort vraisemblable que ces différens usages tiroient leur origine du culte que les anciens Habitans de l'Europe rendoient aux arbres.

Temples &
Simulacres
des anciens
Peuples de l'Italie.

On a promis de dire aussi un mot concernant la Religion de l'Italie. Les Aborigènes, qui étoient les maîtres du Pays Latin, avant que les Perses y eussent envoyé des Colonies, faisoient leurs Assemblées Religieuses sous des arbres qu'ils consacroient à leurs (135) Dieux, & ils pendoient à ces arbres les dépouilles de leurs ennemis. « C'étoient-là autrefois, dit Plin. (136), les Temples des Dieux, & les gens de la campagne, qui ont conservé plus long-tems l'ancienne simplicité, consacrent, encore aujourd'hui, à la Divinité de grands & beaux ar-

(131) Homer. Odyss. XIV. v. 327. XIX. v. 496.
Virg. Georg. II. v. 16. Servius ad h. l. p. 499.
Idem ad Georg. I. v. 8. p. 61. Stephan. de Urb.
pag. 310.
(132) Suidas in Dodon. Eust. ad Iliad. II. 150.
pag. 335.
(133) Servius ad Æneid. III. v. 466.

(134) Schol. Aristoph. Nat. p. 24. Col. 2.
(135) Livius, lib. I. cap. 10. Virgil Æneid. X.
v. 423. Servius ad h. l. p. 417. Lucan, lib. I.
v. 436.
(136) Plin. lib. XII. cap. 1. Virgil dit à-peu-
près la même chose, Georg. lib. III. v. 322.
Servius ad h. l.

» bres, »

« bres. » Festus remarque aussi (137) que le nom de *Fagutal*, que portoit une Chapelle de *Jupiter*, tiroit son origine de ce qu'il y avoit eu anciennement, à la même place, un hêtre consacré à ce Dieu. Il y a bien de l'apparence que l'arbre de la forêt d'Aricie, dont on a parlé ailleurs (138), & auquel il étoit défendu de toucher, étoit aussi le simulacre de la Déesse. Le culte extérieur des Peuples Sarmates ne différoit point, sur cet article, de celui des Celtes. Au moins, Helmoldus (139) témoigne avoir vu dans le Pays des Slaves, de vieux chênes qui étoient consacrés au Dieu *Proven*. On trouve même, encore aujourd'hui, dans les vastes Contrées de la Moscovie, divers Peuples Scythes qui conservent le même culte. « Les Czérémisses du Royaume de Casan (140), » dit Stralemberg, tiennent leurs Assemblées Religieuses sous un arbre, » & pendent à cet arbre la peau & la carcasse des victimes qu'ils ont offertes. Les Jakutes, qui sont un Peuple de la Sibérie (141), font » aussi leurs dévotions autour d'un grand arbre, & y pendent la tête » des chevaux & des bœufs qu'ils ont immolés, avec toute sorte de » bagatelles de fer & de cuivre. »

§. XXL. Quand un arbre consacré mourait, ou de vieillesse, ou de quelque accident, il ne perdoit pas pour cela le privilège d'être le symbole de la Divinité. On en ôtoit l'écorce, on le tailloit en pyramide ou en colonne, afin qu'il durât plus long-tems, & on lui rendoit, sous cette nouvelle forme, les mêmes honneurs qu'auparavant. Ainsi le Moine Vitikind rapporte que (142) les Saxons rendoient un culte religieux à des colonnes, qui étoient l'effigie de leur Mars. « Ils ser- » voient, dit Adam de Brême (143), un tronc d'arbre, extrêmement » haut, qu'ils appelloient en leur Langue *Irmenful*, & qui signifie, » en Latin, la colonne universelle. » Selon Valérius Flaccus, les Coralliens, Peuple Scythe, ou Thracien, (144) avoient pour simulacres de *Jupiter* de grandes colonnes. La même chose se pratiquoit aussi en Grèce, où les plus anciennes statues (145) d'Appollon, de (146) Junon,

Quand les Arbres consacrés mouraient, les Celtes en faisoient des Colonnes pour être la Symbole de la Divinité.

(137) Pomp. Festus Pauli Diac. p. 286.

(138) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 10. not. 69. &

Liv. II. ch. 12. p. 283. not. 78.

(139) Helmold. cap. 84. p. 182.

(140) Stralemberg, p. 346-479.

(141) Ibid. p. 376.

(142) Ci-d. Liv. III. ch. 7. §. 1. not. 11.

(143) Ci-d. Liv. III. ch. 7. §. 1. not. 12.

(144) Valerius Flaccus, lib. vi. v. 29.

(145) Clem. Alex. Strom. lib. I. p. 419. On a remarqué ailleurs que cet Oracle avoit été fondé par les Hyperboréens. Pausan. Phocic. V. pag. 209.

(146) Clem. Alex. Strom. lib. I. p. 419. Voyez Scaliger not. ad Enseb. Chron. p. 24.

de (147) Cérès & de (148) Pallas, étoient des colonnes. Il y a lieu de croire que les dévots emportoient dans leurs maisons, les branches qui tomboient des arbres consacrés, & qu'ils en faisoient l'objet de leur culte religieux, quand une maladie, ou quelque autre obstacle les empêchoient d'aller faire leurs prières au pied de l'arbre même. On ne peut guères expliquer autrement ce qui est rapporté (149), que les Cariens servoient en la place de *Diane* une pièce de bois, qui n'étoit pas même polie, & (150) que les Romains vénéroient, comme une Divinité, un gros bâton dont on avoit ôté l'écorce. Les branches du bois sacré étoient des espèces de Reliques auxquelles on attribuoit la même vertu qu'au corps & au tronc de l'arbre dont elles avoient été détachées; de la même manière que les Catholiques Romains vénèrent, non-seulement divers membres du corps d'un Saint, mais encore ses cheveux, ses habits, &c. en un mot, tout ce qu'ils croient lui avoir appartenu, & tout ce qui a touché à son corps.

Les Celtes avoient quel que fois une pierre pour le Symbole de la Divinité.

§. XXII. Il paroît, par tout ce qui vient d'être dit, que les Peuples Celtes, qui avoient une demeure fixe, choisissoient ordinairement quelque bel arbre, pour être le simulacre du Dieu qu'ils adoroient, & pour en faire, conséquemment, l'objet sensible de leur culte. On trouve, cependant, que quelques-uns de ces Peuples plaçoient, au milieu de leurs Sanctuaires, un caillou, ou quelque grosse pierre, qui n'eût point été travaillée, autour de laquelle ils alloient faire l'exercice de leur Religion. On a vu ailleurs (151) que les Celtes, pour empêcher qu'on ne remuât la terre des lieux consacrés, y portoient un grand nombre de grosses pierres. Mais ceux dont il s'agit ici, avoient, outre cela, une pierre qui portoit le nom de la Divinité dont elle étoit le symbole, & dont elle recevoit les honneurs. En Phrygie (152), le simulacre de la Mere des Dieux étoit une pierre qui, dans une certaine saison de l'année, étoit promenée en pompe par tout le Pays. Sur le Mont Ida, où la même Déesse avoit un Sanctuaire fort célèbre, l'objet du culte étoit un caillou consacré, que l'on voyoit au pied d'un grand chêne :

(147) Tertullian. Apologet. p. 17.

(148) Voyez la note précédente.

(149) Arnobius, lib. vi. p. 197.

(150) Sext. Pomp. B. Diac. p. 278. Servius ad *Æneid* IV. 56. On peut, peut-être, rapporter ici la superstition que le Code Théodosien

condamne sous le nom de *Dendrophori*, Leg. 20. de Paganis. V. Du Fresne, Gloss. Tom. II. p. 61.

(151) Ci-d. §. 2, notes 20. 21. & Livre III. ch. 6. §. 13. ch. 14. §. 1. not. 25.

(152) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 3, not. 19. & suiv.

*Religiosa Silex, densus quam Pinus obumbrat
Frondibus (153).*

Appollonius rapporte dans ses Argonautiques (154), qu'il y avoit dans une île voisine du Pays de Chosyniens un Temple, & dans le Temple une pierre noire, auprès de laquelle les Amazones alloient faire leurs prières, & offrir leurs sacrifices. On ne peut pas douter que ce ne soit là aussi le (155) *Jupiter Lapis* des Peuples Scythes de l'Asie-mineure, que l'on voit sur plusieurs anciennes Médailles.

Au reste, ce culte n'étoit pas particulier aux Scythes qui avoient passé en Asie. Il avoit été établi dans toute la Grèce (156), « où l'on ren- » doit anciennement les honneurs divins, non pas à des Idoles, mais » à des pierres brutes. » Les Canons qu'on a eu occasion de citer ailleurs, & qui défendent (157) d'adorer des pierres, prouvent même que cette sorte d'idolâtrie étoit reçue dans une grande partie de l'Occident.

On ne fait si les symboles auxquels les anciens Habitans de l'Europe attachoient l'idée & le culte de la Dinité, ne seroit pas l'origine de la Fable qui porte (158) que le Genre humain a été formé (*ex δρυων και πετρων*) *de chênes & de pierres*. Les nouveaux Grecs débitoient des fables ridicules sur la formation de l'homme. Les Pélasges, qui se moquoient de ces fables, disoient que le Créateur de l'homme étoit *le Dieu des chênes & des pierres*, c'est-à-dire, le Dieu *Teut*, l'Être suprême qui étoit adoré dans ces simulacres. Peut-être que les partisans de la nouvelle Religion, pour donner à leur tour du ridicule aux Pélasges, les accusoient d'enseigner que l'homme étoit né d'une pierre ou d'un chêne. C'est une conjecture qu'on ne voudroit, cependant, pas garantir : on l'abandonne de bon cœur aux Lecteurs, pour la recevoir, ou pour la rejeter, comme ils le jugeront à propos.

§. XXIII. L'on croit pouvoir conclure présentement que les simulacres qui représentent la Divinité sous la forme de l'homme, ou de quelque animal, n'appartiennent pas proprement à la Religion des Peuples Cel-

Fable sur la
formation de
l'homme.

Les Romains
n'ont repré-
senté la Divi-
nité, sous la
forme de

- (153) Claudian. de Rapt. Prof. lib. I. v. 254.
(154) Apollon. Argon. lib. II. 256.
(155) Science des Médailles, p. 184.
(156) Pausan. VII. 579.
(157) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 2. not. 8. 13.
& 14. Can. 20. Concil. Nannet. apud Labbeum
Tom. IX. p. 474. & f. Voyez d'autres Canons dans
Keyser, Antiq. Sept. p. 13-15.
(158) Eustath. ad Iliad. I. p. 24. Etymolog.

gicon magnum in voce *παλαμφτει* pag. 647.
Virgil. Eneid. VIII. v. 315. Juvenal. Satyr. 6.
Eustath. ad Iliad. XVII. v. 126. p. 1262. don-
ne, cependant, une autre raison de cette Fable.
Il dit que, comme les Anciens exposoient les
» nouveaux nés dans des chênes & dans des pier-
» res cavées, ceux qui trouvoient des enfans ainsi
» exposés, publioient que les hommes étoient
» produits par les chênes, & par les pierres. »

Ec 2

l'homme,
qu'après le
tenir de Nu-
ma Pompi-
lius.

tes. Par-tout où l'on en trouve, l'ancienne Religion étoit déjà altérée & corrompue par des superstitions étrangères. Quelques exemples rendront la chose plus sensible. Numa Pompilius, qui étoit (159) Sabbin d'origine, & qui demeura toujours attaché à la Religion de ses Peres, avoit défendu aux Romains (160) de faire des images de la Divinité, & de lui attribuer la forme de l'homme, ou des animaux. « Il » croyoit, dit Plutarque (161), que des choses basses & viles ne sont pas » propres pour en représenter d'autres plus excellentes, & que la Divinité ne peut même être conçue autrement que de la pensée. » Cette Loi demeura dans toute sa force, jusqu'à l'an 170 de Rome (162), & on ne voyoit ni image, ni statue dans les Temples & dans les Chapelles qui avoient été bâties avant ce (163) tems-là.

Ce ne fut qu'après l'année dont on vient de parler, que Tarquin l'ancien (164), qui étoit Grec d'origine, & qui avoit été élevé en Hétfurie (165), inonda la ville d'Idoles & de superstitions étrangères. On croit même entrevoir que ce changement avoit souffert de grandes & longues oppositions, puisque Tarquin ne vint à bout d'introduire à Rome le culte des Grecs, que l'an 170, qui étoit la trente-deuxième de son règne, dont le commencement tombe (166) sur l'an 138.

Les Perses
n'eurent ni
Images, ni
Statues. ni
Autels jus-
qu'au règne
d'Artaxerxès
Mnemon.

Les Perses n'avoient anciennement ni Images (167), ni Statues, ni Autels; ils en condamnoient même l'usage, par les raisons que l'on a exposées (168) ailleurs. Artaxerxès Mnemon qui commença à régner vers la fin de la XCIII Olympiade, fut le premier qui introduisit, parmi les Perses, des simulacres qui avoient la forme de l'homme (169): il fit placer, en divers endroits de ses Etats, des Statues de la *Vénus-Anaïtis*. Jules-César dit (170) que les Gaulois servoient principalement *Mercur*,

(159) Voyez ci-d. Liv. I. ch. 10. p. 44. & lib. IX. cap. 5. p. 223.
Siv. Liv. III. ch. 2. §. 10. not. 108.

(160) Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 15. pag. 257.

(161) Plutarch. in Num. Tom. I. p. 45.

(162) Voyez la note précédente. August. de Civit. Dei lib. IV. cap. 21. p. 169.

(163) Voyez la not. 161. Ovid. Fast. VI. v. 295.
Numa Pompilius avoit fondé le Temple de Vesta. Ci-d. Liv. III. ch. 10. §. 1. not. 3.

(164) Strabo V. 219. VIII. 978.

(165) Tertull. Apol. p. 27. 28. Voyez sur ce passage de Tertullien Voss. de Idol. Gentil.

(166) Dionys. Halic. lib. VII. p. 104. C'est l'an de Rome 138. Solin. cap. 2. p. 152. Petav. Raa. Temp. lib. II. pag. 54. Eusebe met le commencement du règne de Tarquin l'ancien à l'an de Rome 134. Can. p. 159.

(167) Herodot. I. 131. Strabo XV. 732. Diog. Laert. p. 5. & suiv.

(168) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 9.

(169) Clem. Alex. Coh. ad gent. p. 57. Il y a dans le Grec τὸ Ἀνθρώπου ὄμοιον, qu'il faut traduire *Donn'Orbi filio*.

(170) César VI. 17.

que c'étoit celui de tous les Dieux dont on voyoit le plus de simulacres dans les Gaules. L'on a montré que ce *Mercur* (171) est le *Teutat*, le Dieu suprême des Gaulois. Maxime de Tyr qui l'appelle Jupiter, nous avertit (172) que les simulacres étoient de grands chênes. L'un de ces passages explique l'autre, & fait voir que Jules-César a pris ici le mot de *Simulacre* dans un sens général & impropre. On n'ignore pas que Lucain (173), parlant de ce bocage sacré que les Gaulois avoient dans le voisinage de Marseille, fait mention de quelques simulacres qu'on y trouva, & qui n'étoient pas les arbres mêmes. « On voyoit, dit-il, » sur des troncs d'arbres, les tristes simulacres des Dieux. » Il ne seroit pas surprenant que les Gaulois étant aux portes de Marseille, eussent adopté quelques-unes des superstitions des Grecs, & particulièrement celle de représenter & de servir les Dieux sous la forme de l'homme. Mais Lucain remarque expressément « que les simulacres étoient faits sans » art, qu'ils n'avoient aucune forme, & que la terreur qu'ils donnerent » au Soldat Romain, fut d'autant plus grande qu'il n'avoit jamais vu » des Dieux d'une semblable figure (174) : »

Simulacraque moesta Deorum,
Arte caret, cœcis est sine informata rotæ.
Ipse situs, putrique facit jam robore pallor,
Attonitos non vulgatis sacrata figuris,
Numina sic metuunt; tantum terroribus addit,
Quos timeant non nosse Deos. . . .

Ce n'est donc (175) que depuis le temps de Lucain, que les images & les Statues commencèrent à s'introduire dans les Gaules. Elles furent adoptées beaucoup plus tard dans l'Allemagne, puisque, du temps de Tacite (176), c'étoit, selon les Germains, dégrader la majesté des Dieux célestes, que de les emprisonner dans des Temples, & de les représenter sous une figure humaine. Ils n'avoient point d'autres Temples que les bois & les forêts, qu'ils consacroient à leurs Divinités qu'ils adoroient en esprit, sans oser porter les yeux sur les retraits pro-

Les Gaulois ne firent des images & n'érigèrent des Statues que depuis le temps de Lucain; les Germains, depuis Tacite.

(171) Ci-d. Liv. III. ep. 9.

(172) Ci-d. §. 18. not. 102. & Liv. III. §. 4. §. 5. not. 23.

(173) Ci-d. §. 4. not. 31.

(174) Lucanus lib. III. v. 419. & 499.

(175) Il faut appliquer cette réflexion aux Images & aux Statues dont il est fait mention dans l'Histoire des Gaules, par exemple, à Pl.

dote de Caracalla, et deff. Liv. III. ch. 6. §. 18. not. 402. 509. à l'Image d'Hercule Ogmin, ci-dessus, Liv. III. chap. 14. §. 5. & en général à tous les Statues que l'on a déterrées & que l'on déterre encore tous les jours en France.

(176) Tacite. Germ. cap. 9. ci-dess. Liv. III. ch. 6. §. 2. not. 1.

« fondez où elles habitoient particulièrement. » Si le même Historien ne laisse pas de faire mention, quelques lignes auparavant, d'un simulacre d'*Isis*, que l'on voyoit dans le Pays des Suèves, il avertit, en même tems, « que ce simulacre, (dont on a dit ailleurs (177) ce qu'on en pensoit), avoit la forme d'un vaisseau Liburnien (*). »

Réponse à
quelques ob-
jections.

§. XXIV. Il faut avouer, cependant, que l'on trouve dans les Anciens quelques passages, qui semblent détruire le sentiment que l'on vient d'établir, & qui attribuent aux Celtes des Idoles parfaitement semblables à celles des Grecs & des Romains. Il est juste de rapporter & d'éclaircir en deux mots ces passages.

Clément d'Alexandrie remarque, après un Auteur plus ancien (178) « que les Idoles des Thraces avoient les yeux bleus & les cheveux blonds, au lieu que celles des Maures étoient noires & camues. » Voilà, dit-on, les Dieux des Thraces représentés sous la figure de l'homme! On ne disconvient pas du fait. Les Thraces, peu éloignés de la Grèce & de l'Asie, reçurent d'assez bonne heure de leurs voisins, les Idoles, aussi-bien que la Polygamie. Mais ils s'étoient écartés sur ces deux articles de la pratique des autres Celtes, & pendant un tems, des Peuples Thraces (179) avoient eu pour simulacres de Jupiter, de grandes colonnes, & pour simulacres du Soleil (180), un petit disque attaché à une longue perche.

Macrobe rapporte que les Accitains, qui étoient un Peuple de l'Espagne (181), avoient un simulacre de Mars, où ce Dieu étoit repré-

(177) Ci-d. Liv. III. ch. 16. §. 5.

(*) M. l'Abbé de la Bletterie conjecture, sur cet endroit de Tacite, que « les Suèves regardoient apparemment comme une Déesse la Divinité qu'ils honoroient sous la forme d'un vaisseau. *Isis* passoit pour être l'inventrice de la navigation : c'étoit la Patrone des Navigateurs. En falloit-il davantage, conclut M. l'Abbé de la Bletterie, pour faire dire aux Romains que les Suèves adoroient *Isis*? » Je suis persuadé avec M. Pelloutier (Liv. III. ch. xvi. §. 5.) que les Suèves n'adornoient point de Divinité sous la forme d'un vaisseau. Celui que Tacite prit pour le Simulacre d'*Isis* étoit quelque prise faite sur les ennemis des Suèves : on l'avoit apporté dans un Sanctuaire du Dieu de la Victoire, pour y être un monument perpétuel de la défaite des ennemis de la Nation

Suëvique. Tacite jugea donc de la Religion des Germains par celle des Egyptiens, au milieu desquels le vaisseau étoit le Symbole d'*Isis*. Aussi l'Historien Romain avoue-t-il qu'il n'arien pu découvrir, chez les Suèves, sur la cause & l'origine de ce culte étranger. Il ajoute immédiatement après, que les Germains n'avoient ni Simulacres, ni objets sensibles de leur Religion, qu'ils donnoient le nom des Divinités mêmes aux Forêts consacrées à leur honneur, & qu'ils les adornoient en esprit, sans oser porter les yeux sur leurs retraites profondes. Note de l'Editeur.

(178) Clem. Alex. Strom. lib. vii. cap. 44 pag. 341.

(179) Ci-d. §. 21. not. 144.

(180) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 5. not. 231.

(181) Ci-d. Liv. III. ch. 7. §. 1. not. 21.

senté, ayant la tête environnée de rayons. Mais, comme les Accitains étoient établis dans l'une des Provinces Maritimes de l'Espagne, & peu éloignés de Carthagène, on ne doit pas douter qu'ils n'eussent reçu des Carthaginois un simulacre qui, selon les apparences, représentoit le Soleil (182), le grand Dieu des Phéniciens, plutôt que Mars.

On trouve dans Hérodote (183), que, lorsqu'un Chef de famille mourroit parmi les Scythes, appelés Issedons, les enfans qu'il laissoit après lui, décharnoient le crâne de leur pere, le faisoient enchasser dans de l'or, après quoi ce crâne devenoit un simulacre domestique, auquel la famille du défunt offroit des sacrifices annuels, & qu'elle vénéroit encore par d'autres cérémonies. L'on a indiqué ailleurs ce qui peut avoir donné lieu à cette méprise de l'Historien Grec. Les Peuples Scythes & Celtes conservoient précieusement les crânes, les uns de leurs parens, les autres de leurs ennemis. Ils exposoient ces crânes dans les lieux consacrés, ils y buvoient dans les grandes solennités, & sur-tout pendant l'Assemblée générale, qui se tenoit tous les ans, au milieu de chaque Peuple. Voilà l'origine d'un conte qu'il n'est pas possible d'accorder, ni avec la Religion des Scythes, qui ne connoissoient point le culte des morts, ni avec ce qu'Hérodote lui-même dit ailleurs des Scythes en général (185), qu'ils ne consacroient des Simulacres, des Temples & des Autels qu'à Mars, & que le simulacre de ce Dieu étoit, parmi eux, une épée. Peut-être aussi qu'Hérodote n'a pas mieux connu les Issedons (186), que les Arimaspes & les Griffons, qu'il leur donne pour voisins.

L'Auteur de *la Religion des Gaulois* dit (187) « que les anciens Gaulois faisoient un Dieu d'un Taureau d'Aïrain sur lequel ils juroient, » & que c'est-là le veau d'or tout pur des Israélites. » Si le fait étoit certain, il faudroit en conclure que les Gaulois représentoient la Divinité, non-seulement sous la forme de l'homme, mais encore sous la figure des animaux. Mais, assurément, cet Auteur s'est trompé, car plutôt il a suivi trop légèrement une pensée qui étoit venue à M. Eccard, & qu'il a communiquée au Public dans la Préface (188) qu'il a mise à la tête des *Collectedanea* de M. Leibnitz. Pour ne pas renvoyer le Lecteur

Erreur de
l'Auteur de la
*Religion des
Gaulois.*

(182) Op. d. Liv. III, ch. 19. § 2.

(183) Hérodote, IV. 26. Ci-d. Liv. II, chap. 2.

pag. 54. not. 83.

(185) Ci-d. §. 11. note 85.

(186) Hérodote IV. 27.

(187) *Relig. des Gaulois*, Liv. I. pag. 51.

Liv. III. p. 72.

(188) Préfat. ad *Collectanea*, Leibnitz, p. 24.

à la *Bibliothèque Germanique* (189), où la conjecture de ces deux Savans est discutée, on va exposer les raisons qui doivent empêcher d'y acquiescer.

Tout ce qu'on a dit de ce Taureau d'airain est fondé sur un passage de Plutarque, qui dit, dans la vie de Marius (190), « que les Cimbres » ayant attaqué & emporté un Fort, qui étoit sur le bord de l'Adige, admirèrent la bravoure avec laquelle les Soldats Romains l'avoient défendu, & qu'ils renvoyèrent ces Soldats sur leur parole, après leur avoir fait prêter serment sur le Taureau d'airain, qui ayant été pris ensuite sur les Cimbres, fut porté dans la maison de Catulus. »

Le Taureau d'Airain des anciens Gaulois n'étoit point un Dieu. C'étoit un vaisseau consacré pour recevoir le sang des victimes humaines, & sur lequel ils confirmoient les Traités de paix & d'alliance.

Explication d'un passage de Plutarque, sur lequel l'Auteur de la Religion des Gaulois a fondé sa conjecture.

On a conclu de là que non-seulement les Cimbres, mais encore les Gaulois, & tous les Peuples Celtes en général, faisoient un Dieu d'un Taureau d'airain, qu'ils emportoient à la guerre, qu'ils le prenoient pour témoin & pour garant de leurs promesses. Cela n'est point du tout croyable. Tacite, qui étoit postérieur à Marius de plus de deux cents ans, avertit « que ce n'étoit point la coutume des Germains de représenter les Dieux célestes sous la forme de l'homme : » à plus forte raison ne les représentoient-ils point sous la figure des animaux.

Voici donc ce que c'est que le Taureau d'airain, dont le P. Dom Martin a fait un Dieu. Nous avons vu (191) que les Celtes, quand ils immoloient des victimes humaines, en recevoient le sang dans un vaisseau consacré à cet usage, & qu'ensuite ils alloient le répandre sur l'épée de Mars. Strabon dit quelque chose de semblable des Cimbres (192) : « Comme les femmes des Cimbres les suivoient à la guerre, » ils avoient aussi dans leur armée des Prophétesses qui étoient toutes grises, habillées de blanc, couvertes d'un faye de toile, attaché par le haut avec des boucles. Elles avoient autour des reins une ceinture de cuir, & marchoient les pieds nus. Ces femmes couroient, l'épée à la main, au devant des prisonniers que l'on amenoit au camp, & après s'en être rendues maîtresses, elles le menaient à la cuve d'airain, qui pouvoit contenir environ vingt feux, & il y avoit sur la cuve un banc, où la Prophétesse montoit, & tiroit à soi les Prisonniers l'un après l'autre; elle leur coupoit la gorge, & fendoit ses divinations sur la manière dont le sang couloit dans le vaisseau. D'autres disséquoient les cadavres des Prisonniers qu'on ve-

(189) *Biblioth. German. Tom. XXVIII. p. 62.*

(190) *Plutarch. Mar. Tom. I. p. 418.*

(191) *Ci-d. §. 11. not. 88.*

(192) *Strabo VII. 194.*

» noit

« noit d'égorger , & examinoient leurs entrailles ; elles en tiroient des divinations qui promettoient la victoire à leur armée. » Comme les Germains appelloient leurs gobelets (193) *Scalas* , parce qu'on les faisoit d'un crâne humain , il ne faut pas douter qu'ils n'appellassent leurs cuves, *Oxhoff* , tête de bœuf , parce qu'elles étoient d'une plus grande capacité ; au moins le mot d'*Oxhoff* subsiste , encore aujourd'hui , dans la Langue Allemande , où il signifie une barrique , un grand vaisseau.

C'est-là , autant qu'on en peut juger , le Taureau d'airain (*) dont il s'agit ici. D'un côté , les Cimbres juroient par leur cuve qui passoit , parmi eux , pour la chose du monde la plus sacrée ; un semblable serment marquoit qu'ils vouloient être égorgés comme des Prisonniers , s'ils manquoient jamais à leur parole. De là vient que , dans un traité de paix qu'ils conclurent avec l'Empereur Auguste (194) , ils lui envoyèrent une de ces cuves , comme un gage de leur foi. D'un autre côté , on voit bien quel étoit le but du serment que les Cimbres firent prêter aux Prisonniers Romains sur le Taureau d'airain. Ils les avertissoient , par-là , que s'ils portoient encore les armes contre les Cimbres , & qu'ils vinssent à tomber entre leurs mains , ils auroient infailliblement le sort des autres captifs dont ils voyoient ruisseler le sang dans la cuve (*).

§. XXV. On a parlé jusqu'à présent des Sanctuaires des Peuples Celtes & de leurs simulacres. Avant que de finir ce Chapitre , on doit ajouter quelques remarques qui appartenant naturellement au sujet qu'on examine , serviront encore à éclaircir des matières dont on doit traiter dans les Chapitres suivans , & y prépareront insensiblement le Lecteur. Les Sanctuaires étoient des lieux fort respectés (195) par les Celtes. Ces Peuples leur donnoient le nom des Divinités mêmes qu'ils y adoroient en esprit , parce qu'ils étoient persuadés que les Dieux faisoient

Les Sanctuaires étoient , parmi les Celtes , des lieux fort respectés.

(193) Ci-d. Liv. II. ch. 3. p. 130. note 64.

(*) Les Grecs avoient aussi leur manière de faire serment sur le Taureau , & ne le mettoient pas non plus au nombre des Dieux ; c'est ce qui est clairement exprimé dans Echyle , & que Boileau , dans son *Longin* , a traduit de cette manière :

Sur un bouclier noir sept Chefs impitoyables
Épouvantent les Dieux de sermens effroyables :
Près d'un Taureau mourant , qu'ils viennent
d'égorger ,

Tous la main dans le sang , jurent de se venger.

Tome II.

Ils en jurent la Peur , le Dieu Mars & Bellone
Note de l'Éditeur.

(194) Strabo VII. 392.

(*) On ne pouvoit , en effet , engager plus fortement les Soldats Romains à tenir leur parole. Ce signe sensible devoit faire plus d'impression sur eux , que le respect qu'ils rémoignoient pour les Dieux. Note de l'Éditeur.

(195) Voyez en des preuves & des exemples ci-dessus , §. 3. not. 1. Livre III. chap. 6. §. 3. not. 2. 31. ch. 15. §. 1. not. 7.

connoître, par des signes sensibles, qu'ils étoient présens dans ces lieux consacrés : ils n'y entroient qu'avec une profonde vénération, & ils en défendoient l'entrée aux (196) lâches & aux scélérats, que leurs Druides avoient excommuniés. Il y avoit de ces Sanctuaires (197) où « personne » n'entroit qu'il ne fût lié, pour rendre hommage, par cette attitude » humiliante, à la Majesté du Dieu qui l'habitoit. Si l'on venoit à tomber, » il n'étoit pas permis de se relever même sur les genoux. Il falloit for- » tir en se roulant. » Il y en avoit d'autres qui jouissoient du droit d'asyle (198). Quand un Prisonnier trouvoit le moyen de s'y glisser, il falloit qu'on lui ôtât ses chaînes & ses fers, qui étoient ensuite pendus à un arbre, & consacrés au Dieu qui lui procuroit la liberté. On a montré ailleurs (199) qu'il étoit défendu de remuer la terre des lieux consacrés, pour ne pas troubler l'action de la Divinité qui y résidoit. Par la même raison, c'étoit un sacrilège d'abattre les arbres d'un Sanctuaire, & surtout de toucher à l'arbre qui étoit le symbole de la Divinité. Lucain, parlant de la forêt sacrée que les Gaulois avoient encore dans le voisinage de Marseille, du tems de Jules-César, dit (200) « quelle n'avoit ja- » mais été taillée. » Il ajoute que Jules-César ayant fait abattre des arbres du bocage, pour s'en servir au siège de la Ville (201), « les Gaulois » en gémirent, & le Soldat même (202), effrayé par la majesté du » lieu, ne prit la hache qu'en tremblant. » On voit la même chose dans un passage de Claudien que l'on a déjà cité. Il porte (203) « que les » Romains ayant étendu leurs conquêtes jusqu'à la forêt Hercynie, » peuvent abattre impunément ces bocages, si terribles par les cruelles » cérémonies qu'on y pratiquoit de toute ancienneté, & ces grands chê- » nes qui étoient, en quelque manière, les Dieux des Barbares. » C'est-à-dire, que si les Barbares en eussent été les Maîtres, ils n'auroient pas souffert qu'on touchât à leurs bocages.

Les Forêts sacrées des Peuples Celtes étoient donc, comme (204) Tacite les appelle, de chastes forêts, *castum nemus*, ou, comme disent les

(196) Ci-dessous, § 31. not. 244. 245.

(197) Tacit. Germ. 39.

(198) Serv. ad Virgil. Eleg. VI. v. 72.

(199) Ci-d. § 2. Liv. III. ch. 2. § 2. not. 6.
ch. 4. § 9. not. 41. ch. 6. § 13. not. 101.

(200) Lucan. III. v. 399. ci-d. § 4. not. 39.

(201) Lucan. III. v. 445. Cette superstition

a subsisté long-tems dans les Gaules. Concil. Nannet. cap. 20. apud Keyfl. p. 71. & ap. Lab-
béum Tom. VII. p. 1123.

(202) Lucan. III. v. 429.

(203) Ci-d. § 3. not. 26.

(204) Tacit. Germ. 40.

Allemands, des forêts vierges, *Jungfer-heyde*. Il semble qu'on peut conclure de-là, que les Sanctuaires devoient avoir quelque marque, ou quelque haie, qui servît à distinguer les terres & les forêts communes, de celles qui étoient consacrées. Il paroît aussi fort vraisemblable que cette partie du Sanctuaire où étoit le simulacre de la Divinité, avoit un enclos particulier où le Sacrificateur entroît. On rapporte à cet usage, ce que dit Tacite (205), que « les Germains consacrent aux Dieux » célestes des bois & des forêts, & qu'ils donnent le nom des Divinités » mêmes à ces retraites profondes qu'on adore en esprit, sans qu'on » ose porter les yeux sur les lieux où la Divinité réside ». On croit entrevoir la même chose dans ce qui a été rapporté (206), que, « lorsque » quelqu'un venoit consulter l'oracle de Dodone, on lui faisoit voir » de loin l'arbre qui se remuoit ». Il se présentera, dans la suite, plusieurs autres exemples qui serviront à confirmer cette conjecture, & au reste, la chose n'est pas assez importante pour mériter qu'on s'y arrête plus long-tems.

§. XXVI. On conservoit ordinairement de grandes richesses dans les Sanctuaires des Peuples Celtes, & il n'est pas difficile de comprendre comment elles y étoient amassées. 1.^o Les Peuples qui vivoient de guerre & de pillage, consacroient à leurs Dieux les dépouilles, c'est-à-dire, les armes (207) de leurs ennemis, avec une partie du butin qu'ils avoient fait; tout cela étoit mis en un monceau, auquel on ne pouvoit toucher, sans commettre un sacrilège, & sans s'exposer au plus cruel de tous les supplices, si l'on venoit à être découvert. « Quand les Gaulois ont résolu de donner bataille, ils font vœu d'immoler à Mars » tout ce qu'ils prendront à la guerre. En conséquence de ce vœu, ils » immolent l'élite des animaux qu'ils ont pris sur l'ennemi. A l'égard des » autres choses, ils les rassemblent dans un même lieu. Il y a plusieurs » provinces où l'on voit, dans des lieux consacrés, de ces monceaux » de dépouilles. Il se trouve rarement des gens qui, au préjudice » de ce vœu, osent retenir secrètement les choses qui ont ainsi été » vouées, ou les enlever du lieu où elles ont été déposées, parce que » ce sacrilège est puni d'un supplice très-cruel. »

On conservoit dans les Sanctuaires de grandes richesses.

(205) Tacit. Germ. 9. ci-d. Liv. III. chap. 9. §. 2. not. 1.

(206) Ci-d. §. 20. not. 132.

(207) Ci-dessus, §. 19. not. 119. & Seq. Liv. V. 59.

(208) Voyez ci-d. Liv. III. ch. 7. §. 1. not. 84.

Ces Sanctuaires étoient donc des espèces d'arsenaux où l'on voyoit des (209) drapeaux, des (210) armes, avec une infinité de choses précieuses que l'on avoit prises sur l'ennemi, & que l'on avoit consacrées au Dieu de la guerre (211). Ainsi Jules-César ayant perdu son poignard dans un combat contre les Arméniens, ceux-ci le pendirent dans un de leurs Temples. César l'ayant vu quelque tems après dans cet endroit, sourit, & les gens de sa suite ayant voulu l'emporter, il les en empêcha, en disant que c'étoit une arme consacrée. 2.^o Indépendamment des dépouilles & du butin que l'on consacroit aux Dieux, les Celtes n'entroient guères dans leurs Sanctuaires qu'ils n'y portassent quelque présent. Nous avons vu, par exemple (212), que les habitans du Gévaudan alloient faire tous les ans leurs dévotions autour d'un Lac, auquel ils offroient des présens de toute espèce, chacun selon ses facultés. La même chose se pratiquoit aussi chez tous les autres Peuples des Gaules. Diodore de Sicile l'a remarqué (213). « On voit, dit-il, » quelque chose de particulier & d'extraordinaire dans la Celtique » supérieure, par rapport aux Temples & aux Forêts consacrées aux » Dieux. On y jette une grande quantité d'or que l'on consacre » aux Dieux, & qu'aucun des habitans n'ose toucher par superstition, » quoique d'ailleurs les Celtes aiment fort l'argent ».

Il ne faut pas être surpris, après cela, que les Romains eussent trouvé (214) des richesses immenses dans les Chapelles & dans les lieux sacrés de la Ville de Toulouse. Il y avoit, dans cet endroit, un Sanctuaire fort célèbre, où tous les Peuples du voisinage venoient faire leurs dévotions. Le nom de (215) *Tolosa*, qui signifioit *la vieille maison*, insinue qu'il étoit fort ancien (216). Comme on y portoit tous les jours, & depuis plusieurs siècles, des présens auxquels personne n'osoit toucher, il ne pouvoit, à la fin, qu'engloutir toutes les richesses du Pays.

(209) Tacit. Ann. I. 59. ibid. II. 25. Eustath. ad Iliad. VII. 83. p. 666.

(210) Valer. Flac. v. 121.

(211) Plutarch. Cæf. Tom. I. p. 720.

(212) Ci-d. Liv. III. chap. 9. §. 4.

(213) Diodor. Sic. V. 211. 212.

(214) Ci-d. Liv. III. ch. 9. §. 5. not. 47.

(215) *Th'-al-buy*, vieille maison; *Th'* est l'article Ol, *Al*, *Alt*, en Tudesque, *vieux*. Le Bas-Breton dit *Oad*, *Hous*, *buy*, ou *hy*, signifie

Maison en Tudesque, & avoit la même signification parmi les Gaulois. *Vernemet-hys*. Fortun. Pictaviens. lib. I. Carm. 9. & ci-d. Liv. I. ch. 15. p. 301. *Drynameus*. Strabo XII. 567. *Dryname-hys*, la maison des trois noms, c'est-à-dire, le Sanctuaire où les trois Peuples de la Galatie tenoient leur assemblée générale. *Marc-bauzès*, écurie, maison à chevaux. Diction. de Roftren. pag. 222.

(216) Ci-d. Liv. III. ch. 9. §. 5. not. 47.

Les Thraces conservoient aussi des trésors dans leurs Sanctuaires, de la même manière que les Gaulois. Ainsi le Roi Cotys s'étant emparé de la sainte Montagne (217), dont on a parlé ailleurs, se vit en possession par cela même (218), du trésor qui y étoit déposé. Eustathe rapporte aussi, après un Auteur plus ancien (219), que des pirates de Cilicie ayant attaqué un Temple de l'Isle de Samothrace, en emportèrent plus de mille talens. On ne doit pas douter que l'or consacré des Scythes, dont Hérodote fait mention, ne fût déposé dans quelqu'un de leurs Sanctuaires. On peut le conclure, en quelque manière, de la remarque de l'Historien qui dit (220) « que les Scythes s'assembloient tous les ans autour de » cet or, & lui offrent des sacrifices solennels ». Le sacrifice s'offroit au Dieu Mars dont le simulacre étoit une épée, & qui avoit pour Sanctuaires les collines artificielles dont on vient de parler (221). Comme on voyoit, dans le même endroit, des charrues, des haches & des gobelets de pur or (222), les Grecs s'imaginèrent, mais mal-à-propos, que cet or consacré étoit l'objet du culte religieux des Scythes. Au reste, ce que Jules-César dit « que l'on punissoit d'un supplice très-cruel les sacrilèges qui enlevoient quelque chose du trésor consacré », est expliqué par une ancienne loi des Frisons, où l'on voit la nature même du supplice que l'on faisoit souffrir à ceux qui étoient convaincus de ce crime (223). « Si quelqu'un enfonce un Temple, & dérobe quelque partie » des choses consacrées, on le conduit au bord de la mer ; & là, après » lui avoir fendu les oreilles, & lui avoir arraché les parties honteuses, on l'immole au Dieu dont il a violé les Temples ».

§. XXVII. Outre les richesses que l'on déposoit dans les lieux consacrés, & qui étoient des biens morts, les Sanctuaires tiroient encore un revenu fixe des terres & des esclaves qui en dépendoient. La Loi Romaine qu'on a citée ailleurs (224), & qui permet d'instituer *Mars* pour héritier dans les Gaules, insinue que c'étoit une chose commune, parmi les Gaulois, de laisser en mourant, ses biens au Dieu *Teut*, c'est-à-dire, aux Sanctuaires qui étoient consacrés à l'Etre suprême. On ne fait s'ils avoient par-tout des revenus aussi considérables que dans la Galatie & dans

(217) Ci-d. §. 5. not. 4^e.

(218) Demosthen. adv. Aristocrat. p. 443.

(219) Eustath. ad Dionys. Perieg. v. 374-
pag. 120.

(220) Herodot. IV. 7.

(221) Ci-d. §. 11. not. 8^e.

(222) Herodot. IV. 5.

(223) Leg. Frisior. p. 508.

(224) Ci-d. Liv. III. ch. 7. §. 2. not. 2^e.

les Provinces voisines qui étoient occupées par des Peuples Cèltes (225). On y voyoit des Temples qui avoient jusqu'à six mille esclaves, & dont les terres rapportoient au Sacrificateur quinze talens par an, c'est-à-dire neuf à dix mille écus de notre monnoie. Le revenu de ces terres appartenoit aux Druïdes, & (226), quand elles annonçoient une belle moisson, le peuple se promettoit bonnement à lui-même une abondante récolte. Cela ne pouvoit pas manquer. On ne peut douter que le Clergé ne possédât ses terres à titre d'office, c'est-à-dire, pour faire le service dans les lieux consacrés, pour nourrir les oiseaux & (227) les chevaux qui servoient aux auspices & aux divinations, & pour fournir aux autres dépenses, que demandoit l'entretien des Sanctuaires.

A l'égard des esclaves, ils étoient ce qu'on appelle *gleba adscripti*. On les employoit à cultiver les terres du Clergé, & à d'autres (228) ouvrages qui, selon le préjugé des Peuples Celtes, ne convenoient point à des personnes libres, encore moins à la Noblesse, parmi laquelle le Clergé tenoit le premier rang. Le revenu que l'on tiroit de ces esclaves, étoit d'autant plus grand, qu'ils n'étoient point à charge à leurs maîtres. Ils se nourrissoient avec leurs familles d'un morceau de terre qu'on leur assignoit (229), & pour lequel ils payoient encore un certain droit. De sorte qu'un esclave devoit à son Seigneur, non-seulement la corvée pour sa personne, mais encore une cense pour la terre qu'il possédoit.

Les Princes Chrétiens ne firent donc que transporter aux Ministres de l'Evangile, des biens, des revenus, dont le Clergé payen étoit en possession. Ils ont pu le faire légitimement, & convertir à des usages sacrés ce qui étoit employé auparavant à des usages superstitieux & profanes. Quand un Etat entier change volontairement de Religion, les biens de l'ancienne Eglise doivent naturellement passer à la nouvelle; & dans le fond, on ne voit pas qu'il y ait du mal que l'Eglise Chrétienne soit riche, pourvu que ses richesses soient bien administrées, & que sous le beau prétexte de la Religion, elles ne servent pas à nourrir la paresse, l'ambition, & la mollesse du Clergé.

(225) Strabo XII. 503. XII. 535. 537. 557.

(226) Strabo IV. 197.

(227) Tacit. Germ. 10.

(228) Tacit. Germ. 40.

(229) Tacit. Germ. 25.

§. XXVIII. Les Druïdes demeuroient dans les Sanctuaires avec leurs femmes & leurs enfans. Il le falloit ainſi, afin qu'ils fuſſent toujours à portée de répondre à ceux qui venoient conſulter la Divinité, & d'immoler les viſtîmes qui lui étoient offertes. Comme ils tiroient leur ſubſiſtance des terres qui étoient ſituées autour des lieux conſacrés, ils étoient chargés auſſi du ſoin de faire cultiver ces terres, & d'en recueillir les fruits. Eloignés de la ſociété des autres hommes, ils en devenoient, d'ailleurs, plus reſpectables; on les regardoit comme des gens qui étoient toujours en commerce avec la Divinité. Enfin, le Clergé étoit chargé de la garde des Sanctuaires, & en même tems, des enſeignes militaires, des vaiſſeaux ſacrés, & des tréſors qui y étoient déposés. Toutes ces raiſons demandoient que les Miniſtres de la Religion demeuraſſent dans les lieux conſacrés, & qu'ils y fiſſent bonne garde.

Le Clergé ſai-
ſiſſa demeure
dans les
Sanctuaires.

Savoir, après cela, ſi le Clergé avoit le même ſcrupule que le peuple, qui auroit cru ſe rendre coupable de ſacrilège, ſ'il avoit emporté & converti à ſon uſage quelque partie des biens conſacrés, c'eſt ce qu'on n'oſeroit aſſurer. Dans le fond, il ne faudroit pas en faire un crime aux Druïdes, ſ'ils s'étoient mis au-deſſus de ce ſcrupule. Il étoit bon que l'on conſervât des richèſſes dans les Sanctuaires, pour être une reſource dans les calamités publiques, mais il pouvoit auſſi ſe préſenter mille cas, où il auroit été beaucoup plus naturel de ſe ſervir de ces richèſſes, que de les laiſſer périr inutilement, ou de les garder pour devenir la proie d'un ennemi, comme cela arriva à l'égard des ſommes immenſes qui étoient déposées dans les Chapelles & dans les Etangs ſacrés de la Ville de Toulouse.

Quoi qu'il en ſoit, il eſt certain que les Prêtres des Celtes avoient leur domicile dans les Sanctuaires. Lucain le dit expreſſément, en parlant aux Druïdes (230): « Vous demeurez dans des bocages élevés, & » dans des forêts reculées » :

..... Nemora alta, remotis
Incolitis lucis.

Pomponius Mela le dit auſſi (231): « Les Druïdes enſeignent beaucoup » de choſes à la Nobleſſe la plus diſtinguée des Gaules, qu'ils inſtruiſent

(230) Lucan. l. v. 453.

(231) Pompon. Mela lib. III. cap. 2. p. 73.

» secrètement dans des cavernes, & dans des forêts écartées, y employant quelquefois jusqu'à vingt années ». La Noblesse des Gaules confioit aux Druides l'instruction & l'éducation de ses enfans, qui demeuroient avec leurs maîtres dans des Sanctuaires; & quand les Druides vouloient enseigner à leurs disciples ce que l'on appelloit la science occulte, ils alloient leur donner des leçons secrètes dans des cavernes ou dans quelqueendroit reculé des forêts consacrées. Aussi Aufone dit d'un Professeur de l'Académie de Bordeaux (232) « qu'il est de la race » des Druides, & qu'il tire son origine du Temple que le Dieu *Belenus* avoit dans le Pays des Bajocasses ». On croit qu'il faut expliquer de la même manière ce que Strabon rapporte (233) « que Zamolxis ayant été établi Sacrificateur du Dieu que les Gètes servoient préférentiellement à tous les autres, se retira dans un endroit » reculé & plein de cavernes, où il ne recevoit personne, à la réserve du Roi, & des gens de sa cour ». Cela signifie, autant qu'on en peut juger, que Zamolxis construisit une espèce d'hermitage dans quelqueendroit écarté de la *sainte Montagne* (234) dont il étoit le principal Sacrificateur.

Les assemblées civiles & religieuses se tenoient dans les Sanctuaires.

§. XXIX. Toutes les assemblées, tant civiles que religieuses des Peuples Celtes, se tenoient dans les Sanctuaires. La chose mérite d'être bien remarquée, parce qu'elle sert à expliquer diverses autres coutumes de ces Peuples, & qu'elle donne du jour à plusieurs passages des Anciens que l'on aura occasion de citer. Le Comte, c'est-à-dire, le Juge d'un canton tenoit ses séances dans le même lieu où les Habitans du Pays alloient faire leurs dévotions. Olaus Vormius le dit des Peuples du Nord (235). Ils administroient la justice en rase campagne, près des Autels des Dieux. On le voit dans une Comédie qui porte le nom de *Querolus*, ou d'*Aulularia*, & que (236) Paréus a fait imprimer avec son Plaute. Paréus la croit de Gildas, Auteur du sixième siècle; en quoi il se trompe & se contredit, puisqu'il avoue lui-même (237) qu'elle est citée par Servius,

(232) Aufon. Prof. IV. p. 50.

(233) Strabo VII. 297. Voyez aussi Hesiodot. IV. 95.

(234) Ci-d. §. 5. not. 49.

(235) Olaus Vorm. Monum. Danic. lib. I. cap. 10. p. 68. Voyez aussi Keyll. Antiq. Sept. pag. 78.

(236) Plautus ex editione Joh. Phil. Paræi. Neap. Nemet. 1619.

(237) Ces paroles qui se trouvent à la p. 49. de la Comédie, *Cunâi alas quatuor, diris cum elangeribus*, sont citées par Servius ad *Enéid.* III. pag. 279.

Commentateur

Commentateur de Virgile, qui vivoit sur la fin du quatrième siècle. La pièce a certainement été écrite dans un tems où la Religion n'étoit point encore établie dans les Gaules (238). « Querolus demande à son Dieu un degré de puissance qui le mît en état de dépouiller ceux qui ne lui devoient rien, de battre les étrangers, de piller & de tuer ses voisins. Le Dieu domestique lui répond qu'il ne voit pas d'autre moyen de lui procurer cette puissance, que de l'envoyer dans les Gaules, vers la Loire. Là, dit-il, les sentences de mort sont prononcées par un chêne, & s'écrivent avec des os. Là, les paysans haranguent, & les personnes privées jugent. Là, tout vous sera permis ; & si vous êtes riche, on vous donnera encore le nom de *Patus* ».

Il y a dans ces paroles une allusion continuelle à la procédure que les Gaulois observoient dans leurs Tribunaux. Les Payfans qui harangoient étoient les parens de l'accusé. Ils étoient chargés de le défendre, & de plaider sa cause. Les personnes privées qui jugeoient, étoient des particuliers que l'on choisissoit pour instruire le procès, & pour assister le Juge de leurs conseils. Il falloit qu'ils fussent *pares* , pairs, c'est-à-dire, de même condition que l'accusé, & d'abord que la sentence étoit prononcée, ils se retiroient. C'étoit donc véritablement des personnes privées qui jugeoient, puisque ces Assesseurs n'étoient donnés au Juge, que pour la seule séance où l'accusé étoit absous ou condamné. On observe encore aujourd'hui, quelque chose de semblable en Angleterre. La Sentence se prononçoit dans une forêt consacrée, sous un chêne, & souvent on devinoit par le chêne, si l'accusé étoit innocent ou coupable. Il est facile de comprendre que lorsqu'un criminel étoit riche, & en état de corrompre les Juges & le Druide qui étoit chargé de consulter l'Oracle, le chêne prononçoit toujours en sa faveur. Ainsi tout étoit permis ou pardonné à un homme qui avoit de l'argent. Le titre de *Patus* ou *Vatus*, étoit propre, comme nous le verrons en son lieu, au Chef des Druïdes qui demouroit dans le Sanctuaire. Peut-être que la flatterie le donnoit aussi aux riches & aux personnes de considération. A l'égard de la Sentence qui s'écrivoit avec des os, ou sur des os, il faut avouer son ignorance sur cet objet ; mais on voit bien qu'il y a

(238) Querol. p. 41. 42.

dans ces paroles, une allusion aux crânes & aux os qui étoient pendus ou cloués à l'arbre consacré.

Les assem-
blées généra-
les de tous les
Cantons d'un
même Peup'e
se tenoient
dans le Sanc-
tuaire où rési-
dait le Sou-
verain Pontife
de la Na-
tion.

§. XXX. Lorsqu'il s'agissoit de délibérer de la paix ou de la guerre & des autres affaires qui intéressoient le bien commun de la Nation, tous les cantons d'un même Peuple se réunissoient par leurs Députés, dans le Sanctuaire le plus renommé du Pays. Ces assemblées générales commençoient par un sacrifice que l'on offroit pour la prospérité de l'Etat. On a eu occasion de prouver que la chose se pratiquoit ainsi dans la grande Germanie (239). Tous les Peuples Sennons s'assembloient par leurs députés, à un jour marqué, dans une forêt consacrée, & là ils commençoient leurs dévotions barbares par le sacrifice d'un homme que l'on immoloit publiquement. Les Galates tenoient aussi leur assemblée générale dans un endroit qu'on appelloit (240) *Drynametus*, la maison ou le Temple des trois noms, c'est-à-dire, des trois Peuples Celtes qui avoient passé dans l'Asie mineure, sçavoir, les Teëtiosages, les Trocmes, & les Tolistoboïens. L'assemblée générale des Gaules, ou au moins (241) des Druides, se tenoit dans un lieu consacré du Pays des *Carnutes* (du Pays Chartrain). Comme les (242) *Carnutes* demeuroient le long de la Loire, ce lieu consacré dont parle Jules-César, pourroit bien être le même dont il est fait mention dans la Comédie (*Querolus*) qu'on vient de citer, & où les Sentences de mort étoient prononcées par un chêne (*). On a fait voir ailleurs (243), que Milan étoit autrefois la métropole des Insubres, & Vienne celle des Allobroges. C'étoit ordinairement dans le Sanctuaire de la Métropole, que résidoit le Chef des Druides, ou le Souverain Pontife de chaque Nation.

L'excommu-
nication des
Druides em-
portoit avec
soi l'exclu-
sion de toutes
les assem-
blées, tant ci-
viles, que re-
ligieuses.

§. XXXI. Après tout ce qui vient d'être dit, on comprend pourquoi l'excommunication du Clergé emportoit avec soi l'exclusion de toutes les assemblées, tant civiles, que religieuses. Parmi les Germains, un homme qui perdoit son bouclier dans une bataille, étoit déclaré infâme, & par cela même (244), « il ne pouvoit assister au culte divin, ni » entrer dans l'assemblée du Peuple. Dans les Gaules (245), « les particu-

(239) Ci-d. §. 3. not. 25.

(240) Strabo XII. 567. *Drynametus*, est un nom composé de trois mots Celtiques, *Dry*, trois, *Nam* ou *Nem*, nom; *Hus* ou *Hys*, maison,

(241) Ci-d. §. 4. not. 30.

(242) Cæf. VII. 11. Strabo IV. 191, 192.

(*) C'est-à-dire, par la Divinité dont le Chêne étoit le Symbole.

(243) Ci-d. Liv. II. ch. 6. vers la fin.

(244) Tacit. Germ. 6.

(245) Cæf. VI. 13.

» liers ou les Peuples qui refusoient de se soumettre aux décisions des
 » Druides étoient excommuniés. C'étoit-là , parmi les Gaulois , la
 » plus forte de toutes les peines , parce qu'on regardoit ceux qui
 » étoient excommuniés , comme des impies & des scélérats ; tout le
 » monde les évitoit ; on craignoit de les approcher , & de s'entretenir
 » avec eux , comme si l'on avoit appréhendé d'en être infecté. Il n'étoit
 » pas permis de leur rendre justice , lorsqu'ils le demandoient , & on
 » ne les élevoit à aucune dignité ». Si le Clergé Chrétien ne s'est pas
 modelé quelquefois sur les actions des anciens Druides , au moins faut-il
 avouer qu'il en a bien souvent imité la conduite. Mais ce n'est pas de quoi
 il s'agit ici.

Il est important de remarquer que les malheurs qu'entraînoit après soi
 l'excommunication , étoient chez nos peres , une suite inévitable de leur
 système religieux. Les Druides étoient maîtres , Seigneurs temporels
 & spirituels des lieux consacrés. C'étoit dans ces lieux qu'on tenoit
 les assemblées civiles & religieuses , qu'on administroit la justice , qu'on
 distribuoit les charges & les dignités de l'Etat. Ainsi un homme que le
 Clergé avoit frappé d'anathême , étoit privé de tous les avantages de
 la vie civile , parce que l'entrée des Sanctuaires lui étoit absolument dé-
 fendue. Tacite dit (246) que , dans les assemblées générales des Ger-
 mains , le Sacrificateur ordonnoit au Peuple de faire silence , & avoit
 même le droit de châtier ceux qui n'obéissoient pas. Il est facile de
 comprendre sur quoi étoit fondé ce droit du Sacrificateur. L'assemblée
 se tenoit sur ses terres , dans un lieu consacré au Dieu dont il étoit le
 Ministre. On voit encore ici pourquoi les enseignes militaires étoient
 ordinairement gardées dans des lieux consacrés (247). C'étoit-là qu'on te-
 noit , au commencement de chaque Printems , l'assemblée générale de
 la Nation. Les particuliers y venoient prendre séance tout armés , &
 aussitôt que la guerre étoit résolue , les Chefs tiroient les enseignes du
 lieu où elles étoient déposées , & chacun alloit se ranger sous son dra-
 peau , pour entrer en campagne sans aucun délai.

§. XXXII. Enfin comme toutes les assemblées civiles & religieuses
 des Peuples Celtes se tenoient dans des lieux consacrés , on y faisoit aussi
 les festins par lesquels ces solemnités finissoient ordinairement. Ainsi Dion

Causés des ef-
 fets funestes
 d' l'excom-
 munication
 chez les Cel-
 tes.

On faisoit
 aussi dans les
 Sanctuaires,
 les festins par
 lesquels les

(246) Tacit. Germ. cap. 11.

(247) Tacit. Hist. IV. 22. Polyb. II. 119.

assemblées ci-
viles & reli-
gieuses des
Celts finis-
soient ordi-
nairement.

dit (248) « que les Peuples de la Grande-Bretagne offroient leurs sacrifices, & faisoient leurs festins dans des forêts consacrées ». Tacite dit la même chose des Bataves (249). « Civilis voulant soulever cette Nation contre les Romains, assembla la Noblesse & les plus dé-terminés du Peuple dans une forêt sacrée sous prétexte d'un festin ». On voit aussi dans Athénée (250), qu'un Roi de Thrace, nommé Cotys, alloit souvent offrir des sacrifices, & faire bonne-chère avec ses amis dans une forêt. Cette forêt étoit un Sanctuaire, comme on l'entrevoit par ce qui est ajouté, que Cotys se vantoit qu'après le repas, Minerve venoit ordinairement le trouver, & passoit quelquefois la nuit avec lui. On fera obligé de faire mention de ces festins, en parlant du culte même dont ils étoient une partie essentielle. Ainsi il n'est pas nécessaire de s'y arrêter ici.

CHAPITRE III.

Les Peuples
Celts tenoi-
ent leurs as-
semblées reli-
gieuses de
nuit; aussi
comproient-
ils le tems par
les nuits, &
non par les
jours.

§. I. ON doit parler dans ce Chapitre, du tems où les Peuples Celtes tenoient leurs assemblées religieuses. Il faudra bien distinguer ici ce qui est certain & indubitable, de ce que l'on ne pourra avancer que sur des conjectures, qui, cependant, ne seront pas destituées de vraisemblance.

Ce qu'il y a de constant, c'est premierement, que toutes les assemblées religieuses des Celts se faisoient de nuit. Jules-César, parlant des Gaulois, dit (1) « qu'ils se vantoient tous d'être issus du pere *Dis*, » & qu'ils disoient l'avoir appris ainsi de leurs Druïdes. C'est pour cela qu'ils mesuroient le tems par le nombre des nuits, & non par celui des jours, comptant les jours de leur naissance, les mois & les années d'une telle maniere que les jours suivoient toujours la nuit » (*). Sans répéter tout ce qu'on a dit ailleurs du *Dis* des Gaulois, il suffit de remarquer, que ces Peuples consacroient la nuit au Pere *Dis*, qu'ils regardoient comme le créateur de l'homme, & que, par cette raison, ils mesuroient le tems par le nombre des nuits, & non par celui des jours. Tacite dit la même chose des Germains (2): « C'est le tems de

(248) Ci-d. Liv. III. ch. 16. §. 8. not. 48.

(249) Tacit. Hist. IV. 14.

(250) Athen. XII. 8.

(1) César VI. 18.

(*) Voyez ci-dess. p. 241. not. *. p. 258. 259. not. *.

(2) Tacit. Germ. cap. 18.

« la nouvelle ou de la pleine lune qu'ils estiment le plus heureux » pour entamer les affaires. Au lieu que nous comptons par les jours, » ils comptent par les nuits (*). Tel est le style dont ils se servent dans » leurs Ordonnances & dans leurs convocations : ils croient la nuit » plus ancienne que le jour ».

Comme la nuit étoit consacrée au culte des Dieux, on lui donnoit la préférence sur le jour. Et parce que les assemblées civiles étoient ordinairement précédées d'un sacrifice, on les indiquoit toutes pour la nuit. Ainsi la Loi Salique porte (3) que le maître d'un esclave accusé de quelque crime, doit le présenter dans le terme de sept nuits. Les Francs conservoient encore cette coutume dans le neuvième siècle. On le voit dans les Capitulaires de Charlemagne, & de Louis-le-débonnaire, où il est ordonné (4) que les ajournemens personnels se donneront pour comparoître sept, quatorze, ou vingt & une nuits après l'assignation.

Cette manière de compter tiroit son origine, comme on vient de le dire, de ce que les assemblées civiles des Celtes commençoient par un sacrifice, ou par quelqu'autre acte de dévotion qui, selon l'usage de ces Peuples, devoit s'offrir pendant la nuit. Il paroît effectivement, par Tacite (5), que les Peuples de la Germanie choissoient toujours la nuit, pour célébrer leurs Fêtes solennelles, & leurs festins sacrés, pour chanter leurs Hymnes, pour offrir leurs prières & leurs sacrifices, & pour s'acquitter, en un mot, de tous les devoirs qui appartiennent à ce qu'on appelle le culte extérieur & public de la Divinité.

Loccenius a prouvé dans ses Antiquités Suédoises (6), que cette pratique s'étendoit à tous les Peuples du Nord, & on ne peut guères douter qu'elle ne fût répandue anciennement par toute l'Europe. En voici quelques preuves qu'on a eu occasion d'indiquer dans le Livre précédent (7). « Les Celtibères & les Peuples qui leur étoient voisins du côté

(*) Dans les Langues Germaniques, on trouve encore des vestiges de cette manière de compter. En Anglois, *Seven-nights*, sept nuits, signifie huit jours. *Fourteen-nights*, pour *Fourteen-nights*, quatorze nuits, veut dire quinze jours. En Allemand, *Sieben nachte*, *seven nachte*, sept nuits, veut dire huit jours, la huitaine. En plusieurs endroits nos Paysans, pour dire aujourd'hui, se servent du vieux mot : *annus* ou *ans*, corrompu du Latin *hinc nocte*. Note

de l'Éditeur :

(3) Apud Lindénbrog. p. 332. Tit. XLII.

(4) Capit. Karol. Mag. & Ludov. Pii lib. III. Tit. 45. p. 380. & in Leg. Long. lib. II. T. 45. pag. 641.

(5) Tacite. Ann. I. 65. Hist. IV. 14. Voyez ci-dessus chap. II §. 32. not. 249.

(6) Joh. Boccenii Antiquitates Sueo-Gothicæ cap. 4. p. 24.

(7) Ci-dessus Liv. III. ch. 6. §. 3. not. 2.

» du Septentrion, choissoient la nuit de la pleine Lune, pour vénérer
 » un Dieu sans nom, & ils passaient cette nuit à danser, & à se réjouir
 » avec leurs familles hors des portes ». Les Thraces célébroient aussi de
 nuit la Fête de leur (8) Cotys, ou de leur Sabazius. C'est par cette rai-
 son (9) que les Athéniens bannirent de leur Ville le culte de ce Dieu. Des
 assemblées nocturnes leur étoient suspectes à plusieurs égards; mais
 pour agir conséquemment, ils auroient dû abolir encore les Mystères
 d'Eleusis, qui ayant été apportés (10) de Thrace, se célébroient aussi
 de nuit, à la lueur des flambeaux. C'est encore par la même raison,
 que quelques-uns ont confondu le *Sabazius* des Thraces avec le Bacchus
 des Grecs, que l'on appelloit (11) *Phanaces*, *Phausterius*, le Dieu des
 flambeaux, ou *Nictelius*, le Dieu nocturne, parce que ses mystères se
 célébroient de nuit.

Il y avoit à Rome un ancien usage suivant lequel les Dames de la Ville
 alloient faire leurs dévotions, une fois par an (12), vers le commence-
 ment du Printemps, dans la Forêt d'Aricie. La coutume vouloit qu'elles
 s'y rendissent de nuit, & que chaque mere de famille portât à Diane
 une torche allumée. Macrobe remarque aussi (13) que, lorsque les
 Aborigines offroient des sacrifices à leur *Dis*, ils posoient sur les autels
 des chandelles allumées. En effet, quoique les Celtes tinssent ordinaire-
 ment leurs assemblées religieuses au clair de la lune, ils ne laissoient
 pas d'y porter chacun sa chandelle, ou sa torche allumée, qu'ils
 alloient poser devant l'Arbre, devant la Fontaine ou la Pierre qui étoit
 l'objet de leur culte.

Il faut même que cet abus ait subsisté dans les Gaules & dans la Ger-
 manie, après l'établissement du Christianisme, puisqu'il nous reste un
 grand nombre de Canons & de Capitulaires qui le condamnent. Voici
 ce que porte un Capitulaire de Charlemagne (14). « A l'égard des arbres,
 » des pierres & des fontaines, où quelques insensés vont allumer

(8) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 6. not. 42. §. 12.
 not. 54. 97. & ch. 15. §. 3. Peut-être que c'est
 delà que les Macédoniens avoient reçu le même
 usage. Q. Curt. III. 8. p. m. 68.

(9) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 12. not. 97.

(10) Ci-d. Liv. III. ch. 2. §. 5. not. 9.

(11) Ci-dess. Liv. III. ch. 15. §. 3. not. 30.
Νυχτελῖος Nyctelius, *Bacchus*, *cui nocte Sacra*
sunt. Etymol. Magn. p. 609.

(12) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 10. not. 95. Elle
 s'y rendoit le jour que l'on appelloit *Regi-*
gium. L'ancien Calendrier Romain que Heinsius
 a fait imprimer avec son Ovide, met la suite
 de Tarquin le Superbe & le commencement du
 Printemps au 22 Février. VIII. Kal. Mart.

(13) Macrobi. Saturn. lib. I. cap. 7.

(14) Capit. Hart. Mag. lib. L. Tit. 64. p. 329.

» des chandelles, & pratiquer d'autres superstitions, nous ordonnons
 » que cet abus, si criminel & si exécrationnel aux yeux de Dieu, soit
 » aboli & détruit partout où il se trouvera établi ». En voici un au-
 tre qui est de la même teneur (15): « S'il se trouve dans une Paroisse des
 » infidèles, qui allument des flambeaux, & qui rendent un service
 » religieux aux Arbres, aux Fontaines & aux Pierres, le Curé qui
 » négligera de corriger ces abus, doit savoir qu'il se rend coupable d'un
 » véritable sacrilège ». Il est dit aussi dans un Canon de la Collection de
 Burchard, Evêque de Wormes (16): Vous vous êtes rendu à une Fon-
 taine, à un Carrefour, sous un Arbre, ou devant une pierre, &
 » là, par vénération pour ce lieu, vous avez allumé une chandelle ou
 » un flambeau ».

L'Eglise Chrétienne avoit raison de condamner cette superstition, parce qu'elle faisoit partie de l'Idolatrie Payenne. C'étoit un hommage religieux que l'Idolâtrie rendoit aux Arbres, aux Fontaines, aux Pierres, qu'on regardoit comme le symbole ou le siège de la Divinité. Mais au reste, il étoit très-naturel que des gens qui alloient faire leurs prières de nuit dans des campagnes, & dans des forêts, ne s'y rendissent pas sans lumière. Ce qu'il y a ici de particulier, c'est que l'Eglise Chrétienne, qui célébroit ses assemblées en plein jour, ne laissa pas de permettre, & même d'ordonner (17) aux nouveaux convertis, d'offrir au Seigneur les cierges qu'ils avoient coutume de présenter à leurs Idoles.

On ne s'écartera pas beaucoup du sujet, en remarquant que la coutume qu'avoient les Peuples Celtes de s'assembler de nuit, pour le service de la Divinité, est l'origine d'une fable aussi ancienne qu'enracinée dans l'esprit du vulgaire; c'est celle du sabbat, ou de l'assemblée nocturne des Sorciers. Lorsque la Religion Chrétienne eût été établie dans les Gaules & en Allemagne, par autorité publique, les personnes qui demeuroient attachées à l'ancienne Religion, se déroboient secrètement pendant la nuit, pour se rendre aux assemblées qui se tenoient dans des campagnes & dans des forêts. Nous verrons en son lieu, que le culte

C'est l'origine
de la Fable
des Sorciers
qui vont au
Sabbat.

(15) Capit. Karol. Mag. lib. 7. Tit. 236. pag. 1093. Voyez aussi Keyser, p. 14.

(16) Burchard. Collect. Can. lib. X. cap. 33. lib. XII. pag. 270. Voyez aussi Hagemberg Diff. VIII. §. 29. p. 202. Keyser. p. 13. 14. 16. 68.

& seq. Lindenbr. Glossar. p. 1357. 1390.

(17) Concil. Nannet. ap. Labbeum Tom. IX. pag. 474. & apud Keyser. p. 15. Baluz. Capit. Tom. I. p. 956. & ap. Keyser. p. 14. 15.

même que l'on offroit à la Divinité, dans ces assemblées, consistoit dans des sacrifices, des danses, des divinations & des cérémonies magiques. Les Druïdes qui présidoient à ces superstitions, se vantoient, d'ailleurs, d'être des devins qui connoissoient le présent, le passé, l'avenir, avec tout ce qu'il y a de plus caché dans la nature ; & des magiciens qui avoient le secret d'évoquer les ames, de changer les hommes en bêtes, & de bouleverser toute la nature par leurs enchantemens. Tout cela donna lieu à des Chrétiens peu éclairés, d'accuser les Payens qui restoient encore dans le Pays, d'être des Sorciers qui traversoient l'air, montés sur des balais, qui célébroient des assemblées nocturnes avec les Démons, & qui dansoient en cérémonie autour du Diable, qui leur apparoissoit, & recevoit leurs hommages sous la forme d'un bouc.

Ce qu'il y a ici de plus surprenant, c'est qu'il n'y eut pas jusqu'au Clergé Chrétien qui n'ajoutât foi à ces fables. On le voit dans plusieurs anciens Canons que M. Keyssler a ramassés, & qui défendent très-sérieusement aux Fidèles (18) de se rendre au sabbat, & de participer aux divinations, aux enchantemens, & aux cérémonies magiques que les Sorciers y pratiquoient, dans la vue d'obtenir du Démon des connoissances, ou des richesses que le Providence leur avoit refusées.

On ignore pourquoi les Celtes faisoient de nuit, leurs assemblées, tant civiles, que religieuses.

§. II. Pour revenir à notre sujet, il est bien difficile de pénétrer les raisons que les Celtes pouvoient avoir de faire le service pendant la nuit. Des assemblées nocturnes ont quelque chose d'étrange & de dangereux, & ne conviennent guères qu'à des Eglises qui n'ont pas le libre exercice de leur Religion. Mais cette coutume de s'assembler de nuit, devoit sur-tout paroître fâcheuse à des Peuples qui, célébrant leurs mystères en plein air, & dans des lieux éloignés de leur habitation, étoient obligés de faire de longues traites pendant la nuit, & de la passer à la belle étoile. Il faut avouer qu'on a de la peine à comprendre comment une coutume si extraordinaire avoit pu s'introduire, & se maintenir parmi les Celtes, pendant une longue suite de siècles, d'autant plus qu'on ne trouve rien dans leur Religion qui pût servir de fondement à cet usage.

Erreur de Jules-César, qui se confond le

Jules-César dit, à la vérité, dans le passage déjà cité (*), « que les Gaulois se croioient issus du Dieu *Dis*, & que, par cette raison, ils

(18) Gulathings Lagen Kristendomsbalk Fresne in Glossar. Tom. II. p. 92. Keyssler p. 20. etp. 1. apud Keyssler pag. 89. Burchard. lib. I. Bruck. p. 333. cap. 94. §. 44. fol. 18. Edit. Paris. 1549. Du (*) Ci-d. §. 1. inja.

mesuroient

« mesuroient le tems par le nombre des nuits, & non par celui des jours ». Mais il est visible que Jules César a confondu, dans cette occasion, le *Dis* des Grecs & des Latins, avec celui des Gaulois. Les Romains sacrifioient de nuit à *Pluton* & aux autres Divinités qui avoient la direction du Royaume des ténèbres. Au lieu de cela, le *Dis* des Gaulois étoit l'Etre suprême, l'Esprit universel, le créateur du monde & de l'homme. On le plaçoit dans le *Válhalla*, c'est-à-dire, dans le séjour de la gloire & de la félicité.

Dis des Celtes avec le *Dis*, *Adès* ou *Pluton* des Grecs & des Latins.

Pourquoi les Celtes consacroient-ils à *Dis* la nuit préférentiellement au jour ? Il faut convenir qu'on ne le sçait pas, ou qu'au moins, on n'en peut rien dire de certain ; & , quand on considère qu'un usage si extraordinaire, étoit commun, autrefois, à tous les Peuples de l'Europe, cette uniformité conduit naturellement à croire qu'ils la tenoient tous du même lieu, & qu'ils étoient originairement la même Nation.

S'il est permis, après cela, d'exposer ses conjectures, il y a lieu de soupçonner, 1.^o que cette pratique tiroit son origine de l'ancienne manière de vivre des Peuples Celtes. C'étoient des Bergers qui ne pouvoient guères quitter leurs troupeaux, ni s'assembler que pendant la nuit. 2.^o Ce qui contribuoit encore beaucoup à l'établir, & à la faire passer en coutume, c'est que les assemblées nocturnes étoient favorables aux divinations, & aux cérémonies magiques (*), qui faisoient

Conjectures sur l'origine des assemblées nocturnes parmi les Celtes.

(*) Les assemblées nocturnes étoient encore plus favorables à la friponnerie des Prêtres, qui faisoient illusion au Peuple & lui persuadoient ce qui n'étoit pas. Mais, comme les Celtes s'assembloient de nuit avant le charlatanisme de leurs Prêtres, je ne crois pas que les divinations & les cérémonies magiques eussent contribué à faire recevoir la coutume de s'assembler de nuit. Cet usage venoit incontestablement de l'ancienne manière de vivre des Peuples, & remontoit jusqu'aux premiers tems où les hommes furent sur la terre. Je le prouverai ailleurs. Mais les divinations & les cérémonies magiques que la friponnerie des Prêtres avoit mis en vogue, étoient bien postérieures à ces premiers tems. Ce qui contribua à établir d'une manière fixe l'usage de s'assembler de nuit pour l'exercice de la Religion, c'est, à mon avis, 1.^o que les Celtes étoient dans la nécessité, pour se procurer les choses nécessaires à la vie, de mener paître leurs trou-

peaux pendant tout le jour, d'aller à la chasse des bêtes sauvages dont la peau pouvoit les couvrir &c. ce qui ne leur laissoit pas le tems de s'assembler de jour pour leurs affaires & pour faire en commun l'exercice de leur Religion. 2.^o Le silence & l'obscurité de la nuit semblerent rendre les assemblées plus augustes & inspirer à ceux qui se sont assemblés pour prier la Divinité, une frayeur religieuse qui les rend moins distraits dans leurs prières. Telle est, à ce que je crois, l'origine des assemblées nocturnes. Mais je ne pense pas que cela ait donné lieu à cet autre usage, de compter par les nuits & non point par les jours. L'origine de ce second usage doit venir de ce qu'avant la création du monde, avant la création du Soleil & des autres Astres, les ténèbres couvroient la face de l'abîme. C'est pourquoi Moïse place toujours la nuit la première, c'est-à-dire avant le jour, & du soir & du matin se fit le premier jour, Sec. Genes. I. 5. 8. 13. 19. 23. 31. Note de l'Editeur.

H. h.

Tome II.

l'essentiel de la Religion des Celtes. Ces Peuples auroient été louables, s'ils eussent cherché la retraite & le silence, pour adorer la Divinité, sans aucune distraction, & dans un parfait recueillement. Mais, comme ils tenoient leurs assemblées religieuses, loin des Villes, & des Villages, dans des lieux solitaires & incultes, afin que la Divinité, qui, selon leurs idées, ne remplissoit que ses propres ouvrages, eût le passage ouvert & libre, & que son action ne fût point troublée par quelque cause étrangère, ils avoient aussi la superstition de choisir la nuit pour le culte des Dieux, parce qu'ils s'imaginoient que le tems où la nature est dans une espèce de silence, étoit le plus propre pour entendre la voix de la Divinité, & pour observer les signes & les avertissemens qu'elle donnoit au genre humain. Les Magiciens aussi ne pratiquoient guères leurs cérémonies que pendant la nuit, où une imagination blessée croit voir des spectres & des fantômes qui disparaissent aussitôt que le jour commence à se montrer.

Us tenoient
leurs assem-
blées au clair
de la Lune.

§. III. Il ne paroît pas que les Celtes partageassent les mois & les années en semaines, ni qu'ils consacraient un jour de chaque semaine au culte de leurs Dieux. Mais une chose qui est certaine, c'est qu'ils choisissoient ordinairement le clair de la Lune pour les Assemblées publiques & solennelles (19). Ainsi les Celtibères & les Peuples qui leur étoient voisins du côté du Septentrion, s'assembloient de nuit dans le tems de la pleine Lune, pour vénérer un Dieu sans nom, & passaient toute la nuit à danser & à se réjouir avec leurs familles hors des portes.

Le même usage étoit établi parmi les Germains (20). « Hors les cas im-
» prévus, dit Tacite, on ne tient l'Assemblée générale qu'à des jours
» fixes. C'est le tems de la nouvelle ou de la pleine Lune qu'ils estiment
» le plus heureux pour entamer les affaires. » Consacrant aux Dieux le
jour de la nouvelle & de la pleine Lune, ils croyoient que ces jours
étoient les plus propres pour traiter les affaires importantes, parce que la
Divinité, favorable au culte & aux prières de ses adorateurs, présidoit
alors d'une façon particulière à leurs délibérations.

Les Gaulois aussi faisoient leurs Assemblées au clair de la Lune. C'est
à cause de cela qu'ils comptoient leurs mois & leurs années, non pas

(19) Ci-d. §. 1. not. 7. & Liv. III. ch. 6. §. 2. not. 2.

(20) Tacit. Germ. cap. 11.

depuis ce que nous appelons la nouvelle Lune , mais depuis le jour où elle répandoit une lumière suffisante pour les éclairer pendant qu'ils alloient à leurs Sanctuaires , ou qu'ils en revenoient (21). « Les Druides , » dit Pline , cueillent le Gui de chêne le sixième jour de la Lune , & c'est » à ce jour qu'ils placent le commencement des mois , des années & » des siècles , qui sont , parmi eux , de trente ans. Ils fondent cet usage sur » ce qu'alors la Lune a déjà assez de force , bien qu'elle ne soit pas encore parvenue à la moitié de sa grandeur. »

Cette manière de calculer ne tiroit pas son origine de l'ancienne Astronomie , qui comptoit la nouvelle Lune , non pas de sa conjonction avec le Soleil , ou de son émergence des rayons de cet Astre , mais depuis le jour où elle commence à paroître. La Lune paroît avant le sixième jour.

On peut encore moins approuver la conjecture de ceux qui ont cru que les Gaulois trouvoient quelque mystère dans le nombre de six (22), « le » regardant comme le plus sacré de tous , & poussant la superstition » jusqu'à renverser , pour lui faire honneur , l'ordre des mois , des » années , des siècles. »

Fausse conjecture de l'Auteur de la Religion des Gaulois touchant cet usage.

Les paroles de Pline insinuoient plutôt , que les Gaulois donnoient dans une superstition assez commune aux Astrologues & aux Magiciens , qui s'imaginoient que le Gui de chêne & les autres plantes avoient plus de vertu , étant cueillies sous certaines constellations , & dans certaines phases de la Lune. Mais ces paroles ont un sens beaucoup plus simple & plus naturel. Les Gaulois , tenant leurs Assemblées au clair de la Lune , les commençoient au jour , où elle avoit déjà assez de force , c'est-à-dire , où elle donnoit assez de lumière pour les éclairer. Selon les apparences , ces Assemblées continuoient ensuite pendant toute la pleine lune , & peut-être jusqu'au dernier quartier ; de manière , cependant , que celles du jour de la nouvelle & de la pleine Lune étoient les plus nombreuses & les plus solennelles. Le sixième jour de la Lune étoit donc le commencement des mois & des années , parce que c'étoit le jour où commençoient les solennités publiques & religieuses.

Explication du passage de Plin.

Il paroît fort vraisemblable que cette manière de compter le commencement du mois depuis le sixième jour de la Lune , étoit commune

(21) Plin. XVI. cap. 44. pag. 412. Les Indiens comptoient , à-peu-près , de la même manière. Curtius lib. VIII. cap. 9. p. 386.

(22) Relig. des Gaulois, lib. I. p. 14.

aux Germains & aux Gaulois ; & par cela même, que ces Peuples consacraient à leurs Dieux certains jours de la Lune, ils regardoient aussi ces jours, comme le tems le plus favorable, non-seulement pour les délibérations importantes, mais encore pour toute sorte d'entreprises. Par exemple, les Druides vouloient que l'on cueillît le Gui de chêne (23) dans certains jours de la Lune, & qu'on prît la même précaution pour ramasser les œufs de Serpens, auxquels ils attribuoient une grande vertu. On voit aussi les Prophétesses, qu'Arioviste avoit dans son armée (24), lui déclarer que les Germains feront infailliblement battus, s'ils n'attendent la nouvelle Lune pour livrer bataille aux Romains.

Les Celtes avoient aussi des Fêtes solennelles qui revenoient régulièrement tous les ans.

§. IV. Outre ces Assemblées ordinaires que les Celtes tenoient dans certains jours de la Lune, ils avoient encore des fêtes solennelles, qui revenoient tous les ans dans la même saison. On a eu occasion d'en nommer plusieurs dans les Livres précédens (25). La fête, accompagnée de processions & de réjouissances, que les Germains & la plupart des autres Peuples de l'Europe, célébroient à l'honneur de la terre. La fête que les Thraces appelloient (26) *Cotitia* & *Bendidia*, du nom des Dieux auxquels elle étoit consacrée. Elle ressembloit aux *Bacchanales* des Grecs, & ne différoit point de celle que d'autres Thraces célébroient sous le nom de (27) *Sabazia*. La fête annuelle que les Habitans du Gévaudan (28) alloient célébrer pendant trois jours sur le Mont Hélanus. Celle, encore, que les (29) Anglo-Saxons faisoient, au mois d'Avril, en l'honneur de la Déesse Eostre.

La principale des solennités Celtiques étoit celle qu'on appelloit le *Champ de Mars* ou de *May*.

La plus solennelle de toutes ces fêtes, étoit celle que l'on célébroit au commencement de chaque Printems, & dans laquelle les Nations entières se réunissoient par leurs Députés, pour délibérer sur les besoins de l'Etat. Elle étoit généralement observée par tous les Peuples Scythes & Celtes. Les Etrangers l'ont appelée avec raison (30), le *champ de Mars*, soit parce qu'elle étoit consacrée au Dieu *Teus* ou *Odin*, qui présidoit à la guerre, suivant la Doctrine de ces Peuples, soit parce que

(23) Plin. XXIX. 3. p. 681.

(24) César. I. 50. Plutarch. César I. 717. Dio. Cass. lib. xxxviii. pag. 90. Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 15. pag. 360. Les Lacédémoniens avoient la même superstition. Pausan. Arc. pag. 68.

(25) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 3. & suiv.

(26) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 6. not. 42.

(27) Ci-d. Liv. III. ch. 15. §. 2.

(28) Ci-d. Liv. III. ch. 9. §. 4.

(29) Ci-d. Liv. III. ch. 16. §. 9.

(30) Viss. Sandi. Remigii ap. Du Chesne Tom. I. p. 525. Voyez aussi Keyser, & les autres qu'il cite p. 873.

le sujet le plus ordinaire de l'Assemblée étoit de déterminer de quel côté on porteroit la guerre pendant le cours de l'année. D'autres l'ont appelée (31), *le champ de Mai*, parce qu'elle se tenoit régulièrement dans ce mois.

Trois choses distinguoient sur tout cette solennité. Premièrement, c'étoit la fête des Nations entières, & non pas celle des Cantons qui, vraisemblablement, s'assembloient quelque tems auparavant, pour donner leurs instructions aux Députés qu'ils envoyoient à l'assemblée générale. En second lieu, on y immoloit des victimes humaines pour la prospérité & le bon succès de la campagne que l'on alloit commencer. « Entre » les Dieux, disoit Tacite (32), les Germains servent principalement » Mercure, ils croient même qu'il est permis de lui immoler, dans » certains jours, des victimes humaines. » Le tems où il étoit permis, & même ordonné d'offrir ces cruels sacrifices, étoit celui de l'Assemblée générale. On le voit dans un passage du même Tacite, qu'on a déjà cité (33). « Tous les Peuples Semnoms s'assemblent à certains jours » par leur Députés, au milieu d'une forêt sacrée, pour célébrer les » freuses cérémonies de leur culte barbare, dont la première est d'im- » moler un homme (34) en public. »

Peut-être faut-il rapporter au même usage ce que Jules-César disoit des Gaulois (35) : *Publicèque ejusdem generis habent instituta sacrificia*. Ces sacrifices, autorisés par les Loix, s'offroient publiquement dans l'Assemblée du Peuple; & c'est, pour le dire en passant, la raison pourquoi leurs Magistrats étoient annuels (36). On les renouvelloit au commencement de chaque année dans l'Assemblée générale. Nous avons vu aussi que, dans une fête annuelle, que les Scythes célébroient à l'honneur de leur Mars, ils immoloient, entr'autres victimes, le (37) centième des Prisonniers qu'ils avoient faits à la guerre. Il n'y a point à douter que cette fête ne fût celle de l'Assemblée générale.

Enfin, le *champ de Mars* étoit, préférablement à toutes les autres fêtes des Celtes, un tems de réjouissance & de bonne chere. Comme les

(31) *Vita Sancti Remigii* ibid. Sigebert ad An. 462. Voyez aussi Eginhard vit. Caroli M. cap. 1. pag. 9. Paul. Diac. *Rec. Longob. lib. III. cap. 18. pag. 392.* & Hotoman. *Franco-Gall. p. 138.*

(32) Tacit. Germ. 9.

(33) Ci-d. ch. II. §. 3. not. 25.

(34) Tacit. Germ. 39.

(35) César VI. 16.

(36) César I. 16. VII. 32.

(37) Ci-d. ch. II. §. 11. not. 82.

dignités & les commandemens se distribuoient dans l'Assemblée, & que toutes les affaires s'y décidoient à la pluralité des voix, les grands Seigneurs n'éparagnoient ni carresses, ni dépenses, pour gagner des suffrages & pour augmenter le nombre de leurs clients; & parce que le grand moyen de gagner un Celte, étoit de le régaler & de le faire boire, la Noblesse & les Chefs de parti tenoient table ouverte, aussi long-tems que la solemnité duroit.

On ne se trompera assurément pas, en rapportant à cette fête ce que dit Herodote (38), que chaque Chef de Province donnoit tous les ans un festin, auquel assistoient tous les braves qui avoient tué un, ou plusieurs ennemis à la guerre. Les braves étoient, sur-tout, caressés & flattés, parce qu'au milieu de ces Peuples belliqueux, le suffrage d'un guerrier emportoit ordinairement après soi, celui de toute l'Assemblée.

- Les Romains célébroient, au commencement de chaque Printems, une ancienne fête, qui pourroit être la même que celle dont on vient de parler; 1°. elle étoit consacrée au Pere (39) *Dis*, qui étoit le *Teut* ou le *Mars* des Celtes. 2°. On y offroit à ce *Dis* des victimes humaines, & après que ces barbares sacrifices eurent été abolis, on en conserva une image, en jettant dans le Tibre des hommes de paille. 3°. Cette fête tomboit, à peu près, sur le jour de la Lune, où les Celtes tenoient leurs Assemblées. Denis d'Halicarnasse l'a remarqué (40): « On précipite ces figures d'hommes dans le Tibre peu après l'équinoxe du Printems, » au jour que les Romains appellent *les Ides de May*, & où ils disent que » la Lune, parvenue à la moitié de sa grandeur, partage le mois en » deux parties égales. »

Chaque Can-
ton des Na-
tions Celti-
ques avoit ses
fêtes locales.

§. V. Il n'est pas nécessaire d'avertir, qu'outre les fêtes qui étoient observées dans toute la Celtique, il y en avoit d'autres, qui ne l'étoient que dans certaines Contrées. Il en étoit, à cet égard, des Celtes, comme de toutes les autres Nations, où chaque Province, chaque Ville trouve dans des événemens & dans des délivrances, qui lui sont propres, le motif de quelque solemnité particulière. Ainsi les Habitans de l'île de Thulé célébroient tous les ans, au mois de Janvier (41), une grande fête dans laquelle ils se réjouissoient du retour du Soleil, qui

(38) Herodot. IV. 66.

(39) Ci. d. Liv. III. ch. 6. §. 11.

(40) Dionys. Halic. I. 30. Euseb. Prep. Ev.

Nb. IV. cap. 16. p. 160.

(41) Træcop. Goth. lib. II. cap. 15. p. 421.

devoit reparoître sur leur horizon au bout de quelques jours.

On trouve encore qu'il y avoit des fêtes qui ne revenoient qu'après la révolution de quelques années. Par exemple, celle où les Gètes dépêchoient des Messagers à leurs Zamolxis (42), se célébroient tous les cinq ans. Les Peuples du Nord avoient aussi leur grand *Juul* (43), c'est-à-dire, leur grande fête, qui se célébroit de neuf en neuf ans, & pendant laquelle on immoloit aux Dieux (44) quatre-vingt-dix-neuf hommes, avec un pareil nombre de chevaux, de chiens & de coqs. On n'en dira pas davantage sur les fêtes des Peuples Celtes. Un plus grand détail, dont les recherches couteroient beaucoup de peine, ne pourroit devenir qu'ennuyeux pour le Lecteur, parce que ces fêtes se célébroient toutes de la même manière, avec cette seule différence qu'il y en avoit où il n'étoit pas d'usage d'immoler des victimes humaines. Il ne reste plus qu'à ajouter, en deux mots, deux ou trois remarques qui sont peu importantes en elles-mêmes, & ne regardent, d'ailleurs, qu'indirectement le sujet que l'on traite.

§. VI. 1°. Varron avoit remarqué (45) que, parmi les Ombriens, qui étoient un Peuple Gaulois, le jour civil commençoit à midi, & duroit jusqu'à l'autre midi. Ils s'étoient écartés, en cela, de la pratique des autres Celtes, qui comptoient leurs jours depuis le coucher du Soleil, de la même manière que les (46) Athéniens. On ne voudroit, cependant, pas conclure delà, que les Athéniens eussent tiré cet usage des Peuples Celtes. Il étoit aussi établi chez les Juifs, qui ont toujours placé le commencement de leur Sabbat, & les autres jours de la semaine au coucher du Soleil (*).

2°. Joseph Scaliger a conclu des paroles de Pline, que l'on a citées, il n'y a qu'un moment (47), que les années des Gaulois étoient lunaires. Effectivement, le passage est des plus formels (48). « Les Gaulois placent le

Observation
de Joseph
Scaliger sur
les mois & les
années des
Gaulois.

(42) Ci-d. Liv. III. ch. 18. §. 6. not. 62.

(43) Ils appelloient *Juul* une fête, & donnoient le nom de *grand Juul* à la solennité qu'ils célébroient vers le Solstice d'hiver. Voyez la note suivante & Keyser p. 157. En Bas-Breton, *Gouel* est aussi une fête. Diction. de Roitzengen pag. 406.

(44) Dittmarus de Danis Edit. Leibnitz. T. I. pag. 327 Keyser p. 326.

(45) Macrobi. Saturn. lib. I. cap. 3. p. 136. Plin. II. 77.

(46) Plin. ibid.

(*) On ne connoît aucune Nation qui, dans les premiers tems, n'ait compté par des mois absolument lunaires; de sorte que le jour commençoit au coucher du Soleil, & au moment que la Lune éclaire l'horizon. Cette observation confirme ce que j'ai conjecturé ci-dessus, pag. 145. not. *. Note de l'Éditeur.

(47) Scalig. de Emend. Temp. p. 172. Edit. Genev. 1629.

(48) Ci-d. §. 3. not. 21.

» commencement des mois, des années & des siècles au sixième jour de
» la Lune. »

Critique in-
juste du P. Pé-
tau sur l'ob-
servation de
Scaliger.

Cette remarque, quelque juste qu'elle soit, n'a pas laissé d'être relevée par le Pere Pétau, qui étoit assurément un grand homme, mais qui l'auroit été encore plus, s'il n'avoit pris à tâche de chicanner, en mille occasions, un Savant, du travail duquel, il avoit, peut-être, plus profité que personne. « Quoique les années & les siècles des » Gaulois fussent lunaires, dit le Pere Pétau (49), cela n'empêche pas » qu'ils ne pussent avoir une année civile qui fût solaire. » C'est ce que Scaliger n'auroit point du tout contesté. Mais il ne s'agissoit point de faire voir la possibilité de la chose. Il falloit prouver que, de fait, les Gaulois avoient une année civile réglée sur le cours du Soleil, on souffrir de bonne foi à la remarque de Scaliger. 3°. Tacite dit dans sa *Description de la Germanie* (50) « que les Germains ne se servent de la terre » que pour y semer du bled, & que, par cette raison, ils ne partagent » pas l'année en autant de saisons que nous. Ils connoissent l'Hyver, le » Printemps, l'Été, ils ont des noms pour les désigner. Mais, quant à » l'Automne, & son nom, & ses présens leur sont également incon- » nus (*). » Diodore de Sicile (51) avoit dit la même chose des Egyptiens, parce que leur Pays ne produisoit point de vin, non plus que l'ancienne Germanie.

Il y a, cependant, lieu de craindre que Tacite ne se soit trompé dans cette occasion. Il paroît, au moins, par d'anciennes Loix, que les Anglo-Saxons avoient un nom pour désigner l'Automne, qu'ils appelloient (52) *Hoerfeste*. On trouve même (53) que les Bajouriens comptoient les années par le nombre des Automnes, & les Anglo-Saxons, avec tous les autres Peuples du Nord, par celui des Hivers. Pour marquer qu'un homme étoit âgé de trente ans, ils disoient qu'il avoit trente Automnes, ou trente Hivers.

(49) Petav. Doctr. temp. lib. II. c. 70. p. 222. Edit. Paris. 1627.

(50) Tacit. Germ. 26.

(*) L'Automne n'a point de nom dans la Langue Anglo-Saxonne. Les Anglois ont emprunté le mot *Autumn*. Le fond de leur Langue ne leur fournit qu'une paraphrase, *the fall of the leaf*, la chute des feuilles. Dans les Dialectes Allemandes on se sert du mot *herbst*,

herbst, *heruest*, qui signifie la moisson ou la récolte du bled. *Remarq. sur la Germanie de Tacite*, par M. l'Abbé de la Bletterie, p. 172.

(51) Diod. Sic. lib. I. p. 7.

(52) *Hoerfeste Autumnus*. L. L. Alfredi Reg. Anglo-Sax. cap. 39. ap. Lindenbr. in Glossar. pag. 1361.

(53) Lindenbr. Gloss. ibid.

CHAPITRE IV.

CHAPITRE IV.

§. I. **O**N doit parler dans ce Chapitre, des Ministres de la Religion des Celtes, des fonctions dont ils étoient chargés, de la considération où ils étoient, des privilèges dont ils jouissoient. Le sujet qui est des plus intéressans, a été traité par un grand nombre d'Auteurs modernes; mais la plupart de ceux qu'on a eu occasion de voir, ont négligé bien des choses essentielles: il semble, d'ailleurs, qu'ils s'arrêtent trop à des minuties, par exemple, à l'origine du mot de Druïde, à la forme & à la couleur de leurs habits, & à d'autres questions moins importantes. On dira un mot de tout cela à la fin de ce Chapitre; mais on croit qu'il est à propos de commencer par ce qu'il y a de plus essentiel dans le sujet qu'on doit examiner. C'est de représenter, avec une juste étendue, les fonctions & la constitution du Clergé parmi les Peuples Celtes, & en même tems, la grande autorité dont il étoit revêtu.

Des Ministres de la Religion des Celtes, de leurs fonctions, de leurs privilèges & de la considération qu'on avoit pour eux.

§. II. Jules-César, parlant de la différence qu'il y avoit de son tems, entre la manière de vivre des Gaulois & des Germains, dit (1) « que ceux-ci n'avoient point de Druïdes qui présidassent au culte de la Divinité, & qu'ils ne faisoient aucun cas des sacrifices. » C'est une preuve que Jules-César n'a point connu les Germains. Par cela même qu'ils avoient une Religion, ils avoient aussi une forme de culte extérieur, des Sacrifices, des Cérémonies & des Sacrificateurs, qui étant les Ministres du Culte Religieux, étoient aussi les Maîtres de la Doctrine sur laquelle ce culte étoit fondé. Tacite & Strabon, beaucoup mieux informés, reconnoissent (2) que les Germains avoient des Sacrificateurs & des Devins, aussi-bien que les Gaulois. On verra aussi, dans la suite de ce Chapitre, que la constitution du Clergé étoit, à peu près, la même, non-seulement dans les Gaules & dans la Germanie, mais encore parmi toutes les Nations Scythes & Celtes, avec cette différence, cependant, que les Gaulois étant plus policés, leurs Druïdes l'emportoient aussi, à toute sorte d'égards, sur le Clergé des Peuples qui étoient encore plongés dans la plus stupide barbarie.

Tous les Peuples Celtes avoient leurs Sacrificateurs. Erreur de Jules-César.

(1) César VI. 21.

(2) Tacit. Germ. cap. 7. 10. 40. 43. Strabon IV. 206. VII. 291.

Mauvaise interprétation du texte de Jules-César.

Quelques Interprètes ont cru justifier Jules-César, en donnant à ses paroles une explication qui paroît tout-à-fait forcée. Ils prétendent qu'elles ne signifient autre chose, si ce n'est que le nom des Druïdes étoit inconnu aux Germains. C'est, assurément, mettre ce qu'un Auteur devoit dire, à la place de ce qu'il a dit. Il suffit de lire le passage pour se convaincre qu'il a un tout autre sens. Jules-César qui n'a parlé des Germains, que sur de très-mauvais Mémoires, a cru qu'ils n'avoient ni Sacrificateurs, ni Sacrifices, & que tout leur culte se réduisoit à quelques prières qu'ils adressoient, soit au feu qui brûloit sur leurs foyers, soit au Soleil & à la Lune, quand ces Astres se montroient sur l'horison.

Fonctions du Clergé parmi les Celtes.

1°. Les Druïdes étoient les Ministres du Culte.

§. III. Les fonctions du Clergé des Peuples Celtes peuvent être réduites à cinq ou six Chefs généraux.

1°. Les Druïdes étoient en premier lieu, les Ministres des prières, des sacrifices, des cérémonies, & en général, de tout le culte que le Peuple rendoit à la Divinité. C'est ce que Jules-César disoit des Prêtres Gaulois (3) : « Ils vaquent aux choses divines, ils ont soin des sacrifices » publics & particuliers, & ils expliquent au Peuple les différents » points de la Religion. » *Ils vaquoient aux choses divines, c'est-à-dire, qu'ils présidoient aux Assemblées Religieuses & au culte public de la Divinité. Ils avoient soin des sacrifices publics & particuliers, c'est-à-dire, qu'ils étoient chargés d'immoler toutes les victimes qui étoient offertes au nom d'un Peuple, d'un Canton, d'une Communauté, ou présentées par des personnes privées. Ils expliquoient au Peuple les différens points de la Religion, c'est-à-dire, qu'ils répondoient de la part de la Divinité, aux dévots qui venoient la consulter, leur expliquant ce que signifioit un songe, le vol d'un oiseau dirigé vers un certain côté du Ciel, les entrailles d'une victime disposées d'une certaine manière. Jules-César ajoute un peu plus bas (4) ; que « les Gaulois se servoient du ministère des Druïdes pour immoler des victimes humaines. » Lucain remarque aussi (5), que ce furent les Druïdes qui renouvelèrent, pendant les guerres civiles des Romains, ces barbares sacrifices qu'ils avoient été obligés d'interrompre, après la conquête des Gaules.*

Les Gaulois croyoient que les sacrifices étoient illégitimes & les prières inefficaces, s'ils n'étoient of-

(3) César VI. 13.

(4) César VI. 16.

(5) Lucan. I. v. 150.

suader que les sacrifices étoient illégitimes, & les prières inefficaces, si tout cela n'étoit offert par le ministère du Clergé. « C'est une coutume » reçue parmi eux, disoit (6) Diodore de Sicile, de n'offrir aucun » sacrifice sans le ministère d'un (7) Philosophe. Ils donnent pour raison de cet usage, que, quand on veut offrir des présents aux Dieux, » ou leur demander des grâces, il est à propos de recourir à la médiation des hommes qui connoissent la Divinité, & qui sont les confidentes », c'est-à-dire, qu'admettant l'intercession des Saints, ils préfèrent la recommandation des vivans à celle des morts. Passe pour cela. C'est une petite erreur, que l'on peut bien pardonner à des Barbares.

faits par le ministère des Druides ; ils se recommandoient aux Saints qui vivoient encore sur la terre, préférablement à ceux qui l'avoient quittée pour aller jouir de la félicité éternelle dans la *Valhalla*.

Mais ce qui frappe le plus ici, c'est l'habileté des Druides, qui ne cherchant qu'à se rendre nécessaires, donnoient adroitement le change au Peuple ; & trouvoient le moyen de lui persuader que ses prières & ses sacrifices seroient inutiles sans l'intercession du Clergé. Tout cela étoit à peu-près établi sur le même pied parmi les autres Peuples Celtes (8). » Les Sacrificateurs des Germains se glorifioient d'être les Ministres des Dieux. » Ceux des Gètes (9) étoient les Ministres de tous les sacrifices. Les Druides de la Grande-Bretagne suivoient les armées, & quand on étoit sur le point d'en venir aux mains (10), ils faisoient la prière à la tête des bataillons, parce que l'ennemi ne pouvoit être dévoué que par les prières du Clergé. Enfin, la pratique & les principes des Perses s'accordoient parfaitement, sur cet article, avec ceux des Gaulois (11). Aucun sacrifice ne passoit pour légitime, s'il n'étoit offert par les Mages, qui étoient en possession du (12) Sacerdoce, parmi les Perses, comme la famille d'Aaron, parmi les Juifs. Il falloit qu'un Mage chantât (13) la Théogonie sur les chairs de la victime, & c'étoit en cela qu'on faisoit consister la consécration. La raison de cet usage étoit que les prières & les sacrifices du Peuple n'étoient agréables aux Dieux, qu'autant qu'ils étoient offerts par le ministère d'un Mage. Clitarque l'avoit remarqué (14). « Les Mages se consacrent au culte des Dieux, ils ne s'occupent

Cette opinion avoit été inculquée par les Druides qui cherchoient à se rendre nécessaires. L'artifice leur avoit très-bien réussi.

(6) Diod. Sic. V. 213.

(7) Le mot de *Philosophe* désigne ici un *Druid*. Diod. Sic. V. 213. Strabon IV. 198.

(8) Tacit. Germ. 10.

(9) Jornand. cap. II.

(10) Tacit. Ann. XIV. 30.

(11) Herodot. I. 132. Strabo XV. 732.

(12) Hesych. Amm. Marc. XXIII. 6. p. 373.

Dion. Chrys. in Boryth. S. XXXVI. p. 449. Por-

phyt. de abstinentia lib. IV. pag. 392. Apulej.

Apol. I. p. 446.

(13) Herodot. I. 132.

» qu'à offrir des sacrifices, comme s'ils étoient les seuls dont les Dieux
 » dussent accepter le culte & exaucer les prières. »

Les Prêtres
 des Celtes
 étoient les
 Maîtres de la
 Doctrine.
 Leurs déci-
 sions étoient
 prises pour
 des oracles.

§. IV. Les Prêtres des Celtes étoient, en second lieu, les maîtres de la Doctrine, qui servoit de fondement à la Religion & au culte dont ils étoient les Ministres. Il n'y avoit rien là que de naturel. Mais la docilité des Peuples, & la confiance qu'ils avoient en leurs Docteurs, étoit en même tems si grandes, que les instructions du Clergé étoient reçues comme autant d'Oracles infallibles. Les Gaulois, par exemple (15), se van- toient d'être issus du Pere *Dis*. Quand on leur demandoit sur quoi cette opinion étoit fondée, ils donnoient pour réponse, qu'ils l'avoient appris ainsi de leurs Druides. L'Eglise avoit prononcé; ses décisions étoient des articles de foi.

Ils ensei-
 gnoient la
 Théologie &
 la Morale.

Comme on a exposé dans le Livre précédent, les principaux Dogmes de la Religion que les Druides enseignoient au Peuple, il ne sera pas nécessaire de s'y arrêter dans celui-ci. Leur Doctrine se réduisoit à ces deux chefs capitaux. L'existence d'un Dieu, Créateur du monde & de l'homme, & la certitude des peines & des récompenses d'une autre vie. Leur Morale étoit renfermée en abrégé dans ces trois maximes, qu'il faut servir les Dieux, ne faire du mal à personne, s'étudier à être vaillant & brave. C'étoit-là la Doctrine publique que le Clergé enseignoit au Peuple dans toutes les occasions qui se présentoient, n'épargnant rien (16) pour l'en bien convaincre. Le Peuple, de son côté, apprenoit par cœur les hymnes (17) où elle étoit contenue, & les chantoit dans les festins sacrés, en allant au combat, & dans toutes les autres occasions où il vouloit s'animer, lui-même, soit à servir les Dieux avec ferveur, soit à attaquer un ennemi avec intrépidité.

Ils instrui-
 soient la jeu-
 nesse.

Outre les Instructions publiques, dont on vient de parler, les Druides en donnoient encore de particulières (18) à la jeune Noblesse, qui étudioit sous eux. Une partie de ces disciples alloient trouver les Druides, de leur propre mouvement, les autres étoient envoyés par leurs pères & mères, ou par ceux des parens qui tenoient leur place. Toute cette jeunesse demouroit avec ses Maîtres dans les Sanctuaires, qui étoient des espèces d'Académies où les enfans de qualité, qui étoient en

(14) Diog. Laert. Proem. p. 5. 7.

(15) Ci-d. ch. III. §. 1. not. 3.

(16) Ci-d. Liv. III. chap. 19. §. 1. not. 14. &

§. 2. not. 18.

(17) Ci-d. lib. II. ch. 10. not. 23.

(18) César VI. 22. 24.

état de payer une pension , apprenoient , non-seulement la Théologie & la Morale, mais encore la Philosophie , l'Art Oratoire , la Jurisprudence , l'Histoire & la Poésie.

Les Anciens s'accordent assez généralement à donner aux *Druïdes* le nom de (19) Philosophes. On ne voit pas qu'on puisse le leur contester légitimement, puisque leurs études & les leçons qu'ils donnoient à la jeunesse, rouloient sur des matières qui ont toujours appartenu à la Philosophie. Selon Jules-César (20), « on disputoit dans leurs Ecoles, des » Astres & de leur mouvement, de la grandeur du monde & de la » terre, de la constitution de l'Univers, de la puissance & de l'empire » des Dieux immortels. Ils faisoient profession, dit Pomponius Méla (21), » de connoître tant la grandeur que la forme du monde & de la terre, » les divers mouvemens du Ciel & des Astres, & la volonté des Dieux. »

ils apprenoi-
ent à leurs
Disciples la
Philosophie.

Il y a bien plus. Quoique les Grecs se vantaient d'avoir perfectionné la Philosophie, ils étoient, cependant, obligés d'avouer qu'elle tiroit son (22) origine des Chaldéens, des Celtes, des Galates, des Perses & de plusieurs autres Peuples qu'il plaisoit aux Grecs d'appeller Barbares (23). « Cette science, disoit Clément d'Alexandrie, avoit fleuri » de toute ancienneté , parmi les Peuples barbares , & c'est de-là , » qu'elle passa ensuite chez les Grecs. Elle étoit cultivée, en Egypte, par » les Prophètes; en Assyrie, par les Chaldéens; dans les Gaules, par » les Druïdes; dans la Bactriane, par les Semanéens; dans la Celtique, » par ceux qui en faisoient profession; en Perse, par les Mages; dans les » Indes, par les Gymnosophistes, & par d'autres Philosophes Barbares. »

Les Prêtres
Celts avoi-
ent été les
Maîtres des
Philosophes
Grecs.

Effectivement, Pythagore & Platon n'enseignèrent la Philosophie, qu'après avoir voyagé en Egypte, en Chaldée, en Thrace, en Italie, & avoir profité des lumières des Savans qu'ils trouverent dans ces différens Pays. Démocrite (24) aussi avoit étudié sous les Mages de Perse. Enfin, Thalès qui passoit, parmi les Grecs, pour le pere de la Philosophie, avoit voyagé, non-seulement en Egypte; mais aussi en Lydie où il fut appelé par le Roi Crésus. Comme les Lydiens étoient un

(19) Diodor. Sic. V. 213. Steph de Urb. p. 311. *Αριστοι εσσι Τελταίσι οι φιλοσοφοι καὶ μαγιστοι.* Su. dae.

(20) César VI. 14.

(21) Pomp. Mel. lib. III. cap. 2. p. 73.

(22) Diogen. Laert. Proem. p. 1. & seq.

(23) Clem. Alex. Strom. lib. I. p. 359. Les Celtes sont ici les Peuples qu'on désignoit sous ce nom, du temps de Clément d'Alexandrie, c'est-à-dire, les Germains. Voyez ci-dess. Liv. I. chap. 6. p. 21. & suiv.

(24) Ci-d. Liv. III. ch. 18; §. 8. not. 80. 81.

Peuple, qui avoit passé de la Thrace dans l'Asie-Mineure, il n'est pas impossible que Thalès n'eût emprunté, de ce Peuple, deux Dogmes de sa Philosophie, qui s'accordoient parfaitement avec celle des Druïdes. Il donnoit à la nuit la préférence sur le jour, & enseignoit publiquement l'immortalité de l'ame (25), qui, jusqu'alors, avoit été inconnue parmi les Grecs.

Les Druïdes
donnoient à
leurs Elèves
des préceptes
de Rhétori-
que.

On trouve dans Pomponius Méla (26), que les Gaulois, quoiqu'ils fussent extrêmement féroces, ne laissoient pas d'avoir des Maîtres, favoir les Druïdes, qui leur enseignoient la Rhétorique & la Philosophie. Caton le Censeur avoit aussi remarqué (27) que les Gaulois s'appliquoient, avec beaucoup de soin, aux exercices militaires, & à l'Art oratoire. Il n'est pas difficile de comprendre pourquoi la Noblesse Gauloise faisoit tant de cas de l'éloquence. Les Peuples Celtes, fort jaloux de leur liberté & de leur souveraineté, décidoient dans leurs Assemblées générales, non-seulement de la paix, de la guerre, & des autres affaires qui regardoient le bien de la Nation, mais encore de la vie & de la mort des Particuliers qui étoient accusés de crimes d'Etat. La fortune des Grands étoit aussi toute entre les mains de l'Assemblée qui les élevoit aux dignités & les en dépouilloit, comme elle le trouvoit bon. On sent bien, après cela, que l'éloquence devoit être d'une grande utilité à ceux qui vouloient parvenir aux charges, & se rendre maîtres des délibérations. Un Orateur habile & véhément emportoit ordinairement tous les suffrages.

Ils leur en-
seignoient la
Jurispruden-
ce & leur ap-
prennent
l'Histoire.

Par la même raison, le Clergé étoit encore chargé d'enseigner à ses Ecoliers la Jurisprudence & l'Histoire. La Jurisprudence que les Druïdes enseignoient, renfermoit, non-seulement (28) la Philosophie Morale, c'est-à-dire, les Maximes du Droit naturel, mais encore les Loix & les Constitutions particulières de chaque Etat. L'Histoire retraçoit les différentes migrations d'un Peuple, les guerres qu'il avoit soutenues, les victoires qu'il avoit remportées, les grandes actions des Braves, qui s'étoient distingués par leur valeur. Ces études étoient aussi très-utiles, & en quelque manière, nécessaires à la Noblesse qui, étant appelée à faire pendant toute sa vie le métier des armes, participoit encore, d'une fa-

(25) Ci-d. Liv. III. ch. 18. §. 1. not. 1.

(26) Ci-d. note 21.

(27) Ci-d. Liv. II. ch. 11. not. 78.

(28) Strabo IV. 197.

son particulière, au Gouvernement de l'Etat, & à l'administration de la Justice, comme on aura occasion de le montrer, plus au long, dans l'un des Livres suivans.

On ne peut pas douter que les Druides n'enseignassent encore la Poësie. Il ne paroît pas, à la vérité, que les Bardes (29), qui étoient proprement les Poëtes des Celtes, fussent membres du Clergé, ni qu'ils fussent chargés de quelque ministère sacré. Au lieu de vivre en communauté (30) avec les Druides dans les Sanctuaires, ils passoient ordinairement leur vie à la suite des Grands. Mais, comme (31) l'Histoire des Peuples Celtes, leur Jurisprudence, & en général, tout ce que les Druides enseignoient, étoit contenu dans des vers qu'ils faisoient apprendre par cœur à la jeunesse, il est fort vraisemblable que le Clergé cultivoit les génies, en qui il trouvoit du talent pour la Poësie. Peut-être même que, dans le grand nombre des Prêtres qui demeuroient dans un Sanctuaire, il y en avoit qui s'appliquoient à composer, non-seulement des hymnes sacrés, mais encore les cantiques qui contenoient les principes des différentes Sciences que le Clergé enseignoit. On verra, à la fin de ce Chapitre, ce qui sert de fondement à cette conjecture.

Ils les instrui-
soient aussi
dans l'art de
la Poësie.

Enfin, les Druides avoient encore une Doctrine occulte, qu'ils ne confioient qu'aux plus affidés de leurs disciples. C'est à cette Doctrine qu'il faut rapporter ce que dit Pomponius Mela (32), « que les Druides instrui- » soient secrètement, dans des cavernes & dans des forêts reculées, » la Noblesse la plus distinguée des Gaules, y employant, quelquefois, » jusqu'à vingt ans. » Jules-César remarque aussi (33), « que la Doctrine » des Druides étoit tenue fort secrète & qu'il n'étoit pas permis de la ré- » pandre dans le Public. » Il s'agit-là d'une Doctrine que l'on cachoit, non-seulement aux étrangers, mais encore au Peuple. Il faut expliquer de la même manière le passage d'Ammien Marcellin (34), qui porte « que » les Druides qui étoient de grands génies, & qui vivoient ensemble » en communauté, à la manière des Pythagoriciens, appliquoient leur » esprit à des matières occultes & sublimes. »

Les Prêtres
Celtes avoient
tous une Doc-
trine occulte,
qu'ils n'ensei-
gnoient qu'à
ceux de leurs
Disciples qui
vuloient en-
trer dans le
Sacerdoce.

Cette Doctrine secrète contenoit, autant qu'on en peut juger, la Divi-
nation & la Magie, deux Sciences qui faisoient l'étude favorite du Cler-

La Doctrine
occulte des
Prêtres Celtes

(29) Ci-d. Liv. II. ch. 10. p. 184. & suiv.

(30) Ibid. p. 185.

(31) Ibid. p. 185. & suiv. et d. not. 18.

(32) Ci-d. not. 21. & ch. II. §. 28. not. 231.

(33) Ci-d. § 4. not. 18.

(34) Amm. Marc. lib. XV. cap. 9. p. 99.

donnoit les
principes de
la divination
& de la ma-
gie.

gé, tant parce qu'elles remplissoient ses coffres, que parce qu'elles étoient le grand fondement de l'empire absolu qu'il exerçoit sur les esprits. Ce n'est pas ici le lieu de s'étendre sur ces Sciences, dont on aura occasion de parler ailleurs. Il ne faut pas être surpris, au reste, que les Druides en fissent un secret, & qu'ils ne s'en ouvrirent qu'à ceux de leurs Disciples dont ils avoient éprouvé la discrétion. Si cette Doctrine occulte eut été divulguée, peut-être que le Peuple en auroit reconnu la vanité, au moins auroit-il pu, peut-être, se passer de ses Druides, deux inconveniens qui ne pouvoient être que très-fâcheux, pour un Clergé qui vivoit de la crédulité des Peuples, & qui devoit à la superstition l'empire absolu qu'il exerçoit.

Il paroît, par ce détail, que les Druides cultivoient à leur manière toutes les Sciences & tous les Arts Libéraux (35), qui étoient connus de leur tems. Déchargés de la profession des armes, qui étoit le seul métier des Celtes, ne payant aucune taxe, ayant, d'ailleurs, un revenu sûr & fixe, qui les dispensoit du soin de pourvoir à leur subsistance, ils menaient ce que les Anciens appellent une vie contemplative, c'est-à-dire, qu'ils la passoient toute dans l'étude des Sciences dont on vient de faire mention. Comme ils étoient les seuls Savans, ils étoient aussi en possession d'être les seuls Docteurs. Ainsi, quand les Gaulois commencèrent à sortir de la Barbarie, & à prendre du goût pour les Sciences, la Noblesse obligea les Druides à ouvrir des écoles, & à se charger de l'instruction & de l'éducation des jeunes gens que l'on mettoit sous leur conduite.

Manière d'en-
seigner des
Prêtres des
Celtes.

§. V. A l'égard de la manière dont le Clergé des Gaules instruisoit ses Disciples, Jules-César remarque (36) « que la Doctrine des Druides » étoit renfermée dans des vers qu'ils faisoient apprendre par cœur à la » Jeunesse ». On a vu, ailleurs (37), qu'on en usa ainsi dans toute l'Europe, aussi long-tems que les lettres & l'écriture y furent inconnues. Les Loix, la Religion, l'Histoire des Peuples, & en un mot, tout ce qu'il importoit de transmettre à la postérité, ne se conservoit que par le moyen de la tradition orale. On confioit tout cela à la mémoire, que

(35) Amm. Marc. lib. XV. cap. 9. p. 92. Dio.

Chryf. Serm. XLIX. p. 538.

(36) Ci-d. §. 4. not. 18.

(37) Ci-d. Liv. II. ch. 10. p. 184. & suiv.

(38) Ci-d. §. 4. not. 18.

l'on

l'on cherchoit à soulager par des vers, qu'elle faisoit, & qu'elle retient beaucoup plus facilement que la prose.

2.^o Depuis même (38) que les Druides eurent permis au Peuple de se servir de l'écriture, pour dresser des comptes, des contrats, des lettres, ils ne vouloient pas consentir que la Doctrine qu'ils enseignoient, fût couchée par écrit. Ils avoient, selon Jules-César, deux raisons d'en user ainsi. D'un côté, ils craignoient que les jeunes-gens ne négligeassent d'exercer leur mémoire, d'abord qu'ils commenceroient à se fier sur le papier. De l'autre, ils ne vouloient pas que leur Doctrine fût répandue dans le public. C'étoit-là la raison du cœur. Le Clergé avoit, comme on l'a dit, un grand intérêt à cacher au Peuple cette Doctrine occulte qui traitoit de la magie & des divinations. S'il eût permis qu'elle fût couchée par écrit, il n'auroit pas été possible d'empêcher que les Livres, où les Sciences occultes auroient été expliquées, ne tombassent insensiblement entre les mains du Peuple, & même qu'ils ne vinsent à la connoissance des étrangers. D'ailleurs, les Druides ne vouloient pas de ces Docteurs muets, avec le secours desquels un bon esprit peut s'instruire, & devenir sçavant par lui-même. Il falloit que tous ceux qui vouloient étudier entraissent dans leur Ecole. C'est la raison pour laquelle le Clergé s'opposa de tout son pouvoir (39) à l'introduction & à l'usage de l'écriture, au moins en matière de science.

3.^o Jules-César remarque encore (40) qu'entre les Disciples des Druides, il y en avoit qui n'achevoient leurs études qu'au bout de vingt ans. Pomponius Mela (41) confirme cette particularité. Comme toute la Noblesse des Gaules (42) portoit les armes, & cela dès l'âge de l'adolescence, il y a beaucoup d'apparence que ce long apprentissage ne regardoit qu'un très-petit nombre de disciples, à qui l'on enseignoit la Doctrine occulte, c'est-à-dire, les Divinations & la Magie, deux sciences aussi étendues que vaines.

4.^o Enfin les Druides des Gaules (43) avoient ceci de commun avec les Gymnosophistes des Indes, qu'ils propofoient la Doctrine d'une manière concise, énigmatique, & par conséquent, très-obscur. Cette obs-

(38) Ci-d. §. 4. not. 18.

(39) Ci-d. Liv. II. ch. 9. pag. 182. chap. 11. pag. 196.

(40) Ci-d. §. 4. not. 18.

(41) Ibid. not. 21.

(42) César VI. 15. 18.

(43) Diog. Laert. Proém. p. 5. Voyez aussi ci-dessus, Liv. I. ch. 15.

curité venoit souvent des matières mêmes qu'ils traitoient , & de la confusion de leurs idées. Mais il faut l'attribuer sur-tout au mauvais goût des Anciens , qui croyoient rendre la vérité plus vénérable , en la couvrant d'un voile impénétrable à la plus grande partie du genre humain. Peut-être qu'elle étoit aussi un artifice pour cacher la vanité des sciences qu'ils enseignoient. Peut-être enfin que le style des Druïdes étoit obscur & concis , parce qu'ils étoient obligés de proposer toute leur Doctrine dans des vers. Indépendamment des hyperboles , & des autres figures qui entrent dans le style poétique , la mesure & la rime sont bien souvent l'écueil de la clarté & de la justesse.

Examen d'un
passage de Ju-
les César.

§. VI. Pour ne rien omettre de ce qui appartient au sujet que l'on traite , il est à propos d'examiner un passage de Jules-César , sur lequel on a fondé une conjecture qui ne paroît pas probable. Cet Auteur parlant , soit des Ecoles que les Druïdes avoient établies pour l'institution & pour l'éducation de la jeune Noblesse , soit de la Doctrine même qu'ils enseignoient à leurs Ecoliers , se sert toujours du mot de discipline. Il dit , par exemple , (44) « qu'il s'assemble autour des Druïdes un » grand nombre de jeunes-gens *disciplina causâ* , c'est-à-dire , pour » étudier , & pour y être instruits dans les Sciences ». Et plus bas (45) , « que plusieurs de ces jeunes-gens vont se ranger , de leur propre mouvement , sous la discipline des Druïdes , & que d'autres y » sont envoyés par leurs parens ». Jules-César dit encore (46) « que » les Druïdes ne souffrent pas que leur discipline , » c'est-à-dire la Doctrine qu'ils enseignent à leurs Disciples , » soit répandue dans le » Public (47) qu'ils ont des Ecoliers , qui demeurent sous leur discipline , » c'est-à-dire , qui étudient sous eux jusqu'à vingt années ». Ces divers passages en expliquent un autre , qu'il faut aussi rapporter (48) . « On prétend que cette discipline a été découverte dans la Grande-Bretagne , » & qu'elle a été apportée de-là dans les Gaules , desorte qu'encore » aujourd'hui , ceux qui veulent connoître la chose à fond , ont coutume d'aller étudier dans ce Pays ».

Il semble qu'il ne s'agit là que des Ecoles que les Druïdes avoient établies pour l'instruction de la jeunesse , & des Sciences occultes qu'ils ensei-

(44) César VI. 13.

(45) César VI. 14.

(46) Ibid.

(47) Ibid.

(48) César VI. 13.

gnoient à leurs Disciples. Cet établissement venoit de la Grande-Bretagne, où l'on étoit fort entêté des Divinations & de la Magie. Ces Sciences y faisoient la grande étude, non-seulement du Clergé, mais encore du peuple (49). « Les Silures, dit Solin, sont fort attachés au » culte des Dieux, les hommes & les femmes de cette Nation se van- » tent également de connoître l'avenir ». Pline remarque aussi (50) que « la Magie avoit passé jusques dans la Grande-Bretagne, & qu'on » y exerçoit cet art avec tant d'admiration, & des cérémonies si » étranges, que les Perses mêmes pourroient encore profiter à l'école » des Bretons ».

Il ne faut donc pas s'étonner, après cela, que les Gaulois, & en particulier, les Druides qui vouloient connoître à fond ces Sciences, allassent étudier dans la Grande-Bretagne, où elles étoient plus cultivées qu'ailleurs. C'est-là, autant qu'on en peut juger, tout ce que signifient les paroles de Jules-César. Les Auteurs qui ont cru y trouver (51) que la Religion des Gaulois & la secte des Druides tiroient leur origine de la Grande-Bretagne, paroissent en avoir trop étendu le sens. Peut-on se persuader que les Gaulois qui, selon les Historiens les plus dignes de foi, avoient peuplé la Grande-Bretagne, eussent vécu sans Druides, & sans Religion, jusqu'à ce que les Bretons leur eussent envoyé des Missionnaires ? Jules-César ne le dit pas ; & quand il le diroit, il ne mériterait aucune foi sur cet article, d'autant plus qu'il avance lui-même, qu'il n'est pas bien informé de la chose (52), *existimatur*, on le croit ainsi.

§. VII. En voila assez sur la Doctrine que les Druides des Gaulois enseignoient, & sur la manière dont ils avoient coutume de la proposer. Les Historiens n'entrent pas dans le même détail par rapport aux autres Peuples Celtes. On entrevoit, cependant, que, dans toute la Celtique, le Clergé enseignoit, non-seulement la Religion, mais encore les autres sciences dont ces Peuples barbares faisoient quelque cas. Par exemple, Jornandés dit (53) « que Dicensus (qui étoit souverain Sacrificateur » des Gètes, du tems que Sylla exerçoit la Dictature à Rome), ayant » gagné la confiance de sa Nation, & voyant que les Gètes avoient na-

(49) Solin cap. XXV. p. 252.

(50) Plin. Hist. Nat. XXX. 1.

(51) Relig. des Gaulois Tom. I. p. 12. Fric-

kios p. 9. 19. 21.

(52) Clod. not. 48.

(53) Jornandes, cap. 11.

» turellement beaucoup de génie, leur expliqua la plus grande partie
 » de la Philosophie dans laquelle il étoit fort versé. Il les instruisit des
 » devoirs de la Morale, pour adoucir la férocité de leurs mœurs. Il
 » leur enseigna encore la Physique, & leur apprit à se gouverner par
 » leurs propres loix, qui sont les mêmes qu'ils ont couché depuis
 » par écrit, & qu'ils conservent encore aujourd'hui, sous le nom de
 » *Bellagines* (*). Les leçons de Logique qu'il leur donna, les mirent
 » en état de mieux raisonner que ne faisoit aucun autre Peuple de l'U-
 » nivers. En un mot, il leur enseigna la Pratique, pour l'appliquer à des
 » choses louables, & la Théorie, pour contempler le cours des as-
 » tres. . . . Toutes ces différentes instructions, qu'il donna au Gètes,
 » lui acquirent une si haute réputation, que les petits & les grands,
 » sans en excepter même les Rois, respectoient également ses com-
 » mandemens ».

Il ne faut pas prendre tout cela au pied de la lettre. On voit bien que Jornandés, rempli du préjugé de l'antiquité, & prévenu en faveur de sa propre Nation, en fait un Peuple de Savans, qui avoient été instruits par un homme universel. Aussi tout ce que l'on prétend conclure de ce long passage, c'est qu'aussitôt que les Gètes commencèrent à sortir de la barbarie, & à prendre du goût pour les Sciences, le Clergé fut chargé du soin de les enseigner. Il est connu encore, que les Mages qui étoient, parmi les Perses, les Ministres de la Religion (54) étoient, de tems immémorial, en possession d'enseigner la Philosophie, qui comprenoit alors la plupart des autres Sciences. On leur confioit aussi l'instruction & l'éducation de la jeune Noblesse, jusques-là que (55) personne ne pouvoit être déclaré Roi de Perse, s'il n'avoit étudié chez les Mages.

Le Clergé
 présidoit aux
 Divinations.

§. VIII. Les Divinations étoient une troisième partie des fonctions du Clergé, parmi les Celtes. On a montré, ailleurs, que ces Peuples avoient une grande idée de la Divinité. Ils disoient (56) que tout ce qui échappe aux lumières & à la pénétration des hommes, est parfaitement

(*) *Bellagines* ou *Bilagines* est un nom Saxon, qui est composé de *By*, habitation, bourg, & *Lagen*, Loi. *Bellagines* veut dire, par conséquent, un corps de Loix municipales. Note de l'Editeur.

(54) Μαγάς ἄρχιερεὺς ἢ φιλόσοφος καὶ φιλόσοφος. Suidas.

(55) Cicero de Divinitat. lib. I. cap. 91. Philo de Leg. Special. pag. 611. Cleric. Hist. Philos. p. 266. Brucher Hist. Crit. Philos. lib. II. cap. 3. p. 165.

(56) Ci-d. Liv. III. ch. 3. §. 1. ch. 4. §. 10.

connu à l'Etre suprême; mais ils tiroient de cette belle vérité la plus fautive de toutes les conséquences. Ils croyoient être en droit d'en conclure que tout ce qu'il importoit à l'homme de savoir, & qu'il ne pouvoit découvrir par ses propres recherches, il devoit l'apprendre de la Divinité, qui répondoit en mille manières différentes, à ceux qui entendoient la science des Divinations. Il arrivoit de-là, que toutes les fois qu'il s'agissoit de délibérer sur des affaires importantes, de décider des questions épineuses, de découvrir la vérité d'un fait qui n'étoit pas suffisamment attesté, on prenoit le parti d'interroger la Divinité, & de remettre la chose à sa décision. De même que les Peuples ne se décidoient à faire la guerre ou la paix que par son avis, il y avoit aussi des particuliers (57) qui se feroient fait un scrupule de prendre une résolution, ou de faire la moindre démarche, avant que de s'être assuré, par le moyen de quelque Divination, que le succès en seroit favorable.

Ce n'est pas ici le lieu de représenter la nature même de ces Divinations. On sera obligé d'en parler, lorsqu'on traitera des superstitions des Peuples Celtes. On doit seulement remarquer, à présent, que la science des Divinations étoit entre les mains du Clergé. Il est vrai que les particuliers aspiraient (58), pour la plupart, au don de deviner, & qu'ils s'étudioient beaucoup à entendre la voix & le langage des Esprits qui, selon la Doctrine des Celtes, résidoient dans les différentes parties du monde visible. Mais le Peuple ne connoissoit les principes & les règles de cette belle science, qu'autant que le Clergé vouloit bien lui en enseigner une petite partie. Comme les gens d'Eglise passoient pour être les favoris & (59) les confidens des Dieux, leurs Divinations étoient les seules qui fussent accréditées & reçues comme autant d'oracles infaillibles. Ainsi les Gaulois avoient leurs Druïdes, &, parmi ces Druïdes (60), des Devins en titre d'office, auxquels ils ajoutaient beaucoup de foi.

La grande étude des Devins, &, en général (61), de tout le Clergé Gaulois, étoit ce que les Grecs appelloient la (62) Physiologie. Contemplant continuellement la nature, &, en même tems, la disposition &

(57) Cicero de Divinat. lib. I. cap. 26.

(58) Voyez ci-dess. §. 6. not. 49. Cicero, de Divinat. I. cap. 20.

(59) Ci-d. §. 3. not. 6.

(60) Diodor. Sic. V. 2. 13.

(61) Dio. Chrys. Sermon. XLIX. p. 538.

(62) Sur le sens de ce mot voyez la not. 52.

l'enchaînement de ses différentes parties, ils en tiroient des conjectures, des présages, des prophéties, en un mot, des Divinations, qui leur découvroient les faits les plus cachés, aussi bien que les événemens les plus éloignés & les plus incertains. On le voit dans un passage de Strabon (63) : « Il y a trois ordres de personnes qui sont en grande » vénération parmi les Gaulois, les Bardes, les Devins & les Druides. » Les Bardes composent des Hymnes & des Poèmes. Les Devins offrent les sacrifices, & s'appliquent à la Physiologie. Les Druides, outre la Physiologie, cultivent encore la Philosophie morale ».

La même chose est confirmée par Ammien Marcellin (64) : « Les Devins s'appliquoient à dévoiler l'enchaînement & les secrets de la » Nature » ; & par Diodore de Sicile (65) : « Les Devins prédisent » l'avenir par les auspices, & par les victimes, & le Peuple leur est » entièrement soumis ».

On a remarqué, il n'y a qu'un moment, que c'est des Divinations qu'il faut entendre ce que dit Jules-César (66), que les Druides *expliquent les principaux points de la Religion*. Le Peuple aveugle & superstitieux, attribuant tous les événemens naturels à l'opération de quelque Esprit, regardant tout ce qu'il voyoit, & ce qu'il entendoit, comme autant de présages & d'instructions que la Divinité donnoit au genre-humain, alloit demander avec dévotion aux Devins, ce que signifioit telle ou telle chose dont il avoit été frappé. Les Druides répondoient à ces demandes, selon les regles de la Physiologie, & toujours de la part du Dieu dont ils se vantoient d'être les Ministres & les favoris. C'est ce que Jules-César appelle *interpréter les Religions*.

Tous les autres Peuples Celtes faisoient le même cas des Divinations, & c'étoit toujours le Clergé qui y présidoit (67). Les Lusitains, qui sont les Portugais d'aujourd'hui, avoient leurs Devins qui prédisoient l'avenir, par l'inspection des victimes. Les Germains (68) déféroient beaucoup aux auspices, & aux sorts : & c'étoit ordinairement le Sacrificateur qui interprétoit les uns & les autres. Les Noriciens avoient des Aruspices (69), qui prononçoient des oracles au nom du Dieu *Belenus*.

(63) Strabo IV. 197.

(64) Amm. Marcell. lib. XV. cap. 9. p. 99.

(65) Diodor. Sicul. V. 213.

(66) Ci-d. §. 3. not. 3.

(67) Strabo III. 154.

(68) Tacit. Germ. 10. *Franci divinationibus divi*. Procop. Gotth. lib. II. cap. 25. p. 448.

(69) Capitolin. in Maximin. p. 51.

Ceux des Rhétiens & des Vindéliciens se vantoient de deviner les choses les plus cachées; par exemple, (70) ils connoissoient si une femme grosse devoit accoucher d'un fils ou d'une fille. Cette passion pour les Divinations subsistoit encore en Germanie dans le sixième siècle, où l'on voit des Devins (71) Allemands déclarer à Butilin, qui se préparoit à combattre l'Armée Romaine commandée par Narsès, qu'il périra avec tous ses Francs, s'il hasarde la bataille ce jour-là. Les Gètes avoient leurs Pontifes (72) qui, selon l'instruction de Zamolxis, interprétoient les présages, & déclaroient la volonté des Dieux. La même chose étoit établie parmi les Turcs (73), qui attribuoient à leurs Sacrificateurs le Don de prophétie. Les Scythes qu'Hérodote a connus, savoir ceux qui demeuroient au-delà du Danube (74), avoient aussi beaucoup de Devins, & ils ne différoient point en cela des autres (75) Scythes qui étoient établis en Asie. En Perse aussi, la science des Divinations (76) faisoit la grande étude des Mages. En voilà assez pour montrer que le desir de connoître l'avenir, avec mille choses qui sont au-dessus des recherches de l'homme, étoit une folie commune à tous les Peuples Celtes. Le Clergé s'étoit rendu maître de cette Science, parce qu'elle lui soumettoit tous les esprits, & cela d'autant plus aisément, qu'il avoit trouvé le moyen de persuader aux Peuples, que ses Divinations n'étoient pas de simples conjectures (77), mais les réponses mêmes de la Divinité, & par conséquent, autant d'Oracles infaillibles.

§. IX. Les Ecclésiastiques des Peuples Celtes faisoient encore profession de Magie, & se vantoient d'opérer, par le moyen de leur art, les choses du monde les plus extraordinaires. Il y a, à la vérité, une très-grande différence entre la Magie dont on accuse aujourd'hui les Sorciers, & celle des Druides, qui prétendoient faire des miracles, non par le ministère du Diable, mais avec le secours des Esprits qui résidoient, selon leur Doctrine, dans les différentes parties de (78) l'Univers. Mais cela n'empêchoit pas que la Magie des Celtes ne fût une

Les Prêtres
des Celtes fai-
soient profes-
sion de ma-
gie.

(70) Ci-d. Liv. II. ch. 19. p. 290. not. 7.

(71) Agath. lib. II. p. 41. 42.

(72) Strabo VII. 297.

(73) Theophyl. Simocat. lib. VII. chap. 8.
pag. 176.

(74) Herodot. IV. 67.

(75) Cicero. Divin. lib. I. cap. 91. Strabo XI.

pag. 503.

(76) Lucianus Macrob. Ælianus V. H. II. 17;
Cicero Divin. lib. I. cap. 90.

(77) Strabo VII. 204. Pomp. Mela lib. III.
cap. 2. p. 73.

(78) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 19.

science aussi vaine que criminelle. *Elle étoit vaine*, parce que des prétendus Enchanteurs promettoient mille choses qu'ils n'étoient pas en état d'exécuter. Par exemple, ils se glorifioient (79) d'avoir des charmes qui rendoient l'homme invulnérable, & qui le préservoient de tout danger tant sur mer que sur terre. Ils enseignoient les moyens de chasser les insectes d'un Pays, de prendre, comme Protée, la forme de toute sorte d'animaux. *Elle étoit criminelle*, parce qu'elle enseignoit aussi différentes sortes de maléfices. Avec le secours de leur grimoire (80), les Druides ruinoient les moissons, excitoient des vents & des tempêtes qui renversoient tout, rendoient les hommes furieux, leur nouoient l'aiguillette (*), ou leur ôtoient tout moyen de se défendre contre un ennemi. On aura occasion de rapporter quelques-unes de ces opérations magiques, quand on sera parvenu aux superstitions des Peuples Celtes. Elles confirmeront ce que l'on vient de dire de la futilité de la Magie, dont ces Peuples faisoient un si grand cas.

On s'est cent fois étonné qu'une Science aussi vaine pût être exercée avec tant de succès par les Prêtres des Celtes, & leur donner un si grand crédit dans l'esprit du Peuple. Mais, outre que l'ignorance, la superstition, la crédulité sont le caractère dominant du Peuple, outre que les Druides étoient des imposteurs, qui savoient se revêtir d'un faux merveilleux, il faut avouer, d'ailleurs, que la Théologie même des Celtes les conduisoit, en quelque manière, à regarder la Magie, comme une science aussi solide qu'excellente & sublime. Croyant que toutes les différentes parties de l'Univers étoient remplies d'une infinité d'Esprits, auxquels ils attribuoient des connoissances & des forces supérieures à celles des hommes, ils en concluoient, naturellement, qu'un homme, qui avoit le secret de mettre ces Esprits dans ses intérêts, étoit en état d'opérer les choses les plus extraordinaires. Comme les Ministres de la Religion Celtique se vantoient d'être toujours en commerce avec la Divinité, & avec les Esprits qui en étoient émanés, il ne faut pas

(79) Suidas in *αλλ' ἐν τῷ* Tom. I. pag. 102. Pomp. Mel. lib. III. cap. 6. pag. 89. Columel. lib. X. p. 186. Edit. P. Manut. 1533. Voyez aussi *Ælian. Hist. Anim. lib. xvii. cap. 10.*

(80) Voyez la note précédente. Dio ap. Valef. pag. 750. Schol. ad Apoll. Argon. lib. I. p. 116.

(*) On n'ôteroît pas de l'esprit de bien des personnes qu'il y a, encore aujourd'hui, des gens qui nouent l'aiguillette, c'est-à-dire, qui font des maléfices qui empêchent la consommation du mariage. C'est ainsi que nous avons hérité des préjugés de nos Pères. *Note de l'Édu.*

être

être surpris qu'on les regardât comme des gens, qui avoient, pour ainsi dire, toute la Nature à leur commandement.

Pline avance, comme un fait certain & reconnu, que la Magie dont on vient de parler, & qui donnoit une si grande réputation aux Druides (81), tiroit son origine de Perse. La chose paroît, cependant, fort problématique, aussi bien que tout ce que les Perses publioient de leur *Zoroastre*, auquel ils rapportoient la première invention de cette Science. Quoi qu'il en soit, Pline reconnoît, dans le même endroit (82), que la Magie s'étoit répandue par toute l'Europe, qu'on en trouvoit des traces jusques dans les XII. Tables, que les Gaulois en étoient véritablement forcenés, & qu'elle avoit même passé dans la Grande-Bretagne, où elle s'exerçoit avec des cérémonies si étranges, que les Perses mêmes auroient pû profiter dans cette Ecole.

§. X. Les Ministres de la Religion exerçoient encore la Médecine parmi les Celtes, & ils avoient deux manières différentes de traiter les malades. La première, c'étoit la Divination, par laquelle ils prétendoient découvrir la véritable cause de la maladie. On trouve là-dessus un passage remarquable dans Hérodote. Parlant des Scythes (83), qui demeuroient depuis le Danube jusqu'au Tanaïs, il dit (84) qu'ils avoient beaucoup de Devins, qui devinoient les uns avec des verges de saules, & les autres avec des branches de tilleul. Après quoi, il ajoute (85): « Toutes les fois qu'un Roi des Scythes est malade, il fait » appeler trois Devins, de ceux qui ont le plus de réputation. Les » Devins répondent presque toujours que tel ou tel Scythe a fait » un faux serment par la maison du Roi, ce qui est, parmi les Scythes, » la formule du serment la plus connue & la plus solennelle. On » amène, sur le champ, celui qui est accusé de ce parjure, pour le » convaincre par la science de la Divination, d'avoir fait un faux serment par la maison du Roi, & d'avoir causé de cette manière, la maladie dont il est atteint. Si l'Accusé nie le fait, & se récrie à l'injustice, » le Roi fait appeler d'autres Devins, au nombre de six. Ceux-ci » font un nouvel examen, selon les règles de la Divination, & si l'Accusé est convaincu une seconde fois, par le fort, on lui coupe la

Les Prêtres
des Celtes
exerçoient la
Médecine, &
prétendoient
guérir les ma-
lades par la
Divination.

(81) Plin. H. N. XXX. 1.

(82) Ibid.

(83) Hérodote. IV. 47.

(84) Hérodote. IV. 67.

(85) Hérodote. IV. 68. 69.

» tête, sans aucun délai, & ses biens sont partagés entre les trois premiers Devins. Quand l'Accusé est, au contraire, absous par les six Devins, on en appelle d'autres pour une seconde & une troisième révision, & s'il est déchargé par la pluralité des suffrages, les trois Devins qu'on avoit appelés dans le commencement, sont condamnés à mort. Voici de quelle manière on les fait mourir. On remplit un chariot couvert de fagots, & on y attèle des bœufs; ensuite on étend les criminels sur les fagots, pieds & poings liés, & un bâillon dans la bouche; après y avoir mis le feu; on pousse les bœufs, qui souvent sont brûlés avec les Devins. Il arrive d'autres fois que le timon du chariot étant promptement consumé, les bœufs échappent à demi grillés. C'est de cette manière que les Scythes brûlent leurs Devins, non-seulement pour ce crime, mais aussi pour d'autres, appellant ceux qu'ils font mourir, de faux Devins.»

Voilà, assurément, une étrange manière de traiter les malades. On peut imaginer qu'elle avoit été introduite par quelque scélérat qui pensoit moins à guérir le Roi; qu'à faire périr des innocens. Le Clergé Scythe ne laissa pas de soutenir cette injuste procédure, & de la faire passer en coutume, parce qu'elle lui procuroit la confiscation des biens des personnes qu'il accusoit de parjure; au reste, les Devins ne couroient pas un grand danger dans des révisions pour lesquelles on choissoit toujours des Juges, qui étoient de leur ordre & de leur parti. Savoir, après cela, comment les Devins trouvoient le moyen de persuader au Roi, que le faux serment d'un sujet étoit capable de lui attirer une maladie, & qu'elle seroit infailliblement guérie par la mort du parjure, c'est ce qu'il importe peu de deviner. Ce n'étoit pas dans cette seule occasion, que le Clergé se jouoit de la crédulité publique: l'on s'imaginoit bien que, quand le Roi ne laissoit pas d'être emporté par la maladie, les Devins avoient une excuse toute prête; ils se récrioient sur ce qu'on n'avoit pas fait mourir tous les parjures.

Ils guérissent
aussi par
des enchantemens.

Outre cette manière de traiter les maladies, il y en avoit une autre, qui étoit plus commune & plus ancienne; c'étoit la Magie, qui enseignoit le moyen de guérir un malade ou un blessé, en prononçant certaines paroles, en pratiquant certaines cérémonies, & sur-tout en chantant auprès de son lit, certains cantiques auxquels on attribuoit la vertu d'étancher le sang, de consolider les plaies, & d'apaiser les douleurs;

c'est ce que signifie proprement le mot Grec *ἔντασις*, auquel on donna dans la suite un sens plus étendu, & que l'on rendroit fort bien dans notre Langue par celui d'*enchantemens*.

Il faut que cette sorte d'enchantemens fût déjà connue parmi les Grecs, du tems d'Homere. Il dit (86) qu'Ulysse ayant été dangereusement blessé, dans sa jeunesse, par un sanglier, on arrêta par des enchantemens le sang qui couloit de sa plaie. On ne peut guères douter que cette superstition n'eût passé de Thrace en Grèce. D'un côté, les Auteurs Grecs rapportent, presque généralement, à Orphée, qui étoit un Philosophe Thrace, l'invention de leurs mystères, c'est-à-dire, des cérémonies secrètes qu'ils pratiquoient, pour expier les crimes, pour guérir les maladies, & pour appaiser la colere des Dieux (87). De l'autre; on appelloit cette partie de la Magie, qui traitoit de la guérison des maladies (88), *Artes Dardaniæ*, parce que les Dardaniens, qui étoient un Peuple Thrace, en faisoient beaucoup de cas, ou parce que (89) *Dardanus*, qui quitta la Thrace pour aller s'établir dans l'Asie-Mineure, avoit écrit plusieurs Livres qui traitoient de cette Science. Il est certain, d'ailleurs (90), que les Phrygiens, qui étoient un Peuple Scythe venu de Thrace, vantoient beaucoup cette manière de traiter les maladies.

Il y a bien plus. On voit dans un passage de Platon, que les Prêtres des Thraces avoient entrepris d'appuyer leur méthode sur des principes, & de la justifier par des raisons prises de la liaison de l'ame avec le corps. Voici le passage de Platon (91). « Telle est, ô Charmide ! » l'efficace de ce cantique. Je l'appris étant à l'armée en Thrace, » d'un des Médecins de ce Pays, qui se disent disciples de Zamolxis, & » qui se vantent encore de rendre les hommes immortels. Ce Thrace » disoit donc, que nos Médecins Grecs convenoient, avec raison, » de tout ce que je viens de dire. Mais, ajoutoit-il, Zamolxis, notre » Roi, qui est Dieu, a dit que, comme il ne faut point panser, ni gué- » rir les maladies de l'œil, si on ne prend soin, en même tems, de » toute la tête, ni à guérir la tête, sans traiter, en même-tems, tout

(86) Etymolog. Magnum p. 353. Le passage d'Homere, que l'Auteur de l'Etymologicon a cité de mémoire porte, *ἔντασις δὲ ἔμα κλαυῖν ἐκείνῳ*. Odyss. XIX. p. 457.

(87) Pausan. Bœot. XXX. p. 768.

(88) Columella lib. X. p. 86. Edit. P. Mannz.

1533. Plin. XXX. 1.

(89) Plin. Ibid.

(90) Eustath. ad Iliad. XVI. p. 1078.

(91) Plato Charmid. p. 464. & ap. Stobæum Sermon. 243. p. 801.

» le corps, il faut aussi qu'un Médecin traite, en même tems, le corps
» & l'ame. C'est la raison pourquoi plusieurs maladies échappent à la
» pénétration des Médecins Grecs, parce qu'ils ne connoissent pas
» le tout, dont il faudroit principalement prendre soin, & que le
» tout étant indisposé, il n'est pas possible qu'aucune des parties se
» porte bien. C'est de l'ame, disoit-il, que tous les biens & tous les
» maux passent dans le corps, comme ils descendent de la tête sur les
» yeux. Il faut donc qu'un Médecin accorde ses premiers & ses plus
» grands soins à l'ame, s'il veut que la tête & tout le reste du corps
» jouissent d'une bonne santé. Il ajoutoit que l'on guérissoit l'ame par
» certains cantiques, qui étoient des paroles saines & propres à pro-
» duire dans l'ame la sagesse. Aussi-tôt, dit-il, qu'on a procuré la sagesse
» à l'ame, il est facile de rendre la santé à la tête & à tout le corps.»

Abandonnons tout ce grand raisonnement à Platon qui l'a développé & orné du mieux qu'il lui a été possible. Quand même les cantiques des Prêtres Thraces auroient pu rendre à l'ame la sagesse & la vertu, autant que le sermon du Prédicateur le plus pathétique, c'étoit peine perdue de chanter ces cantiques à des malades qui, le plus souvent, n'étoient pas en état de les entendre, ou, au moins, d'y faire attention. Il est bien vrai que la sagesse est très-utile pour préserver l'homme d'un grand nombre de fâcheuses incommodités, que des passions aveugles & emportées entraînent après soi; mais le retour à la sagesse guérit rarement les maladies qui sont le fruit d'une mauvaise conduite. Il faut avouer, d'ailleurs, qu'il y a une infinité de maux & d'accidens, qui frappent les hommes sages & vertueux, autant que les vicieux. Mais il falloit bien dire quelque raison, bonne ou mauvaise, pour justifier cette étrange superstition, qui prétendoit guérir les maladies par le chant d'un cantique. Au reste, ni Platon, ni le Médecin Thrace, qu'il introduit, n'ont pas frappé au but. La véritable raison pour laquelle les Thraces usoient d'enchantemens, pour guérir leurs malades, c'est parce qu'ils regardoient la plupart des maladies, comme l'ouvrage de quelqu'Esprit irrité que l'on cherchoit à charmer par l'harmonie de la voix & des instrumens dont on l'accompagnoit, ou plutôt, par des prières qui se récitoyent en chantant. Mais on ne sauroit deviner pourquoi ces cantiques avoient la vertu d'arrêter, sur le champ, le sang d'une plaie. Peut-

être que Zamolxis lui-même, auroit été bien embarrassé de répondre à cette question.

Quoi qu'il en soit, les Druides des Gaules ne différoient point sur cet article des Prêtres Thraces. Ils traitoient aussi leurs malades par la Magie. On le voit dans un passage de Pline qui, après avoir parlé fort au long de la Magie des Anciens, ajoute (92) : « Les Gaulois ont été » entêtés de cette Science jusqu'à notre siècle. Ils en sont revenus au- » jourd'hui, parce que l'Empereur Tibère a fait exterminer leurs » Druides, & en général, toute cette sorte de Devins & de Médecins. »

On ne disconvient pas que les Druides ne s'appliquassent aussi à la botanique. Par exemple, ils cueilloient, avec pompe, une herbe que Pline appelle *Selago* (93), & qui ressembloit à la *Sabine* : ils prétendoient que son suc étoit un remède spécifique dans toutes sortes de maladies, & sur-tout pour guérir toutes les maladies des yeux. Ils attribuoient encore une très-grande vertu au *Gui de chêne*, qu'ils regardoient comme une (94) Panacée universelle. Mais afin que cet excellent remède pût produire son effet, il falloit qu'il fût cueilli dans un certain jour, par un Druide vêtu de blanc, & avec certaines cérémonies, qu'on aura occasion de représenter ailleurs, & sans lesquelles il perdoit toute son efficace. Les simples dont on se servoit dans la Médecine, se cueilloient aussi avec de semblables cérémonies. Si elles ne donnoient pas une plus grande vertu aux remèdes, elles marquoient très-certainement le savoir faire du Clergé, qui ne vouloit pas que cet Art si utile passât en d'autres mains : il lui donnoit un grand crédit sur l'esprit des Peuples, & il étoit la source de ses richesses immenses.

§. XI. Outre ces différentes fonctions, dont le Clergé Celte étoit chargé, il s'attribuoit encore, en plusieurs occasions, & à différens égards, l'autorité du Magistrat civil. Ce n'est pas qu'il fût établi pour administrer la justice. Il y avoit dans chaque Canton, un Comte, qui étoit chargé de maintenir l'ordre dans son district, de prendre connoissance des différens qui s'élevoient entre les Particuliers, & de châtier les coupables, selon la teneur des Loix ; il y avoit aussi un Sacrificateur dans chaque Canton, mais son ministère devoit se borner à ce qui regarde la

Le Clergé
Celte s'attribu-
oit, en plu-
sieurs occa-
sions, l'auto-
rité du Magis-
trat Civil.

(92) Ci-d. §. 9. not. 82.

(93) Plin. Hist. Nat. lib. XXIV. cap. 11. pag. 341.

(94) Plin. lib. XVI. cap. 44. pag. 312.

conscience, & le culte extérieur de la Religion. S'il pratiquoit aussi la Médecine, il le faisoit en qualité de Ministre de la Divinité, qui lui découvroit la véritable cause des maladies, & lui donnoit des moyens tout extraordinaires pour y apporter du remède. Mais, quoique le Comte & le Sacrificateur exerçassent des emplois tout différens, & qu'ils eussent chacun leurs fonctions particulières, cela n'empêchoit pas que le Clergé n'empiétât, tous les jours, sur les droits du Magistrat, & qu'il ne tirât à foi, sous divers prétextes, la connoissance de plusieurs causes qui étoient purement civiles.

1°. La discipline que les Ecclésiastiques exerçoient au nom de la Divinité, dont ils se disoient les Ministres, leur donnoit déjà une juridiction très-réelle & très-étendue, à laquelle aucun Membre de l'Etat ne pouvoit se soustraire. Leur ministère les appelloit à prêcher (95) *qu'il faut servir les Dieux, ne faire aucun tort à personne, être vaillant & brave*. Par cela même, ils se croyoient en droit de citer à leur Tribunal, & d'excommunier ceux qui prêchoient contre ces trois articles capitaux de la Morale. Les Impies, qui négligeoient le culte des Dieux, ou qui introduisoient des superstitions étrangères : les injustes, qui transportoient les bornes d'une possession, qui s'emparoisent de l'héritage & qui usurpoient, de quelque manière que ce fût, le bien d'autrui. Les Lâches (96), qui avoient fui devant l'ennemi, ou qui avoient perdu leur bouclier dans une bataille ; les Meurtriers, qui tuoient un homme en trahison, & contre les loix de l'honneur.

Quand une famille vouloit poursuivre la vengeance d'un meurtre, il falloit qu'elle intentât son action (97) devant le Tribunal du Clergé, qui étoit en possession de juger de semblables causes. Il est vrai que l'excommunication, dont le Clergé frappoit les coupables, étoit une peine Ecclésiastique qui sembloit se réduire à exclure un homme des Assemblées Religieuses. Mais nous avons vu (98) qu'elle avoit de terribles suites, par rapport à la vie civile, parce qu'un excommunié, devenu l'objet de la détestation publique, étoit retranché de la société, dans laquelle il ne pouvoit occuper aucune charge, ni trouver aucune justice. D'ailleurs, Jules-César remarque expressément que les Druïdes établissoient des peines & des récompenses, ce qui ne permet pas de douter qu'ils ne s'attri-

(95) Ci-d. Liv. III. ch. 17. §. 5.

(96) Tacit. Germ. 6.

(97) Ci-dessous, not. 100.

(98) Ci-d. ch. II. §. 29-31.

buassent le droit d'infliger des peines, & même de punir du dernier supplice, selon la nature du crime.

2°. Outre la discipline que le Clergé exerçoit, & qui lui fournissoit un prétexte spécieux, pour s'attribuer la connoissance d'une infinité de causes purement civiles, il présidoit, d'ailleurs, à ce qu'on appelloit *les jugemens de Dieu*, dans lesquels on recherchoit par le sort, par des divinations, en faisant subir l'épreuve du fer rouge, de l'eau froide ou bouillante, si un homme étoit coupable ou innocent. Il est vrai que ces épreuves étoient ordonnées par le Magistrat, quand il ne voyoit point d'autre moyen pour découvrir la vérité. Mais, comme elles se faisoient rarement de bonne foi, & qu'il s'y mêloit presque toujours de la fraude, dont le Clergé étoit nécessairement complice, on sent bien que les Prêtres pouvoient, à leur gré, faire décharger ou succomber les accusés.

3°. Il convient de rappeler ici une autre remarque que l'on a déjà faite dans l'un (99) des Chapitres précédens. Le Clergé faisoit sa demeure dans les Sanctuaires : c'étoit-là aussi que les Comtes, c'est-à-dire, les Juges des Cantons alloient tenir leurs séances. Il ne faut pas douter que les Ecclésiastiques, à portée de voir tous les jours des Plaideurs mécontents de leurs Juges, dégoûtés des longueurs & des embarras d'un procès, ne profitassent de l'occasion, pour porter les Parties à un accommodement, dans lequel ils faisoient l'office d'amiables Compositeurs. Ou même parce que le peuple avoit une grande opinion des lumières & de l'équité de son Clergé, les Particuliers qui avoient des contestations, choisissoient d'ordinaire, de leur propre mouvement, les Ecclésiastiques pour terminer leurs différens, par la voie de la médiation & de l'arbitrage. Le Peuple aussi & les Cantons (qui étoient des (100) Etats souverains & indépendans, en tems de paix) ne reconnoissoient point de Supérieurs, & n'ayant point de Magistrat, ni de Tribunal commun, où ils pussent porter leurs différens, préféroient souvent l'arbitrage du Clergé, à la voie des armes. On voyoit même quelquefois des armées qui en étoient déjà venues aux mains, poser les armes, à la sollicitation des Ecclésiastiques, & consentir qu'ils fussent les arbitres du

(99) Ci-d. ch. II. §. 29-31.

(100) César VI. 23.

différent. » Les Druides, dit Strabon (101), passent pour être d'une intégrité à toute épreuve; delà vient qu'on leur remet la décision des différens que les Particuliers & les Peuples ont les uns avec les autres. » Quelquefois les Druides des deux partis, discutent entre eux ce qui fait le sujet d'une guerre, & trouvent le moyen de pacifier des armées qui étoient sur le point de se battre. Ils sont chargés, principalement, de juger les causes où il s'agit de meurtre & d'effusion de sang. » Diodore de Sicile fait la même remarque; il dit (102) « que les Druides & les Bardes vont se jeter au milieu des bataillons, & qu'ils apaisent le Soldat irrité, comme on apprivoiseroit des bêtes féroces. »

Tous les soins que le Clergé se donnoit pour prévenir les guerres & les procès, lui auroient fait, assurément, beaucoup d'honneur, s'il n'eût eu pour but que de procurer le bien public, & d'empêcher l'effusion du sang. Mais il paroît assez que l'ambition & le desir de dominer avoient le plus de part à ces démarches. Ce fut, au moins, par ces différens degrés, que les Druides vinrent à bout d'établir, dans les Gaules, un Tribunal, qui anéantissoit, presque entièrement, l'autorité du Magistrat civil. On le voit dans un passage de Jules-César, qui mérite d'être rapporté (103): « Les Druides sont fort considérés parmi les Gaulois. Ils décident presque de tous les différens, tant publics que particuliers; ils jugent des crimes, des meurtres, aussi-bien que des procès, touchant les successions & les bornes des terres; ils déterminent les peines & les récompenses. Lorsqu'une personne privée, ou même un Peuple a refusé de se soumettre à leurs décisions, ils l'excluent des sacrifices, ce qui est, parmi les Gaulois, la plus griève de toutes les peines. Ceux qui sont ainsi excommuniés, sont regardés comme des impies & des scélérats. Tout le monde se sépare d'eux, on évite leur rencontre & leur entretien, comme si on craignoit d'en être infecté. On ne leur rend point justice, lorsqu'ils le demandent, & on ne les élève à aucune dignité... Ces Druides s'assembloient dans une certaine saison de l'année dans le Pays des *Carnutes* (le Pays de *Chartres*), que l'on tient pour le milieu des Gaules; ils s'asseyent-là

(101) Strabo IV. 197.

(102) Diod. Sic. V. 213.

(103) César VI. 13.

» dans

« dans un lieu consacré ; tous ceux qui ont des différens y accourent » de toutes parts, & obéissent à leurs décisions. »

Les autres Peuples Celtes ne différoient des Gaulois, sur cet article, que du plus au moins. Tantôt on consultoit les Ecclésiastiques comme des experts, qui connoissoient parfaitement les Loix, & qui en étoient ; en quelque manière, les dépositaires, parce qu'ils savoient par cœur les cantiques où elles étoient contenues. Tantôt ils étoient des Médiateurs, qui s'employoient, de leur propre mouvement, à procurer un accommodement entre les parties. Tantôt les Particuliers convenoient de remettre leurs différens à l'arbitrage du Clergé. Tantôt les Ecclésiastiques s'établissoient, eux-mêmes, pour Juges de certaines causes qu'ils prétendoient être de leur ressort. Par exemple, nous lisons dans Jornandès (104) que Comoficus, qui succéda à Dicéneus dans la charge de Souverain Pontife des Goths, s'acquît une si grande réputation par son habileté, qu'on lui obéit, non-seulement comme à un Sacrificateur, mais encore, comme à un Roi, en sorte qu'il jugea le Peuple selon la justice.

Parmi les Ibères, qui étoient un Peuple Scythe de l'Asie (105), c'étoient les Sacrificateurs qui conduisoient les négociations, & qui vuidoient les différens que la Nation avoit avec ses voisins. En Perse aussi, les Mages (106) avoient séance dans le Conseil du Roi, toutes les fois qu'il administroit la justice. Ce fut, peut-être, pour conserver les choses sur l'ancien pied, que Charles-magne fit renouveler, dans toute l'étendue de son Empire, la Loi de Constantin le Grand, ou de Théodose I, qui défendoit aux Juges civils de prendre connoissance (107) des causes, qui auroient été portées devant le Tribunal des Evêques. Comme les Evêques avoient succédé aux biens & aux droits des Sacrificateurs Payens, ils demandèrent, sans doute, d'être maintenus dans le droit qu'avoit le Clergé, de connoître de certains crimes, & de juger même toutes les causes que l'on portoit devant son Tribunal.

Ce que l'on vient de dire, de la part que Clergé prenoit à l'administration de la Justice, conduit naturellement à expliquer un passage de

(104) Jornandes cap. 11.

(105) Strabo XI. 501.

(106) Ci-dessous, §. 12. 202. 133. 134.

(107) Capit. Kar. Mag. lib. VI. Leg. 281.
pag. 1023.

Jules-César, & un autre de Tacite, qui regardent, tous deux, le sujet qu'on examine.

Le premier porte (108) « que Jules-César, ayant pris connoissance » des troubles qui s'étoient élevés dans la République des Eduens, » contraignit Cotus à résigner la Magistrature (c'est-à-dire, la dignité » de Vergobret), dont il s'étoit emparé contre les Loix, & qu'il confirma dans cette Charge convictolitanes qui, selon la coutume des » Edüens, avoit été créé par les Sacrificateurs, dans un tems où il n'y » avoit pas de Magistrat. » Pour entendre ce passage, il faut remarquer que les Edüens, comme les autres Peuples Celtes, nommoient tous les ans leurs Magistrats, dans l'Assemblée générale, qui se tenoit, au commencement de chaque Printems, dans le Sanctuaire où résidoit le Souverain Pontife de la Nation. Les anciens Magistrats y abdiquoient leur Charge, & il falloit que les nouveaux fussent élus, avant que l'Assemblée, qui ne pouvoit durer qu'un certain nombre de jours, se séparât. Quand les Députés des Cantons, auxquels appartenoit le droit d'élire le Magistrat commun de la Nation, ne pouvoient s'accorder sur le choix du Vergobret & des autres Sénateurs, & qu'ils se séparoient sans avoir rempli les places vacantes, les Sacrificateurs du Sanctuaire étoient chargés de nommer d'office un Vergobret, qui demeurait revêtu de cette dignité, jusqu'à ce qu'on en nommât un autre dans une Assemblée générale. On avoit pris cette précaution pour empêcher que l'Etat ne tombât dans l'Anarchie. En conséquence de ces Loix, Cotus étoit un usurpateur, qui s'étoit fait déclarer Vergobret (109) par un petit nombre de Députés, convoqués seulement hors du tems & du lieu de l'Assemblée générale, où ce Magistrat devoit être nommé. Cotus étoit, d'ailleurs, exclus de cette dignité, & même du Sénat, par une Loi qui défendoit d'y recevoir deux freres. Védéliacus (110), frere de Cotus, étoit dans le Sénat, & avoit été nommé Vergobret l'année précédente. Convictolitanes, au contraire, remplissoit légitimement cette Charge, comme ayant été nommé par les Sacrificateurs pendant l'interregne, *intermissis Magistratibus*. Jules-César prononça donc selon les Loix, & fit un acte de justice, en déposant Cotus, pour confirmer Convictolitanes.

(108) César VII. 33.

(109) César VII. 33.

(110) Ibid. cap. 32.

Le passage de Tacite ne doit arrêter qu'un moment, parce qu'il s'applique de lui-même au sujet que l'on vient de traiter. « Parmi les Germains, dit l'Historien (111), les Prêtres ont droit de mettre aux fers, d'infliger des peines, d'exécuter les criminels (112); & ce n'est point la justice des hommes qu'ils prétendent exercer, ni l'ordre du Général qu'ils prétendent accomplir, mais l'arrêt même du Dieu tutélaire de leurs armées, auquel ils obéissent (113). » On voit dans ces paroles, ce qu'on vient de remarquer (114), que la punition du Soldat étoit une partie de la discipline que les Sacrificateurs exerçoient, non pas en qualité de Magistrats civils, mais comme Ministres du Dieu qui présidoit aux combats, & qui avoit fait de la bravoure l'un des devoirs les plus importants de la Religion. Ils étendoient cette discipline sur les mutins, sur les déserteurs & les lâches, en un mot, sur tous ceux qui péchoient contre les Loix de la guerre, prétendant encore qu'elle leur donnoit le droit, non-seulement d'excommunier les coupables (115), mais aussi de les condamner, selon la nature du crime, au fouet, à la prison, & même à la mort. Au reste, ce n'étoit pas une chose particulière aux Sacrificateurs des Germains, d'exécuter eux-mêmes, toutes les sentences qu'ils avoient prononcées. Nous verrons, en son lieu, que la chose se pratiquoit ainsi dans toute la Celtique. Celui qui rendoit un jugement (116) en étoit aussi l'exécuteur.

§. XII. Il est facile, présentement, de se faire une idée de la grande autorité dont le Clergé jouissoit parmi tous les Peuples Celtes. Ils regardoient leurs Sacrificateurs comme les Ministres de la Divinité. Ils étoient persuadés que le ministère du Clergé, destiné à rendre l'homme dévoué, juste & brave, se rapportoit uniquement à leur propre utilité. Il ne faut pas être surpris (117) qu'ils eussent pour les Druides un respect proportionné à la sainteté du caractère dont ils étoient revêtus, & à

Autorité du
Clergé parmi
les Peuples
Celtes.

(111) Tacit. Germ. 7.

(112) Quelqu'un pourroit conjecturer que, si la fonction d'exécuter les criminels n'est pas aussi odieuse & aussi infâme parmi les Allemands qu'elle l'est parmi nous, on doit en cela reconnaître une impression de l'ancienne Coutume nationale, dont l'effet subsiste en partie, quoique la cause ne subsiste plus.

(113) Les Germains croyoient apparemment que la vie de l'homme étoit si précieuse, que

celle du plus coupable, ne devoit être sacrifiée qu'à la Divinité. D'autres Nations étoient dans le même sentiment, sans en outrer les conséquences comme faisoient les Germains.

(114) Ci-d. §. 11. not. 25. Liv. III. ch. 17. §. 5.

(115) Ci-d. not. 96.

(116) Voyez en attendant Keyser, p. 165, 166. Hagenb. p. 7.

(117) César VI. 13. Diod. Sicil. 7. p. 211.

l'excellence du ministère qu'ils exerçoient. Mais le Peuple avoit , d'ailleurs , une déférence si parfaite , & une soumission si aveugle pour les Ecclésiastiques , qu'il n'entreprendoit rien sans leur avis. Un homme vouloit-il se marier , entreprendre un voyage , établir ses enfans , il commençoit par consulter le Devin , qui étoit ce que nous appellerions aujourd'hui le Curé de la Paroisse , ou l'Evêque du Diocèse. Il suffisoit que le Devin désapprouvât un projet , pour le faire rejeter sans autre examen. On étoit persuadé que le Clergé , rempli de l'esprit de Dieu , ne prononçoit que des oracles , & que l'impiété d'un homme qui méprisoit les avis de la Divinité & de ses Ministres , ne pouvoit que le précipiter dans un abîme de malheurs.

A cet égard, les Druides exerçoient un empire d'autant plus sûr & d'autant plus glorieux , qu'il étoit volontaire de la part du Peuple. Mais ils avoient d'ailleurs , des moyens pour se rendre redoutables à ceux-là mêmes qui auroient refusé de reconnoître leur autorité , & de se soumettre à leurs jugemens. La discipline qu'ils exerçoient au nom de la Divinité , les rendoit maîtres souverains & absolus (118) de la fortune des Particuliers , parce que l'excommunication excluait ceux qui en étoient frappés , du commerce des hommes & de tous les bénéfices de la Société. Par conséquent , il ne pouvoit être qu'extrêmement dangereux de se brouiller avec les Druides. C'étoit courir à sa propre ruine , & se perdre sans ressource , que d'irriter un Clergé qui savoit soutenir sa propre domination , sous le beau prétexte d'affermir l'empire de la Divinité.

L'autorité des Druides s'étendoit , non-seulement sur les Particuliers de quelque rang qu'ils pussent être , mais encore sur les Assemblées générales , qui étoient le Conseil souverain des Nations Celtiques. On n'en doutera pas , si l'on veut faire ici deux réflexions. La première , qu'il étoit au pouvoir du Clergé de faire renvoyer à un autre tems , toutes les propositions qui ne lui étoient point agréables. Avant que de délibérer sur les affaires qui avoient fait convoquer l'Assemblée , le Sacrificateur (119) commençoit par consulter le sort (120) & les auspices , il dé-

(118) Voyez ci-d. §. 11. & ch. II. §. 31.

(119) Tacit. Germ. 10.

(120) Pour consulter le sort , on se servoit d'une baguette d'arbre fruitier. Tacit. Germ. 10. La Loi des Frisons nous apprend que ce Peuple , quoique converti , n'avoit pas renoncé à

la divination , dont parle Tacite. Seulement ils avoient prétendu la sanctifier par des formules Chrétiennes & par la croix dont ils marquoient les baguettes nommée *Teni*. C'est là , sans doute , l'origine de la *Baguette divinatoire*, ou baguette de coudrier fourchue , par le moyen de laquelle

caroit si la Divinité avoit pour agréable qu'on traitât de telle affaire. Quand la réponse n'étoit point favorable, de tout le jour on n'interrogeoit plus le fort, ni les augures, touchant la même affaire. Il est facile de comprendre que le Clergé, sous ombre d'interroger la Divinité, trouvoit moyen de faire surseoir, autant qu'il le vouloit, toutes les délibérations qui n'étoient point de son goût. Comment les Romains eux-mêmes, qui vantoient tant la sagesse de leur Gouvernement, ne se sont-ils jamais apperçus que la nécessité de consulter les Auspices, toutes les fois qu'on assembloit le Peuple pour quelque affaire importante, mettoit toute la République dans la dépendance d'un Augure, ou d'un Sacrificateur ? L'esprit de superstition & de fanatisme aveuglent tous les hommes, qui croient être éclairés, lors même qu'ils ignorent les choses les plus importantes & les plus essentielles, celles mêmes sur lesquelles l'intérêt personnel devoit les rendre attentifs.

L'autre réflexion, c'est qu'après même que l'Assemblée avoit pris quelque résolution, il demeurait toujours au pouvoir des Prêtres d'en suspendre l'exécution, autant qu'ils le jugeoient à propos. Par exemple, il ne falloit pas (121) qu'une Armée entrât en campagne, qu'elle changeât de camp, ou qu'elle attaquât l'ennemi, que les Devins n'eussent examiné si le tems étoit propre pour décamper, ou pour livrer bataille ; il n'étoit guères à craindre qu'un Général hasardât de prendre un parti contre l'avis des Devins. D'un côté, il auroit été mal obéi par le Soldat, qui croyoit devoir déférer beaucoup plus à la volonté des Dieux qu'aux ordres de ses Chefs, & qui auroit cru s'attirer l'indignation de la Divinité, s'il n'avoit point obéi à la voix de ses Ministres ; de l'autre, le Général se seroit rendu seul responsable du mauvais succès de la bataille, & les Prêtres ne l'auroient point épargné.

Cette grande autorité d'un Clergé, qui exerçoit un empire presque absolu sur l'esprit des Peuples, obligeoit les grands Seigneurs, & même les Rois, à le ménager extrêmement. On a remarqué ailleurs (122) que les Celtes choisissoient eux-mêmes leurs Juges & leurs Princes ; ceux-ci, loin de jouir d'un pouvoir illimité, étoient responsables de leur administration au Peuple, qui se réservoit toujours le droit de les desti-

on prétend découvrir les mines, les trésors cachés & les sources d'eaux qui sont placées sous la superficie de la terre. *Note de l'Éditeur.*

(121) Voyez en des exemples ci-dessus, §. 2. not. 71. & ch. II. §. 3. not. 24.

(122) *Ci-d. Liv. II. ch. 14.*

tuer, lorsqu'ils abufoient de leur autorité. Il arrivoit de-là que la Noblesse étoit obligée de caresser le Peuple, pour parvenir aux dignités, & pour s'y maintenir. Or le véritable moyen de gagner l'affection du Peuple, c'étoit de s'affurer de celle des Druides. Jamais un Prince n'étoit mieux obéi, que lorsqu'il avoit pour règle, de ne rien entreprendre, sans avoir consulté la Divinité, par l'entremise de ses Ministres. Toutes les fois, au contraire, qu'un Prince se brouilloit avec le Clergé, il s'exposoit au danger presque inévitable d'être abandonné, & même déposé par le Peuple. Par ces raisons, on admettoit les Druides dans le Conseil des Rois. C'étoit la meilleure précaution qu'on pût prendre pour retenir les Peuples dans le devoir. Le Souverain Sacrificateur d'une Nation, étoit la première personne de l'Etat après le Roi. Il avoit une autorité égale, & quelquefois supérieure à celle du Souverain, parce qu'on déféroit beaucoup plus à ses avis qu'aux ordres du Maître. Pour faire voir qu'on ne l'avance pas sans preuve, il n'est pas inutile de rapporter quelques passages, qui montreront que le Clergé étoit revêtu de la même autorité dans toute l'étendue de la Celtique.

Jules-César nous apprend (123) que les Druides avoient une Jurisdiction fort étendue dans les Gaules. Ils jugeoient de la plupart des crimes, prenoient connoissance des différens qui s'élevoient non-seulement entre les Particuliers, mais aussi entre les Peuples, établissoient des peines & des récompenses. L'Assemblée générale des Druides, qui se tenoit tous les ans dans le Pays de Chartres, étoit une espèce de Cour Souveraine, où ceux qui avoient des procès accouroient de toutes parts, & recevoient des Sentences définitives.

Dion Chrysostôme dit quelque chose de plus. Il assure que le Gouvernement même de l'Etat étoit entre les mains des Druides (124). « On donne, parmi les Celtes, le nom de Druides, à ceux qui s'appliquent aux divinations & aux autres sciences. Il n'est pas permis aux Rois de mettre une chose en délibération, encore moins de rien exécuter sans l'aveu de ces Prêtres. Ce sont proprement eux qui gouvernent. Assis sur des trônes d'or, & logés dans des Palais magnifiques, où ils ont des tables sumptueuses, les Rois ne sont que les

(123) Ci-d. §. II. L. 102.

(124) Dion Chrysost. Scem. XLIX. p. 341.

« exécuteurs de la volonté des Ministres de la Religion. » Ce passage exprime en deux mots, tout ce que l'on a dit de l'autorité du Clergé parmi les Gaulois.

Il ne faut pas douter que les choses ne fussent établies sur le même pied parmi les Germains. Leurs Sacrificateurs étoient chargés de consulter la Divinité toutes les fois qu'il s'agissoit de prendre quelque délibération importante, ou de l'exécuter (125). Pour peu qu'ils eussent d'ambition & d'habileté, il n'en falloit pas davantage pour les rendre maîtres de toutes les affaires. Le Souverain Pontife d'un Peuple Germain avoit une grande prérogative au-dessus du Roi. Le Prince pouvoit être déposé, & cela arrivoit souvent; le Souverain Prêtre ne courroit pas le même danger. L'esprit de Dieu, dont on le croyoit rempli, le faisoit regarder non-seulement comme infaillible dans la Doctrine, mais encore le faisoit passer pour impeccable dans la conduite : c'est pourquoi il ne perdoit sa dignité qu'avec la vie. Ammien-Marcellin le dit bien formellement (126) : « Tous les Rois des Bourguignons portent le nom » de *Hendinos*. C'est une ancienne coutume parmi ces Peuples de dé- » poser leur Roi, toutes les fois qu'ils sont malheureux à la guerre, » ou que la terre leur refuse des moissons abondantes. A l'exemple des » Egyptiens, ils imputent tous ces malheurs aux Princes qui les gou- » vernent. Il n'en est pas de même de leur Sacrificateur, qu'ils appellent » *Sinistus* : il est le premier homme de l'Etat, *omnium maximus*, & » demeure revêtu de son emploi pendant toute sa vie. »

Ajoutons ce que les Anciens rapportent du Souverain Sacrificateur des Gètes. Voici ce qu'en dit Strabon (127) : « On publie qu'un cer- » tain Gète, nommé Zamolxis, ayant été esclave de Pythagore, reçut » de ce Philosophe quelques leçons d'Astrologie. Les courses de ce va- » gabon l'ayant conduit en Egypte, il s'y perfectionna dans cette science. » De retour dans sa Patrie, il se rendit agréable aux Princes & au » Peuple, en interprétant les présages, & il persuada enfin au Roi de » l'associer au Gouvernement, comme un fidèle interprète de la volonté » des Dieux. En conséquence Zamolxis fut d'abord déclaré Sacrifica- » teur du Dieu que les Gètes servoient préférablement aux autres.

(125) Ci-d. not. 119. 121.

(126) Amm. Marcell. XXVIII. cap. 5. p. 539.

(127) Strabon VII. 297.

» Ensuite il reçut aussi le nom de Dieu, & alla se cacher dans un lieu
 » plein de cavernes, dont l'accès étoit défendu au Peuple. Il passa là
 » sa vie, se faisant voir rarement à des étrangers, à l'exception du Roi
 » & de ses Ministres. Le Roi, de son côté, affermissoit les Gètes dans
 » l'idée qu'ils avoient de Zamolxis, parce qu'il voyoit que le Peuple lui
 » étoit beaucoup plus soumis qu'auparavant, & le respectoit comme
 » un Prince qui n'ordonnoit rien que de la part des Dieux. Aussi cette
 » coutume a-t-elle subsisté jusqu'à notre siècle, s'étant toujours trouvé
 » quelqu'homme du caractère de Zamolxis, qui étoit le conseil du Roi,
 » & auquel les Gètes donnoient le nom de Dieu.» Un peu plus bas,
 Strabon ajoute (128) : « Boerebistas, Roi des Gètes, se servit fort utile-
 » ment du ministère d'un Magicien nommé Dicenéus, qui ayant par-
 » couru l'Egypte, y avoit appris certaines manières de deviner, dont
 » il se prévalut pour persuader au Peuple que les Dieux rendoient des
 » oracles par sa bouche. Peu s'en fallut qu'on ne le regardât comme
 » un Dieu, de la même manière que Zamolxis dont je viens de faire
 » mention. Une preuve de l'ascendant que Dicenéus avoit sur l'esprit
 » des Gètes, c'est que leur ayant conseillé d'arracher leurs vignes, &
 » de se passer de vin, ils lui obéirent. »

Ce que Strabon dit du Souverain Pontife des Gètes, est confirmé par
 Jornandès (129) : « Dicenéus vint en Gothie, pendant que Sitalcus Bo-
 » roïsta régnoit dans ce Pays, & que Sylla exerçoit la Dictature à Rome.
 » Boroïsta le reçut, & lui donna un pouvoir qui approchoit de l'auto-
 » rité Royale. Ce fut par son conseil, que les Goths ravagèrent les terres
 » des Germains, qui sont occupées aujourd'hui par les Thraces. Tout
 » ce qu'il conseilloit aux Goths étoit reçu & exécuté comme utile, agréa-
 » ble, salutaire, & digne de tous leurs soins... Toutes les différentes
 » instructions qu'il donna aux Goths, lui acquirent une si grande répu-
 » tation que les Petits & les Grands, sans en excepter même les Rois,
 » respectoient également ses commandemens. Après la mort de Dice-
 » néus, ils eurent presque la même vénération pour Comosicus, qui
 » n'avoit effectivement pas moins d'adresse que son Prédécesseur. Son
 » habileté le fit regarder, non-seulement comme un Sacrificateur,

(128) Strabo VII. 304.

(129) Jornand. cap. 11.

» mais

« mais encore comme un Roi , enforte qu'il jugea les Peuples selon
 » la justice. »

On ne peut s'empêcher d'ajouter encore une particularité , rapportée par *Polyanus* , parce qu'elle montre jusqu'à quel point l'ignorance & la crédulité du Peuple favorisoient l'ambition du Clergé parmi les Thraces. Parlant de deux Peuples de la Thrace ; les Cerréniens & les Scaboës , cet Auteur dit (130) : « C'est une coutume établie parmi eux , que
 » celui qui est Sacrificateur de Junon les commande aussi toutes les fois
 » qu'ils vont à la guerre. Un jour qu'ils refusoient d'obéir à Cosin-
 » gas , qui étoit , en même tems , leur Général & leur Pontife , il fit dres-
 » ser plusieurs grandes échelles , & les fit attacher l'une au-dessus de
 » l'autre. On publia qu'il vouloit monter au Ciel , & se plaindre à
 » Junon de la désobéissance des Thraces. Ceux-ci furent assez simples &
 » assez stupides , pour ajouter foi au bruit ; dans l'appréhension où ils
 » étoient , que leur Général ne montât au Ciel , ils vinrent se prosterner
 » à ses pieds , lui demandèrent pardon , & lui promirent , avec serment ,
 » d'exécuter , sans aucun délai , tout ce qu'il commanderoit. »

Si l'on ne craignoit de s'étendre trop , il seroit facile de montrer que les Mages étoient revêtus en Perse de la même autorité que les Druides exerçoient dans les Gaules. « Ils dirigeoient les affaires d'Etat , ils éta-
 » blissoient des peines & des récompenses (131). La connoissance
 » qu'ils avoient , tant de la Physiologie , que de la manière dont il fal-
 » loit servir les Dieux , leur donnoit entrée dans le conseil du Roi , dont
 » ils étoient les Assesseurs , quand il administroit la justice (132). La
 » Divination & la Magie assujettissoient à leur pouvoir les Rois mê-
 » mes (133) ; ils ne pouvoient rien entreprendre sans leur avis. » C'en est assez pour montrer que le Clergé étoit revêtu de la même autorité dans toute l'étendue de la Celtique.

§. XIII. Il faut parler , présentement , de la constitution même du Clergé. Ceux qui ont dit (134) que les Druides étoient une Nation Gauloise , se sont exprimés d'une manière qui n'est pas tout-à-fait juste. Les Druides ne formoient pas un Peuple séparé des autres Peuples des Gaules. On voit bien , cependant , ce qui a donné lieu à cette façon de

Constitution
 du Clergé des
 Gaulois.

(130) *Polyenus* lib. VII. cap. 22.

(131) *Agathias* II. 65.

(132) *Dio Chrysost.* or. XLIX, p. 588.

(133) *Plin.* XXX. 1.

(134) *Steph. de Urb.* p. 311.

parler. Les Sacrificateurs des Peuples Scythes & Celtes se tiroient ordinairement de certaines familles qui étoient chargées du ministère sacré, de la même manière que les Lévites & la famille d'Aaron l'étoient parmi les Juifs. C'étoit une coutume établie au milieu de ces Peuples, que les enfans suivaient tous la profession de leurs Peres.

On aura occasion de le prouver au long dans l'un des Livres suivans, & l'on examinera, en même-tems, ce qui pouvoit avoir contribué à introduire une coutume qui s'étendoit, selon Strabon, jusqu'aux Scythes établis en Asie. Ce Géographe dit (135) que « l'on trouve dans l'Asie » bérie Asiatique quatre différens ordres de personnes. Premièrement, » la famille dans laquelle on choisit les Rois. Ce choix tombe toujours » sur le plus âgé des parens du Roi défunt. Celui qui le suit immédiatement, par rapport à l'âge, administre la justice, & commande les » armées. La seconde classe est celle des Sacrificateurs, du ministère desquels on se sert aussi pour traiter avec les Peuples voisins. A la troisième, appartiennent les gens de guerre & les Laboureurs. La quatrième, enfin, contient la populace. Ceux-ci sont les esclaves du Roi, » & on les charge de tout le travail qui regarde l'entretien de la vie. » Les Ibères partagent leurs terres par familles, & chaque famille possède » en commun celles qui lui appartiennent. Le plus âgé d'une famille la commande, & en administre les revenus. » En conséquence de cet usage, tous les enfans d'un Sacrificateur étoient membres du Clergé, demeuroient dans les lieux consacrés, & y étoient entretenus des revenus fixes ou casuels de l'Eglise; de sorte que les Druïdes étoient effectivement une espèce de Peuple séparé, qui avoit sa demeure & ses revenus particuliers, & qui s'allioit rarement avec les autres familles de l'Etat.

On a prouvé ailleurs, que les Druïdes demeuroient avec leurs femmes & leurs enfans dans les Sanctuaires : ainsi il ne fera pas nécessaire d'y revenir ici. Il faut avertir seulement que les maisons des Celtes étoient dans les forêts, & dans les terres dépendantes du lieu consacré, & non dans les Sanctuaires mêmes où il n'étoit pas permis de bâtir. S'il demouroit quelques Druïdes dans l'intérieur des Sanctuaires, il falloit qu'ils se logeassent dans les cavernes que la nature même y avoit ménagées.

(135) Strabo XI. p. 502.

Quoi qu'il en soit, il résulte de ce qui vient d'être remarqué, que l'on devoit distinguer les Druïdes par la famille dont ils étoient issus, & par le Sanctuaire où ils avoient pris naissance. Ainsi Ausone dit à *Atius Patera* (136), qu'il est de la race des Druïdes qui demeurent dans le Pays des Bajocasses, & qu'il tire son origine du Temple que le Dieu *Belenus* avoit dans ce Pays. Le même Poète, parlant de *Phabitus* (137), dit qu'il avoit été Sacristain ou Marguiller du Dieu *Belenus*, & qu'il étoit de la famille des Druïdes qui demeuroient dans l'Armorique.

§. XIV. Strabon semble insinuer que le Clergé des Gaules étoit partagé en trois classes différentes, les Bardes, les Devins & les Druïdes. « Tous les Gaulois, dit ce Géographe (138), ont une vénération particulière pour trois Ordres de personnes, les Bardes, les Devins & les Druïdes. Les Bardes composent des hymnes & des poèmes. Les Devins offrent des sacrifices, & s'appliquent à la Physiologie (139). Les Druïdes, outre la Physiologie, cultivent la Philosophie Morale. Ils passent pour être d'une intégrité à toute épreuve. De-là vient qu'on leur remet la décision des différens que les Particuliers, & même les Peuples entiers ont les uns avec les autres. Quelquefois les Druïdes des deux partis discutent entr'eux ce qui fait le sujet d'une guerre, & trouvent le moyen de pacifier des armées qui étoient sur le point de se battre. Ils sont chargés principalement de juger les causes où il s'agit de meurtre & d'effusion de sang. »

Le Clergé des
Gaules étoit
partagé en
trois parties.

Ammien-Marcellin a suivi Strabon (140) : « Les esprits s'étant insensiblement cultivés dans les Gaules, les Sciences commencèrent à y fleurir. Ceux qui les enseignèrent les premiers, furent les Bardes, les Devins & les Druïdes. Les Bardes chantoient dans des vers héroïques, & au doux accord de leur lyre, les exploits des grands hommes. Les Devins étudioient l'enchaînement & les secrets de la Nature, & s'appliquoient à les dévoiler. Les Druïdes qui avoient un esprit plus élevé que les autres, vivoient ensemble en communauté à la manière des Pythagoriciens, s'appliquant à des questions occultes & sublimes, & s'élevant au-dessus de la condition humaine, ils prononçoient que les âmes sont immortelles. »

(136) Auson. Prof. IV. p. 50.

(137) Auson. Prof. X. p. 54. 55.

(138) Strabo IV. 197.

(139) Sur le sens de ce mot, voyez ci-d, §. 8.
NOT. 58. 62.

(140) Amm. Marcell. lib. XV. cap. 1, p. 290.

On entrevoit encore les trois Ordres d'Ecclésiastiques dans un passage de Diodore de Sicile (141) : « Les Gaulois ont un grand respect pour les Druides, qui sont les Philosophes & les Théologiens de la Nation. Ils ont aussi leurs Devins auxquels ils ajoutent beaucoup de foi. Les Devins prédisent l'avenir, tant par le vol des oiseaux, que par l'inspection des victimes, & le Peuple leur est entièrement soumis. ils pratiquent, sur-tout, quelque chose d'extraordinaire & d'incroyable, quand il s'agit de délibérer sur des affaires extrêmement importantes. On immole alors un homme que le Devin frappe d'une épée au-dessus du diaphragme, pour juger de l'avenir, tant par la manière dont la victime tombe par terre, que par la palpitation de ses membres. Il observe encore de quelle manière le sang coule. Les Gaulois ajoutent beaucoup de foi à cette sorte de divination, qui est fort ancienne parmi eux. C'est une coutume reçue au milieu de ce Peuple, de n'offrir aucun sacrifice sans le ministère d'un Philosophe. Ils donnent pour raison de cet usage, que, quand on veut offrir des présents aux Dieux, il est à propos de recourir à la médiation des personnes qui connoissent la Divinité, & qui sont ses confidens. On obéit aux Druides & aux Poètes qui composent des hymnes, non-seulement dans les choses qui concernent la paix, mais encore dans celles qui regardent la guerre. Les amis & les ennemis ont la même soumission pour eux. On a vu souvent que, lorsque les Armées étoient déjà en présence, & que le Soldat, après avoir jetté sa lance contre l'ennemi, étoit sur le point de forcer les rangs l'épée à la main, les Druides se présentoient entre les deux Armées, & appaisoient le Soldat irrité, comme on apprivoiseroit des bêtes sauvages, tant il est vrai que jusques parmi les Nations les plus barbares & les plus féroces, la fureur cède à la sagesse, & qu'il n'y en a aucune où Mars n'ait de la considération pour les Muses. »

Les Devins étoient proprement les Pontifes des Celtes, ceux qui présidoient leurs Cérémonies.

§. XV. En comparant exactement ces trois passages, on reconnoitra que les Devins étoient proprement les Ministres de la Religion parmi les Gaulois. Ils offroient les sacrifices, interprétoient les présages, prédisoient l'avenir, tant par les auspices, que par les entrailles des victimes; en un mot, ils répondoient de la part de la Divinité à tous ceux

(141) Diodor. Sic. lib. V. p. 212.

qui venoient la consulter. C'est ce que Strabon exprime, en disant qu'ils étoient Sacrificateurs & Physiologues. La Physiologie consistoit, comme on l'a déjà dit (142), à étudier la nature & l'enchaînement de ses parties, dans la vue d'en tirer des conjectures sur l'avenir. Il y avoit dans chaque Sanctuaire un de ces Devins (143), qui étoit, comme nous le dirions aujourd'hui, le Curé de la Paroisse ou l'Evêque du Diocèse, c'est celui que Tacite, parlant des Germains, appelle (144) le Prêtre de la Cité, *Sacerdos Civitatis* : il étoit le Sacrificateur d'un Peuple ou d'un Canton. Chargé de toutes les fonctions Sacerdotales, il étoit encore le Chef des Ecclésiastiques qui demeuroient dans un lieu consacré, il administroit les biens de l'Eglise, & pourvoyoit à l'entretien du Clergé qui lui étoit soumis.

Les Druides étoient tous les autres membres du Clergé. Ils vivoient en communauté dans les Sanctuaires, sous la direction du Sacrificateur qui les employoit au ministère pour lequel ils étoient propres. Ce Sacrificateur se tiroit ordinairement de leur Corps, dans lequel il étoit choisi à la pluralité des voix (145). Comme les Gaulois étoient dans l'idée qu'une victime n'étoit agréable aux Dieux que lorsqu'elle étoit immolée par un des Ministres de la Religion, il ne faut pas douter que le Sacrificateur n'envoyât ses Druides dans les maisons particulières, pour y offrir les sacrifices domestiques auxquels il ne pouvoit assister lui-même.

Les Druides
étoient les Ec-
clésiastiques
des Celtes.

Au reste, ces Druides étant en grand nombre, & par conséquent peu occupés, regardant d'ailleurs tout travail manuel comme une chose indigne de leur caractère, employoient leur loisir, soit à entendre les causes que l'on soumettoit à l'arbitrage du Clergé, soit à étudier ou à enseigner la Philosophie, la Théologie & les autres sciences, dont on a fait mention. Outre les études que chacun faisoit en son particulier, ils avoient encore, à la façon des Pythagoriciens, des conférences, où ils se communiquoient réciproquement leurs doutes & leurs découvertes sur les matières qui faisoient l'objet de leurs recherches.

A l'égard des Bardes, qui étoient les Poètes des Gaulois, il est certain, comme on l'a montré ailleurs (146), qu'ils n'étoient chargés d'aucun

Les Bardes,
sans partici-
per au minis-

(142) Ci-d. §. 2. not. 58. 62.

(143) Voyez en des exemples ci-dessus, ch. II.
§ 27. not. 225.

(144) Tacit. Germ. 10.

(145) Ci-dessous §. 16. not. 158.

(146) Ci d. Liv. II. ch. 10. p. 184. 185.

rière sacrée, appartenoit au corps des Druïdes, parce qu'ils étoient de famille sacerdotale.

ministère sacré, & qu'ils passaient ordinairement leur vie à la suite des grands Seigneurs. Aussi les Auteurs qu'on vient de citer, ne disent pas que les Bardes fussent membres du Clergé. Diodore de Sicile dit seulement qu'ils partageaient avec les Druïdes l'estime & la confiance du Peuple. Il faut avouer, cependant, qu'en comparant Jules-César avec Strabon, il semble qu'on peut en conclure que, si les Bardes n'étaient pas proprement membres du Clergé, ils étaient au moins de famille Sacerdotale. Jules-César dit (147) « que, dans toutes les Gaules, il n'y a que deux » Ordres de personnes qui soient considérées, & qui fassent nombre : le » Peuple n'est compté pour rien, & sa condition ne diffère presque pas » de celle des Esclaves. Ces deux Ordres sont les Druïdes & les Chevaliers. » Strabon entre dans un plus grand détail, & partage les Druïdes dont Jules-César fait mention, en trois classes différentes, les Devins, les Druïdes (proprement ainsi nommés), & les Bardes. De-là, on peut inférer assez naturellement, que les Bardes appartenaient au Corps des Druïdes, qui choisissaient, parmi leurs enfans, ceux en qui ils trouvaient du talent pour la Poésie, pour en faire des Poètes & des Musiciens, & les mettre, en cette qualité, à la suite des grands Seigneurs.

Si l'on veut, au reste, que les Bardes, les Druïdes & les Devins, ou les Sacrificateurs, quoique appartenant tous au corps du Clergé, fussent des familles différentes, de la même manière que les Sacrificateurs & les Lévites étaient distingués parmi les Juifs, rien n'empêche de l'accorder : Strabon, parlant de ces trois Ordres de personnes, se sert du mot Grec *φυλα*, qui peut également désigner des familles & des classes différentes.

On a eu occasion de remarquer que la Noblesse des Gaules confiait aux Druïdes l'instruction & l'éducation de ses enfans, qui étaient reçus & entretenus dans les lieux consacrés en qualité de Pensionnaires. Jules-César s'exprime d'une manière qui semble insinuer qu'entre ces disciples, il y en avait qui embrassaient l'état Ecclésiastique, c'est-à-dire, qui entraient dans le corps des Prêtres (148) : « Les Druïdes n'ont pas coutume d'aller à la guerre, & ne payent point les taxes auxquelles les autres sont imposés ; avec l'exemption de la milice, ils jouissent

(147) César VI. 13.

(148) César VI. 14.

» d'une entière immunité. Ces prérogatives excitent un grand nombre de Sujets à se mettre volontairement sous la discipline de ces Prêtres; » d'autres sont envoyés dans les Sanctuaires par leurs peres & meres, » ou par leurs plus proches parens. Là, à ce que l'on rapporte, on fait » apprendre à la jeunesse un grand nombre de vers: il y en a même » qui étudient sous les Druïdes pendant vingt ans. » Mais il ne faut pas trop presser les paroles de Jules-César. Cet Historien ne veut dire autre chose, si non que la grande réputation des Druïdes leur procuroit beaucoup de Disciples, entre lesquels il y en avoit qui consentoient d'étudier pendant vingt ans dans leur école (149), & qui étoient dispensés, pendant tout ce tems-là, d'aller à la guerre.

Au reste, deux choses sont ici constantes. La première (150), que les Chevaliers Gaulois suivoient tous la profession des armes. La seconde, que les grands Seigneurs qui avoient étudié chez les Druïdes, se faisoient un honneur de porter eux-mêmes le nom de Druïdes (151), soit parce qu'ils avoient reçu ce que l'on appelleroit aujourd'hui les petits Ordres, soit parce qu'ils conservoient toujours le droit d'assister aux conférences des Druïdes, où l'on discutoit les matières qu'ils avoient étudiées. Par exemple, Divitiacus (152) étoit un grand Seigneur Eduen, & remplissoit dans sa Patrie la première dignité de l'Etat, qui étoit celle de

(149) Mais, pourquoi certains Sujets consentoient-ils à étudier sous les Druïdes, pendant vingt ans? Ce n'est, ce me semble, que parce qu'ils se destinoient au Sacerdoce. Si les Celtes eussent été aussi jaloux que nous, de paroître savans, si les Sciences eussent été en honneur parmi eux, je concevrois qu'ils auroient pu passer leur jeunesse à s'instruire; mais des Peuples qui ne méprisoient que du mépris pour les Sciences, qui tenoient à déshonneur de savoir lire & écrire, parce que les armes étoient, selon eux, la seule carrière où l'on pût acquérir de la gloire, où l'on pût mériter d'occuper un jour les premières places dans le séjour des Bienheureux, des Peuples qui étoient dans ces idées, auroient-ils pu se résoudre à étudier pendant tout le tems le plus précieux de leur vie, si les Sciences ne leur eussent été d'aucune utilité? Les exemptions dont on jouissoit pendant le tems des études, n'étoient point un motif

suffisant pour déterminer les Celtes à préférer l'ennui & le dégoût qu'ils auroient trouvé dans la méditation sur des Sciences abstraites aux charmes que la guerre avoit pour eux. D'ailleurs, ceux qui auroient voulu prendre ce parti, ne se seroient-ils pas déshonorés dans l'esprit de leurs Concitoyens? Voyez ci-d. Liv. II. ch. 12. & 13. Il n'y avoit que le seul Sacerdoce qui exemptât honorablement de la Milice ceux qui avoient atteint l'âge où l'on portoit la robe virile. Tacit. Germ. 13. M. Pelloutier avoue lui-même, ci-d. §. 5. que les Druïdes étoient déchargés de la profession des armes. *Note de l'Ed.*

(150) Ci-d §. 5 not. 42.

(151) C'est là l'origine des affiliations, par lesquelles des Laïques deviennent Membres d'un Ordre Religieux; moyen mis en pratique par des Moines ambitieux, pour se mêler de tout dans les Etats.

(152) César I. 3. 16.

Vergobret (153). Il ne laissoit pas de prendre aussi le titre de *Druide* (154). Au moins, Cicéron introduit son frere Quintus qui avoit été dans les Gaules, parlant de cette manière (155) : « Les Barbares mêmes n'ont pas négligé cette sorte de divinations, Elle fait dans les Gaules l'étude des Druides, entre lesquels j'ai connu Divitiacus, Eduen, votre ami & votre admirateur, qui se vançoit de connoître cet ordre de la Nature, que les Grecs appellent Physiologie, & qui prédisoit l'avenir, en partie par les auspices, en partie par les conjectures, »

Il y avoit, au milieu de chaque Peuple, un Pape, Primat, ou Souverain Pontife.

§. XVI. Le Sacrificateur du Sanctuaire où se tenoit l'Assemblée générale d'un Peuple, étoit le souverain Pontife du Pays, &, en cette qualité, il avoit inspection sur tout le Clergé des différens Cantons. On a vu que Zamolxis (156), Dicénéus & Comoficus remplirent, en divers tems, cette dignité parmi les Gètes. On a remarqué aussi que les Bourguignons avoient leur grand Sacrificateur, qu'ils appelloient *Sinistus* (157). Sans savoir quel nom lui donnoient les Gaulois, on peut assurer qu'ils en avoient un. Jules-César le dit formellement (158) : « Tous les Druides obéissent à un Chef qui a sur eux une autorité suprême. Vient-il à mourir, &, parmi les Druides, se trouve-t-il quelqu'un d'un mérite supérieur, il lui succède : s'il s'en trouve plusieurs d'un mérite égal, il est élu par le suffrage des Druides; quelquefois la place est disputée par les armes. »

Selon les apparences, depuis que les divers Peuples des Gaules se furent réunis pour mieux résister à un ennemi commun, le souverain Pontife du Peuple, auquel ils avoient déféré le commandement & le droit d'assembler les autres, ou le Sacrificateur du Sanctuaire dans lequel se tenoit l'Assemblée générale, l'un ou l'autre s'étoit érigé en Pape ou Primat des Gaules, & avoit été reconnu pour tel par tout le Clergé de ce vaste Pays : *Præst unus, qui summam inter eos habet auctoritatem.*

Ce Primat s'élevoit ordinairement par les suffrages des autres Druides,

(153) *Verg* ou *Vergen*, chez les Allemands, signifie rendre la justice, & *Obret* ou *Obrest*, veut dire premier ou souverain. Le *Vergobret* étoit donc le suprême Magistrat des Eduens. Note de l'Edit.

(154) Il me semble que Divitiacus étoit le Prêtre des Eduens. Cicéron lui fait exercer toutes les fonctions qui étoient réservées exclusivement aux Devins. Les Prêtres Gaulois avoient-ils souffert qu'un Laïque se fût ainsi

arrogé les fonctions du ministère sacré? J'ai peine à le croire. Les Sacrificateurs Druides n'étoient pas moins jaloux de leurs fonctions que notre Clergé. Note de l'Editeur.

(155) Ci-d. §. 8. not. 58.

(156) Ci-d. §. 12. not. 104 §. 12. not. 127, 128. 129.

(157) Ci-d. §. 12. not. 126.

(158) César VI. 13.

qui

qui le choisissent toujours dans leurs propres Corps : *Suffragio Druidum adlegitur*. Il étoit arrivé quelquefois qu'un Druïde, d'un mérite supérieur, avoit été élevé à la dignité de souverain Pontife, sans être assujetti à la formalité de l'élection : *Si quis ex reliquis excellit dignitate, succedit*. Mais, comme cette supériorité n'étoit pas toujours reconnue par les autres aspirans, il étoit inévitable qu'il en résultât un grand inconvénient : *Quelquefois la place se dispute aussi par les armes*. Des Druïdes ambitieux, entêtés de la supériorité de leurs talens, prenoient les armes, pour emporter par la force une charge qu'ils croyoient mériter préférentiellement à tous les autres concurrens. Mais cette guerre étoit bientôt terminée ; elle se décidoit par le duel. C'est le sens naturel de ces paroles de Jules-César : *De principatu armis contendunt*. Le duel étoit, comme on l'a montré ailleurs (159), la manière de procéder des Celtes, qui croyoient que tout appartenoit au plus fort, & que la décision qu'on obtenoit par le sort des armes, étoit l'ouvrage de la Providence, le jugement de Dieu même.

Cette manière de parvenir à la dignité de Souverain Pontife ne doit point nous surprendre ; elle étoit fondée sur les principes d'une Nation guerrière, barbare & superstitieuse. Mais, quel ne doit pas être l'étonnement de ceux des Nations infidèles, qui lisent l'Histoire des Nations Européennes, de voir les Pontifes d'un Dieu de paix, les Ministres d'une Religion qui ne respire que sainteté & charité, armer toute la Chrétienté, & solliciter les Fidèles à s'égorger, les uns les autres, de les voir se mettre eux-mêmes à la tête des armées ? Et se trouveroit-il, de nos jours, même parmi les Catholiques - Romains, quelqu'âme assez féroce pour ne pas frémir en entendant raconter tous les maux qu'occasionna le grand schisme d'Occident ? Jettons un voile sur les abominations qui furent commises par les contendans à la Papauté Romaine. Les Druïdes qui prétendoient au rang suprême, n'étoient ni aussi cruels, ni aussi impies que les Alexandre VI & les Urbains VI. Ils n'avoient recours ni au poison, ni à la trahison ; ils ne détruisoient point les Sanctuaires de leurs Compétiteurs ; ils ne vendoient point les choses sacrées & ne faisoient point de leurs querelles particulières des guerres civiles qui portoient le fer & le feu dans tou-

(159) Ci-d. Liv. II. ch. 12. p. 223.

tes les parties de la Nation. Leurs prétentions étoient bientôt décidées : un combat en champ clos faisoit connoître celui qui étoit le plus digne d'être revêtu du Souverain Pontificat : *De Principatu armis contendunt.*

Soumis à un seul Chef, le Clergé des Gaules se réunissoit d'une manière encore plus étroite par des Assemblées générales, dont Jules-César fait mention (169) : « Les Druides s'assemblent dans une certaine saison de l'année, dans le Pays des Carnutes, que l'on tient pour le milieu des Gaules. Ils s'asseyent là dans un lieu consacré. Tous ceux qui ont des différens y accourent de toutes parts, & obéissent à leurs décisions ». Ces paroles semblent insinuer que l'on avoit choisi pour le lieu de l'Assemblée un Sanctuaire du Pays de Chartres, non parce qu'il étoit le siège du Primat, mais à cause de sa commodité, puisqu'il étoit situé dans le milieu des Gaules. Quoique cette Assemblée fût proprement une Cour de Justice (161), il ne faut pas douter que les Druides ne profitassent de l'occasion pour délibérer de leurs propres affaires, & pour cimenter une union qui contribuoit beaucoup à affermir leur puissance & leur autorité.

Il paroît, par ce détail, & par ce qu'on a dit ailleurs (162), des richesses & de revenus des lieux consacrés, que les Druides formoient dans les Gaules, un Corps distinct & séparé, qui étoit composé d'un certain nombre de familles, avoit des biens & des possessions inaliénables, étoit gouverné par ses propres Chefs, & avoit, en même temps, sa Jurisdiction & ses Assemblées particulières. Il ne faut pas être surpris que, lorsque le Christianisme s'établit dans les Gaules, les choses aient été laissées, à certains égards, sur le même pied. Le Clergé Chrétien y trouvoit son compte, & le Peuple qui avoit regardé comme un sacrilège de toucher aux biens de l'Eglise Payenne, dûnt consentir sans aucune peine, qu'ils fussent dévoués au Clergé Chrétien.

Privilèges
dont jouissoit
le Clergé des
Peuples Celtes.

§. XVII. Il faut dire encore un mot des Privilèges, dont le Clergé jouissoit parmi les Peuples Celtes. Quoique les Ecclésiastiques formassent dans l'Etat un Corps entièrement séparé de celui des Laïques, cela n'empêchoit point qu'ils ne fussent eux-mêmes Membres de l'Etat,

(160) César VI. 13.

(161) Ci-d. §. 11.

(162) Ci-d. ch. 2. §. 26. & suiv.

& qu'ils ne tinssent un rang considérable dans la Société civile. Par exemple, on a vu (163) qu'ils entroient dans le Conseil des Princes, & qu'ils en dirigeoient toutes les opérations; que l'Assemblée générale (164) ne pouvoit ni délibérer sur un projet, ni l'exécuter sans leur avis; qu'ils étoient chargés (165) de maintenir l'ordre dans cette Assemblée; qu'ils jugeoient (166) de la plupart des différens qui s'élevoient, non-seulement entre les particuliers, mais encore entre les Peuples entiers; que la discipline (167) qu'ils exerçoient, leur donnoit le pouvoir d'exclure un homme de tous les bénéfices de la Société civile. Il n'est pas difficile de comprendre, après cela, qu'ils devoient occuper un rang proportionné à l'autorité dont ils étoient revêtus, & aux richesses qu'ils possédoient.

Effectivement, la Dignité de Sacrificateur étoit très-illustre parmi les Celtes. Le Souverain Pontife (168) avoit le front ceint d'un Diadème; ordinairement il étoit, après le Roi, la première personne de l'Etat, & le corps entier du Clergé avoit le pas sur celui de la Noblesse. Cela est clair par rapport aux Gètes. Nous apprenons de Jornandés (169), que « Dicenéus choisit pour le Sacerdoce, la Noblesse la plus distinguée de la Nation, & qu'il donna aux Sacrificateurs le nom de » *Mitrés, Pileati*, parce qu'ils portoient des espèces de Mitres pendant » le tems des Sacrifices, *opertis capitibus, tiaris, litabana*. A l'égard du » reste de la Nation, il ordonna qu'on appellât les Laïques chevelus, » *capillatos*. Les Goths ont tenu ce nom à si grand honneur qu'ils en » font mention, même aujourd'hui, dans leurs cantiques ».

Les Gètes & les Goths, qui étoient leurs descendans, se faisoient un honneur de porter le nom de *Capillati*, parce que c'étoit un titre de Noblesse, comme on l'a montré ailleurs (170). Mais le nom de *Mitrés, Pileati*, qui étoit propre aux Sacrificateurs, marquoit une condition supérieure à celle de la Noblesse. On le voit dans ce que disent les Historiens, que Decebalus, Roi des Gètes, pour obtenir la paix de l'Empereur Trajan, lui envoya (171) d'abord de simples

Le corps entier du Clergé avoit le pas sur la Noblesse.

(163) Ci-d. §. 12. not. 124. 126. 127.

(164) Ci-d. §. 12. not. 129.

(165) Ci-d. ch. II. §. 31. not. 246.

(166) Ci-d. §. 11. not. 109.

(167) Ci-d. §. 11. & ch. II. §. 31.

(168) *Strabo* II. p. 205. *ELL.* pag. 335. 357.

Voyez aussi ci-d. §. 12. not. 126.

(169) *Jornand.* cap. 11.

(170) Ci-d. Liv. III. ch. 8. p. 176. not. 26.

(171) *Theodof. Excerpt. ex Dion. Cass. lib. LXXIII. p. 773. Petrus paritius in excerpt. Le-*

gat. pag. 24.

Gentilshommes , *Comatos* , & ensuite des Sacrificateurs , *Pilatos* ; qui étoient les personnes les plus distinguées de la Nation.

Le Clergé , avoit , sans doute , dans les Gaules , le même rang qu'il occupoit parmi les autres Nations Celtiques. Jules-César , parlant des deux Classes de gens notables que l'on voyoit de son tems dans les Gaules , nomme (172) les Druides avant les Chevaliers , & tout ce qu'il dit , dans le même endroit , de l'autorité dont ils étoient revêtus , & de la considération que l'on avoit pour eux , insinue clairement qu'ils avoient la préséance sur tous les autres Membres de l'Etat.

La famille sacerdotale étoit exempte de toutes sortes de taxes.

Outres les honneurs du rang , les Druides des Gaules étoient encore en possession de deux autres Privilèges , bien plus réels & bien plus considérables. Premièrement (173) , ils ne payoient aucune des taxes auxquelles les Laïques étoient imposés , & jouissoient d'une entière immunité. Cette immunité des Druides consistoit en ce qu'on ne pouvoit mettre aucune taxe , ni sur leurs personnes , ni sur les terres qui leur appartenoient , ni sur les différentes choses dont ils pouvoient avoir besoin pour leur entretien. Le Privilège étoit assurément très-considérable dans les Gaules , où la Noblesse , qui s'étoit emparée du Gouvernement (174) , accabloit le Peuple par des impôts excessifs. Mais on l'auroit compté pour rien dans les autres Pays de la Celtique (175) , où tous les autres Membres de l'Etat , depuis le plus grand , jusqu'au plus petit , jouissoient d'une parfaite immunité , sans qu'il fût permis , ni à la Noblesse , ni même aux Rois , d'imposer aucun tribut à des personnes libres.

Elle étoit dispensée d'aller à la guerre , mais cette exemption étoit nouvelle dans les Gaules.

L'autre Privilège dont les Druides jouissoient (176) , c'est qu'ils n'avoient pas coutume d'aller à la guerre. Au lieu que les Chevaliers (177) y alloient tous , & n'avoient point d'autre profession que celle des armes , les Ecclésiastiques étoient dispensés de les porter. Mais il paroît très-vraisemblable que cette exemption étoit une chose nouvelle , ou , au moins , peu ancienne dans les Gaules (178) , lorsque Jules-César écrivit ses Commentaires. Il y avoit déjà du tems que les Gau-

(172) Ci-d. §. 15. not. 147.

(173) Ci-d. §. 15. not. 148.

(174) César VI. 13.

(175) Ci-d. Liv. II. ch. 15. p. 255. & suiv.

(176) Ci-d. §. 15. not. 149.

(177) César VI. 15.

(178) Je pense , au contraire , que , de tout tems , les Prêtres des Celtes avoient été exempts de la Milice. J'en ai occasion de le prouver. Voyez ci-d. not. 149. Note de l'Éditeur.

lois commençoient à sortir insensiblement de la barbarie par le commerce qu'ils y avoient, tant avec les Grecs établis à Marseille, qu'avec les Romains qui étoient maîtres de la Province Narbonnoise. Adoptant peu à peu des coutumes étrangères, ils se conformèrent à l'usage des Peuples policés, qui dispensoient leurs Sacrificateurs d'aller à la guerre & de se battre contre l'ennemi. Selon les apparences, les Druides acceptèrent avec plaisir cette immunité, parce qu'elle les mettoit en état de s'établir pour Juges & pour Médiateurs des différens que les Peuples avoient les uns avec les autres.

Au reste, ce qui fait juger que cette Loi, qui exceptoit les Druides de prendre les armes pour la défense de l'Etat, étoit nouvelle dans les Gaules, c'est 1°. qu'il n'y avoit rien dans la Religion des Celtes qui dût dispenser les Ecclésiastiques d'aller à la guerre (179). Ministres d'une Religion qui faisoit regarder la bravoure comme le seul chemin de la gloire & du salut, il étoit juste que les Druides qui recommandoient continuellement cette vertu, en donnassent eux-mêmes l'exemple. Les exempter de la Milice, c'eût été leur fermer, en quelque manière, l'entrée du *Valhalla*, du Paradis, où personne n'entroit que par une mort violente, & où les places les plus distinguées étoient pour ceux qui périssoient dans un champ de bataille.

2°. Jules-César s'exprime d'une manière qui semble insinuer que ce n'étoit pas une chose sans exemple, de voir des Druides faire le métier de soldats; il semble dire que tous ne se prévalaient pas du Privilège qui les exemptoit du service de la guerre. » Les Druides, observe-t-il, ont coutume de ne point aller à la guerre, parce qu'ils sont exemts de la Milice » *A bello abesse consueverunt . . . , Militia vacationem immunitatem habent* (180).

3°. Le même Historien dit (181) que » les Druides disputent quelquefois par les armes la Dignité de Souverain Pontife » : *Nonnun-*

(179) Occupés sans cesse du soin de découvrir la volonté de l'Etre suprême par toute sorte de divinations, de pénétrer les Mystères de la Religion, de s'instruire des Dogmes de la Morale & de la Physiologie, d'apprendre toutes ces Sciences aux jeunes gens qui étoient destinés au Sacerdoce, & de juger les différens qui étoient portés à leurs Tribunaux, soit pour les causes de Religion, soit pour les

querelles domestiques des Laïques, comment les Druides auroient-ils pu faire profession des armes? Il est bien plus croyable que les Prêtres ne se rendoient au camp que pour y faire les sacrifices accoutumés, & pour animer les Guerriers au combat. *Note de l'Editeur.*

(180) Ci-d. §. 15. not. 148.

(181) Ci-d. §. 16. not. 158.

quam etiam de Principatu armis contendunt.. C'est une preuve qu'ils manioient les armes. Or, il n'est guères vraisemblable que des gens qui consentoient de se battre avec des concurrens, se fissent un scrupule d'en venir aux mains avec des ennemis (182).

4°. Enfin ma grande raison, c'est que parmi tous les autres Peuples Celtes, les Sacrificateurs alloient à la guerre, & s'en faisoient un honneur. Par exemple, on a vu qu'il y avoit des Peuples Thraces (183), au milieu desquels c'étoit une chose établie, que l'armée fût toujours commandée par le Sacrificateur de Junon (184), c'est-à-dire, de la Terre. On vient de montrer (185) que les Goths donnoient à leurs Sacrificateurs le nom de *Mitrés*, parce qu'ils portoient sur la tête une espèce de *Mitre* ou de *Tiare*. Ceux que Decebalus envoya à Trajan pour lui demander une entrevue (186), « ayant été introduits auprès » de l'Empereur, jettèrent leurs armes à ses pieds, & se prosternerent « en sa présence ». Ils portoient la *mitre* & l'*épée*, parce qu'ils étoient, en même tems, Sacrificateurs & gens de guerre.

Cet usage étoit si ancien & si généralement reçu dans toute la Celtique, que le Clergé chrétien fut obligé de s'y conformer pendant plusieurs siècles. Du tems de Charles-Magne (187), les Ecclesiastiques alloient à la guerre, tant dans le Gaules, qu'en Espagne & en Italie. Cela se pratiquoit ainsi en conséquence d'une coutume qui avoit été apportée dans les Gaules par les Francs, en Espagne par les Vandales,

(182) J'avouerai volontiers que ce n'étoit point par scrupule que les Prêtres des Celtes n'alloient point à la guerre; j'accorderai aussi que les Druides qui suivoient les armées pour faire les sacrifices d'usage avant que l'action commençât, faisoient leur devoir aussi-bien que les Guerriers & n'étoient point spectateurs oisifs; mais je soutiens, en même-tems; que les Druides n'alloient à l'armée que comme sacrificateurs, & qu'il n'y en alloit que le nombre nécessaire pour faire les sacrifices & les autres fonctions du ministère Ecclesiastique. Voy. ci-d. not. 149. 178. 179. *Not. de l'Editeur.*

(183) Polyen. lib. VII. cap. 32.

(184) Polyen rapporte que le sacrificateur de Junon étoit en même-tems le Chef, le Souverain des Cernéniens & des Sycaboës, Peuples Thraces. *Erus in Dun & Sacra de Cernéniis.* Mais,

quand ce premier Prêtre n'auroit pas été en même tems le Souverain, on ne pourroit pas conclure que les Prêtres des Celtes faisoient, comme les autres, profession des armes, & se trouvoient, comme eux, à l'armée pour combattre les ennemis. On a vu fort souvent des Prêtres à la tête des Armées Chrétiennes. *Not. de l'Editeur.*

(185) Ci-d. not. 169.

(186) Theodol. excerpt. ex Dion. Cass. lib. LXVIII. pag. 773. Petrus Patricius in excerpt. Legat. pag. 24.

(187) Capit. Carol. M. & Ludovici Pif. Tit. 109. pag. 1064. On voit dans les Loix des Visigoths, que du tems du Roi Vamba, c'est-à-dire, vers la fin du VII^e. siècle, tous les Ecclesiastiques étoient obligés d'aller à la guerre, lib. IX. Tit. 9. p. 189.

des Suèves & les Visigoths , & en Italie par les Ostrogoths & les Lombards.

Il est vrai que dès l'an 742 , le Clergé (188) avoit été dispensé de porter les armes par un Décret donné à l'instance du Pape Zacharie. Mais ce Décret fut long-tems à être mis à exécution , aussi bien que les autres (189) , qu'on donna depuis sur le même sujet. Toutes ces contradictions qu'éprouva la Loi qui dispensoit le Clergé du Service militaire , proviennent (*) de ce que bien des gens se persuadoient que l'on dérogeoit à l'honneur des Ecclésiastiques , en les dispensant d'aller à la guerre. C'est ce qui est remarqué expressément (190) par les Capitulaires de Charles-Magne & de Louis-le-Débonnaire.

Avant que de quitter cette matière , il faut remarquer en deux mots , que la constitution du Clergé étoit la même parmi les Perses , que parmi les Celtes. Le Sacerdoce étoit entre les mains des Mages (191). C'est le nom que l'on donnoit à certaines familles consacrées , qui ne se mêloient point avec le reste de la Nation , & qui avoient leurs biens , leurs terres , leurs habitations , & leur manière de vivre particulière. Ces Mages avoient leurs Assemblées (192) , leurs Conférences comme les Druides , & un Chef , Pape ou Souverain Pontife , que Sozomene appelle le *Grand Archimage* (193). Ceux qui voudront en sçavoir davantage , se donneront la peine de consulter Messieurs le Clerc (194) & Brucker (195) , qui ont ramassé avec beaucoup de soin , tout ce qu'on trouve dans les Anciens sur le sujet des Mages.

§. XVIII. Les femmes des Sacrificateurs partageoient avec leurs maris la plupart des fonctions du Sacerdoce. En premier lieu , elles avoient le droit d'offrir des sacrifices , & même les victimes humaines. On l'a vu dans ce que nous avons dit (196) des Prêtresses Cimbres , qui égor-

Les femmes des Sacrificateurs partageoient avec eux les fonctions du Sacerdoce. Elles offroient des sacrifices.

(188) Capit. Carol. M. ibid. p. 223.

(189) Capit. Carol. M. & Ludov. Fil. lib. VII. Tit. 91. p. 1062. Tit. 103. p. 1064.

(*) Les Prélats & les Abbés qui avoient de vastes possessions devoient , sans doute , être obligés d'aller à la guerre , pour y commander leurs vassaux ; mais il ne paroît point que tous les Ministres de l'Eglise indifféremment , fussent obligés de porter les armes. *Nov. de l'Edit.*

(194) Capit. Car. M. & Lud. Fil. Tit. 34.

(191) Amm. Marcell. lib. XXIII. cap. 6.

pag. 373. 374. 375. Clem. Alex. Strom. lib. VI. pag. 632. Solin. cap. 55.

(192) Ci-d. §. 2. not. 76.

(193) *Magnus Archimage*. Sozom. lib. II. cap. 13.

(194) Clerici Philosophia Tom. II. p. 266.

(195) Bruckeri Hist. Philosophica Tom. I. pag. 119-124. de l'Edition Allemande , & T. I. pag. 162-164. de l'Edition Latine.

(196) Ci-d. ch. II. §. 24. not. 194.

geoient des prisonniers Romains, & qui fondoient leurs divinations par rapport aux succès de la guerre, sur la manière dont elles voyoient couler le sang de ces malheureux. Plutarque remarque aussi que, dans la guerre que les Romains eurent à soutenir contre les Gladiateurs (197, qui étoient presque tous des prisonniers Gaulois, Germains & Thraces, un corps de troupes (198) que Crassus faisoit marcher secrètement, fut découvert par des femmes qui sacrifioient à la tête du camp ennemi.

Tacite, rapportant une bataille que Suetonius Paulinus gagna dans la Grande-Bretagne, l'an 61 de J. C. contre les Habitans naturels du Pays, dit encore (199) « qu'on voyoit courir au milieu des rangs » ennemis, des femmes qui ressembloient à des furies. Elles étoient » vêtues de noir, avoient les cheveux épars, & portoient des torches » ardentes. Des Druïdes qui tenoient les mains élevées vers le ciel, & » prononcoient des imprécations contre les Romains, étoient autour » d'elles ».

M. Keyfler juge avec beaucoup de vraisemblance, que (200) ces femmes étoient les Prêtresses qui accompagnoient les Druïdes, pour dévouer l'armée ennemie par des Imprécations & des cérémonies magiques, dans lesquelles on employoit toujours des torches ardentes.

A la vérité, les femmes des Sacrificateurs étoient chargées principalement en tems de guerre d'offrir des sacrifices; mais c'étoit, selon les apparences, parce que leurs maris, obligés de porter les armes contre l'ennemi, étoient occupés ailleurs. Les passages qu'on vient de citer l'insinuent assez clairement. Mais on célébroit aussi en tems de paix, des fêtes auxquelles les Prêtresses seules pouvoient présider, sans doute parce que la solennité n'étoit que pour les femmes. On en trouve un exemple dans ce qu'Hérodote (201) rapporte du sacrifice que les femmes des Thraces & des Péoniens offroient à la Diane Royale, c'est-à-dire, à la Terre.

D'ailleurs, il y avoit des Sanctuaires où les Prêtresses seules avoient le droit d'offrir des sacrifices & de répondre de la part de la Divinité à

(197) Plutarch. Crasso Tom. I. p. 547-548.
 Paul. Diac. Hist. Miscellan. lib. VI. p. 72. Oros.
 lib. V. cap. 24. p. 311.
 (198) Plutarch. Crasso Tom. I. p. 549.

(199) Tacit. Annal. XIV. 30.

(200) Keyfler p. 459.

(201) Cî-d, Liv. III. ch. 8. §. 1, not. 59.

ceux qui venoient consulter l'Oracle. Par cette raison, c'étoit un Prêtréssé qui avoit l'intendance du lieu consacré & du Clergé qui y demouroit. On voyoit de ces Sanctuaires en Thrace (202). On en voyoit dans les Gaules (203), & il ne faut pas douter qu'il n'y en eût aussi dans la Germanie. Tacite dit (204) « que les Naharvales montroient un bois » sacré, révééré de toute ancienneté par leurs ayeux. Le Prêtre qui le » desservoit portoit un habit de femme ». Vraisemblablement il étoit obligé de porter un habit de femme, parce qu'il tenoit la place d'une Prêtréssé que l'on avoit dépossédée (205) pour y substituer un Sacrificateur.

Les Peuples Celtes trouvoient, sans doute, dans leur Religion, des raisons qui les déterminoient à employer tantôt des hommes & tantôt des femmes au ministère sacré. Les deux grandes Divinités de ces Peuples, auxquelles ils rapportoient l'origine de toutes choses, étoient *Teut*, l'Esprit universel, & *la Terre*, qu'ils appelloient sa femme. Il semble que *Teut* avoit des *Sacrificateurs*, & *la Terre*, des *Prêtrésses*. On trouvera dans le Chapitre VIII du Livre précédent, plusieurs choses qui servent à confirmer cette conjecture. Par exemple, il y avoit dans le Temple de la Diane Taurique (206), un Sacrificateur & une Prêtréssé. Le Sacrificateur portoit le Nom du Dieu *Teut* : la Prêtréssé portoit celui de

(202) Hérodote. VII, 3. Le Sanctuaire étoit consacré au Dieu suprême que les Thraces appelloient *Cœus* ou *Sabazius*. Ci-d. Liv. III. ch. 15, §. 3. & suiv. Les Grecs s'étant imaginés que ce *Sabazius* étoit leur *Bacchus*, ont appelé les Prêtrésses de *Sabazius* des *Bacchantes*. Ainsi Plutarque dit de la femme du gladiateur Spartacus qu'elle étoit une *Prophéssé* & inspirée par *Bacchus*. Plutarch. Græco Tom. I. p. 347.

(203) Ci-d. Liv. III. ch. 2. §. 12. not. 120. & suiv.

(204) Tacit. Germ. 43.

(205) Cette raison ne paroît pas trop admissible. Par quel motif les Druides, en déposant une Prêtréssé, auroient-ils cru devoir s'habiller en femme pour occuper sa place ? Auroient-ils pensé qu'ils tromperoient la Divinité ? On ne pouvoit non plus tromper le Peuple. Un homme est très-facile à distinguer sous l'habit d'une femme. D'ailleurs, le sens de Tacite ne

me semble pas vraisemblable. Un Prêtre Germanique auroit-il voulu porter l'habit d'une femme ? N'auroit-il pas été, selon cette Nation guerrière, de honorer son sexe ? Tacit. Germ. cap. 12. Au surplus, un Peuple qui alloit jusqu'à croire qu'il y avoit quelque chose de divin dans les femmes, & qui prenoit leurs réponses pour des oracles (Tacit. Germ. 8.), auroit-il souffert qu'on eût dépossédé une Prêtréssé pour lui substituer un sacrificeur ? Enfin, Tacite avoit, sans doute, oublié que, selon qu'il venoit de le rapporter « l'habit des femmes Germains » étoit le même que celui des hommes : *Næ alius feminis quàm viris habitus*. Tacit. Germ. 17. Cela posé, comment l'Historien Romain pouvoit-il dire que le Prêtre d'Alcis portoit un habit de femme ? Certainement Tacite étoit mal informé. Note de l'Editeur.

(206) Ci-d. Liv. III. ch. 3. §. 10.

la Terre, que les Scythes Orientaux appelloient *Opis*, *Apia*, *Iphi* & *Iphianassa*.

Cependant, quelque plausible que paroisse cette conjecture, elle n'est pas sans difficulté, parce qu'on ne voit point, sur cet article, d'uniformité entre les Celtes. Le chariot sur lequel ces Peuples promenoient tous les ans le simulacre de la Terre, étoit conduit en Germanie par un Sacrificateur, en Thrace par des Vierges, & en Phrygie par des Prêtres que l'on appelloit *Galli*. Il faut donc s'en tenir à cette remarque générale, qu'il y avoit dans tous les lieux consacrés, des Prêtres & des Prêtresses qui se partageoient les fonctions du Sacerdoce; des Sanctuaires dans lesquels le Clergé étoit soumis à des femmes: il y a toute apparence qu'elles doivent cette prérogative à quelque Prêtresse, qui s'étant rendue célèbre par ses prophéties, avoit acquis à son sexe le droit de prééminence.

Les femmes
des Sacrifica-
teurs s'attri-
buaient le
don de devl-
ner.

Effectivement, les femmes des Sacrificateurs Celtes étoient si fort expérimentées dans les Divinations, que le Peuple les consultoit souvent de préférence à leurs maris. Tacite dit à ce sujet, quelque chose de particulier des Germains (207): « Ils vont jusqu'à croire que ce sexe a » quelque chose de divin (209), & des lumières sur l'avenir. Dociles » à ses conseils, ils les regardent comme des Oracles ». On a vu ailleurs (209), ce qui servoit de fondement à ce préjugé, à la faveur duquel on voyoit des femmes de tout état faire les inspirées & se vanter d'avoir des inspirations du Ciel. Il semble qu'on puisse l'inférer du passage de Tacite qui continue de cette manière (210): « Nous » avons vu sous Vespasien une Velléda (211), qui, depuis long-tems,

(207) Tacit. Germ. 8.

(208) « On croit, avec raison, que ces devineuses Gauloises & Germanes, nommées par les Latins *faidica*, *faia* & *fada*, sont l'original de nos Fées; & leurs prétendus prodiges, le canevas de toutes les merveilles de la Féerie. Comme ces femmes passaient pour être douées de lumières surnaturelles, des Peuples grossiers en vinrent aisément à croire qu'elles pouvoient bien insinuer sur les événements qu'elles prédisoient; & de proche en proche, ils abandonnèrent toute la nature à leur disposition. Qui sait même si les regards & le respect que notre Nation s'est toujours piquée d'avoir pour ses femmes, n'est pas en

» partie la suite de cette espèce de culte religieux, que leur rendirent nos ancêtres les Germains & les Gaulois; & si la possession où leur sexe s'est maintenu, de donner le ton parmi nous, n'est point un débris de sa première autorité? Quelquefois les usages d'une Nation peuvent avoir une liaison imperceptible avec des idées anciennes & totalement oubliées; ce qu'on faisoit originairement par principes, on continue de le faire par habitude & par rébellion. » Remarques sur le Germanisme par M. P. Abbé de la Blotie, p. 124.

(209) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 11. not. 4^{de}.

(210) Tacit. Germ. 2.

(211) C'étoit une fille Bretonne de Nation,

« passoit dans l'esprit du plus grand nombre , pour une Divinité (212).
 « Avant elle , Aurinia & d'autres encore s'attirerent la même véné-
 « ration des Peuples. Ce n'étoit ni politique, ni flatterie. Ils ne les re-
 « gardoient point comme des Déeses de leur façon (213) ». Le même
 Historien dit dans un autre endroit (214) : « Cette Velléda étoit une
 « Vierge Bruftère , qui avoit une domination fort étendue. Les Ger-
 « mains ont coutume de tenir la plupart des femmes pour des Pro-
 « phétesses; ils les regarderent même comme des Déeses (215), lorsque
 « la superstition s'en mêla. L'autorité de Velléda s'accrut alors , parce
 « qu'elle avoit prédit aux Germains de bons succès & la défaite des
 « Légions ».

On pourroit regarder cette Velléda comme une personne qui , sans être de race sacerdotale, s'étoit érigée en Prophétesse. On peut faire venir à l'appui de cette conjecture, un passage de Suétone (216), qui dit que Vitellius écoutoit comme un Oracle, une Devineresse du Pays des Celtes. Elle lui prédit que s'il survivoit à sa mere, son regne seroit long & heureux : ce qui le fit soupçonner ou d'avoir empoisonné sa mere, ou du moins de lui avoir refusé les alimens nécessaires pendant qu'elle étoit malade. Cependant il paroît vraisemblable que Velléda étoit fille de Sacrificateur. D'un côté (217), on lui offroit de ces présens que les Celtes avoient coutume de déposer dans les Sanctuaires. De l'autre, après que Velléda eût été faite prisonnière, & conduite à Rome, sa place (218) fut remplie par une Vierge nommée *Ganna*, qui

qui, du haut d'une tour élevée, où elle vivoit en recluse, exerçoit, au loin, une puissance égale ou supérieure à celle des Souverains : *sed imperabat. On ne la consultoit que par l'entremise d'un de ses parens, qui seul avoit le privilège de lui parler. Elle eut beaucoup de part au projet que forma Civilis, cet illustre Chef des Bataves, de chasser les Romains de la Gaule. Les plus illustres Guerriers n'osoient rien entreprendre sans l'attache de Velléda, & lui consacroient une partie du butin. (Voy. Tacit. Hist. IV. & V.) Strace (Sylv. I. 4.) nous apprend qu'elle fut faite prisonnière par Rufius Gellius & réduite à s'humilier devant la Majesté Romaine. Il paroît qu'on la conduisit à Rome; & c'est pour cela que Tacite dit : *Noni* *ferre per, Remarq. sur la Germ. par M. l'Abbé**

de la Histoires, p. 125.

(212) Ci-d. Liv. III. ch. 14. §. 13. not. 117. & suiv.

(213) C'est un trait de satire contre les apothéoses des Empereurs. Les Romains avoient peu de respect pour ces Divinités de nouvelle création, qui n'étoient bonnes qu'à faire douter des anciennes.

(214) Tacit. Hist. IV. 61.

(215) Sur le sens de ces paroles, voyez ci-d. Liv. III. ch. 14. §. 13. not. 117. & suiv.

(216) Suéton. Vitell. cap. 14.

(217) Voyez les notes 214. & 245.

(218) Statius Sylv. lib. I. 4. v. 89. Theodof. excerpt. ex Dion. lib. LXVIII. pag. 760. 761. Suidas in *Quæstionibus*.

fut, dit-on (219), trouver Domitien & en fut reçue honorablement. Cela ne semble-t-il pas insinuer que les Bructères avoient un Sanctuaire, dans lequel une Vierge exerçoit le Sacerdoce, & répondoit au nom de la Divinité à ceux qui venoient consulter l'Oracle?

Quoi qu'il en soit, il est certain que les Germains avoient des Prêtresses auxquelles ils attribuoient le don de deviner. On l'a vu dans ce que nous avons dit des Prophétesses qui suivoient l'armée des Cimbres, & dans ce que nous avons observé des cruelles Divinations qu'elles pratiquoient. Jules-César en fournit un autre exemple (220) : « Il de-
» manda à des Prisonniers Germains pourquoi Arioviste différoit de
» livrer bataille? C'est, lui dirent-ils, qu'il est d'usage, parmi nous,
» que les meres de famille s'assurent par la voix du sort & par les divi-
» nations, s'il est avantageux ou non d'en venir aux mains. Elles
» ont déclaré que les Germains perdroient infailliblement la bataille;
» s'ils la hazardoient avant la nouvelle Lune ». Plutarque & Clément
» d'Alexandrie (221), qui rapportent ce même fait, remarquent que
ces femmes étoient des Prêtresses; *sacra mulieres, ispal yovaines*.

Il faut que les Gaulois eussent, sur cet article, les mêmes idées que Tacite attribue aux Germains. Toutes les femmes Gauloises se mêloient de deviner. Zosime rapporte (222) que « Magnence se repentit de n'avoir
» pas suivi les avis de sa mere qui lui avoit défendu de passer en Il-
» lyrie. Il étoit d'autant plus blâmable qu'en plusieurs occasions, il
» avoit reconnu qu'elle étoit une véritable Prophétesse ». La mere de Magnence étoit *Barbare* (223), comme dit Aurélius Victor, c'est-à-dire, qu'elle étoit Gauloise, ou qu'elle descendoit des Germains qui s'étoient établis dans les Gaules. Ammien-Marcellin rapporte aussi que, lorsque Julien (l'Apôstat) fit son entrée (224) à Vienne en Dauphiné, une bonne vieille, qui étoit aveugle, prophétisa qu'il releveroit les Temples des Dieux.

Les Gaulois ajoutaient surtout beaucoup de foi aux prédictions de leurs Prêtresses; de sorte qu'il y avoit des Sanctuaires où les divinations étoient entre les mains des femmes. Pomponius Mela assure (225) qu'il

(219) Theodof. excerpt. ex Dion & Suidas, ubi supra.

(220) César I. 50.

(221) Plutarch. Cæsare Tom. I. p. 717. Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 15. p. 360.

(222) Zosim. lib. II. cap. 46. p. 214.

(223) Aurel. Victor. Épit. cap. 39. Cæsar cap. 41.

(224) Amm. Marcell. lib. XV. cap. 8. p. 25.

(225) Ci-d. Liv. III. chap. 8. §. 12. Liv. IV. chap. 4. §. 9. Rot. 79.

Il y avoit dans une Île voisine des Gaules, un Oracle dont les Prêtresses connoissoient l'avenir & le prédisoient à ceux qui passaient dans l'Île uniquement pour les consulter.

La réputation des Prophétesses Gauloises s'étoit si bien établie, que les grands Seigneurs & même les Empereurs passaient rarement dans les Gaules, sans y consulter une *Dryade*, pour être instruits de ce qui les attendoit dans l'avenir, & les Historiens ont grand soin d'avertir que les prédictions de ces femmes s'accomplissoient exactement. Ainsi Lampride rapporte (226) que, lorsque l'Empereur Alexandre-Sévère passa dans les Gaules, pour repousser les Germains qui ravageoient ce Pays, une Dryade lui cria en Langue Gauloise : « Allez ; mais ne vous » flattez pas de remporter la victoire, & ne comptez point sur vos Sol- » dats ». Vopisque (227) dit aussi avoir ouï raconter à son grand pere, à qui Dioclétien lui-même l'avoit avoué, que ce Prince servant encore dans les Ordres inférieurs de la Milice, conçut les premières espérances de sa fortune sur les discours que lui tint une Dryade du Pays de Tongres (du Pays de Liège). Elle lui annonça qu'il seroit Empereur, lorsqu'il auroit tué *Aprum*. Comme *Aper* veut dire en latin *un sanglier*, Dioclétien qui desiroit fort de parvenir à l'empire, se mit à chasser au sanglier ; mais fort inutilement. La prédiction ne s'accomplit que lorsque Dioclétien tua à la tête de l'armée Romaine, le Préfet du Prétoire Arrius *Aper*, qui venoit de poignarder son propre gendre l'Empereur Numérien, pour se faire proclamer à sa place. Vopisque rapporte encore (228), sur la foi de Dioclétien, que l'Empereur Aurélien consulta les » Dryades Gauloises, pour savoir si la dignité impériale resteroit long- » tems dans sa famille. Elles lui répondirent qu'entre toutes les sa- » milles Romaines, il n'y en auroit aucune qui fut plus illustre dans » la postérité, que celle de Claude ». Sur quoi l'Historien fait cette réflexion : « L'Empereur Constance, qui regne aujourd'hui (*), des- » cend effectivement de Claude, & je crois que sa postérité arrive in- » sensiblement à la gloire qui lui a été promise par les Dryades ».

Il est visible que Vopisque, qui étoit Payen, affecte de rapporter ces oracles, pour faire voir que le Paganisme avoit eu ses Prophètes, aussi

Les Prêtresses
Gauloises
sur-tout
étient, célè-
bres.

(226) Lamprid. Alex. Sever. p. 1029.

(227) Vopisc. Numeriano cap. 14. 15. pag.

793. 794.

(228) Vopisc. Aureliano cap. 44. p. 533. 534.

(*) Vers le commencement du IVe. siècle.

bien que la Religion Judaique & la Chrétienne. Selon les apparences, c'étoit dans la même vue qu'il se proposoit d'écrire la vie d'Apollonius de Tyane, c'est-à-dire, pour opposer ses miracles à ceux du Fils de Dieu. Mais cela ne fait rien au sujet que nous traitons.

Pour revenir à notre matière, les Prêtresses avoient reçu le nom de *Dryades*, parce qu'elles étoient de race sacerdotale, & filles ou femmes des Druides. Ainsi une inscription, trouvée aux environs de Metz (229), porte :

SILVANO
SACR:
ET NYMPHIS LOCJ
ARCE DRUGS
ANTISTITA
SOMNO MONTA
D.

C'est-à-dire, « qu'*Arce*, Dryade & Prêtresse, avertie par un songe, a consacré l'endroit où cette pierre étoit posée, au Dieu des forêts & aux Nymphes du lieu ». On voit dans cette inscription, qu'*Arce* étoit non-seulement de la race des Druides, mais encore qu'elle étoit revêtue du Ministère sacré. Elle étoit *Antistita*, c'est-à-dire la Prêtresse du Sanctuaire (230), & en cette qualité, elle se vançoit d'avoir des révélations.

Les femmes
des Druides
se mêloient
de Magie.

Enfin les Dryades se mêloient de Magie, aussi bien que les Druides. Pomponius Mela, parlant des Prêtresses de l'île de Sayne, dont on a déjà fait mention (231), dit (232) qu'on leur attribuoit le pouvoir d'exciter les vents & les tempêtes par leurs enchantemens, de pren-

(229) Ap. Goutier. p. 58. n. 2.

(230) Il me semble que ces mots *DRUGS* *ANTISTITA* signifient quelque chose de plus; ce titre emporte une idée de supériorité, & désigne une Prêtresse qui étoit à la tête de plusieurs

Femmes Druides, celle qui étoit la supérieure des Prêtresses du sanctuaire. Note de l'Éditeur.

(231) Ci-d. not. 235.

(232) Ci-d. §. 2. not. 242. & Liv. III. ch. 4. §. 12. & suiv.

« dre, à leur gré, la forme de toute sorte d'animaux, de guérir les ma-
 « ladies les plus incurables ». On a eu souvent occasion de remarquer
 dans ce Livre, & dans le précédent, que les Peuples Celtes croyoient
 de bonne-foi qu'il y avoit des Sorciers & des Sorcières : les Dogmes
 les plus essentiels de leur Religion (233) contribuoient naturellement
 à les entretenir dans cette illusion. Il ne faut donc pas être surpris que
 l'on trouve dans l'Histoire de ces Peuples, mille choses qui montrent
 jusqu'à quel point ils étoient entêtés du grand pouvoir de leurs Ma-
 giciens.

Par exemple, on disoit (234) « qu'il y avoit, dans la Scythie, des
 « femmes dont le seul regard enforceloit & faisoit mourir un homme.
 « Elles avoient deux prunelles dans chaque œil. On les appelloit les
 « *Bythies* (235). Dans le Pont, on trouvoit des hommes qui avoient
 « deux prunelles dans un œil & l'effigie d'un cheval dans l'autre.
 « Ces Magiciens n'alloient point à fonds, lors même qu'on les jettoit
 « dans l'eau tout habillés ». Jornandès, qui étoit Chrétien, & même
 Ecclésiastique, raconte fort gravement (236) que « Filimer, Roi des
 « Goths, ayant passé en Scythie avec sa Nation, trouva, dans son armée,
 « de ces Magiciennes que les Goths appelloient *Aliorumnas*. Elles lui
 « furent suspectes; c'est pourquoi il les chassa du camp. Ces femmes se
 « retirèrent dans un désert, & y eurent commerce avec ces Esprits im-
 « mondes (237) qui errent dans les lieux inhabités de la terre. De ce
 « commerce abominable naquirent des bêtes féroces qui ont formé la

(233) Les Dogmes les plus essentiels de la Religion des Celtes étoient les Dogmes fondamentaux de toute Religion, l'existence de Dieu, l'immortalité de l'âme, une vie avenir, un lieu de récompenses pour les bons & un autre pour les méchants.... De pareils Dogmes contribuent-ils naturellement à faire croire aux Sorciers, à entretenir l'illusion? Ce ne furent point les Dogmes les plus essentiels de la Religion des Celtes, mais les superstitions que la fourberie y introduisit, qui firent croire à la Magie & au pouvoir des Charlatans qui trompoient le Peuple. La même fraude perpétua l'illusion. *Note de l'Édit.*

(234) Plin. Hist. Nat. lib. VII. 2. Solin cap. 7. pag. 172. A. Gell. IX. cap. 4. p. 247.

(235) Voilà nos Sorcières.

(236) Jornand. cap. 24. p. 643.

(237) Plusieurs Pères de l'Eglise ont expliqué des Anges & même des Démons, le passage de la Genèse VI. 2. « Les enfans de Dieu voyant » que les filles des hommes étoient belles, pri- » rent pour leurs femmes celles d'entr'elles qui » qui leur avoient plu. » Voyez Eftius sur ce texte. *Note de M. Pollouier.* On lit tout de suite dans le même Chapitre de la Genèse (verset 4.) que « depuis que les enfans de Dieu eurent » épousé les filles des hommes, il en sortit des » enfans qui furent des hommes puissans & fa- » meux dans le siècle. » Ne seroit-ce pas sur l'abus qu'on fit de cette tradition, que se forma l'idée du prétendu pouvoir des Sorciers, & la Fable qui les a fait naître du commerce de certaines femmes avec les Démons? *Note de l'Édit.*

» barbare Nation des Huns ». Ce conte qui semble avoir été forgé dans un tems où les Goths avoient reçu le Christianisme (238), montre combien ce Peuple redoutoit en même tems & les Sorciers & les Huns.

A la vérité, nous voyons par la Loi des Lombards (239), que la Religion Chrétienne a fait revenir les hommes des préjugés où ils étoient sur ce sujet, & en particulier de l'opinion que des Sorcières dévoreroient un homme tout entier. Cela peut être vrai par rapport aux Lombards; mais il faut que les Francs, les Allemands, & divers autres Peuples Celtes, qui obéissoient à Charlemagne, soient revenus beaucoup plus tard de cette illusion, puisque les capitulaires de ce Prince (240) défendent aux Chrétiens les sortilèges, les divinations, les enchantemens, & d'autres choses semblables. On voit même dans un de ces capitulaires (241), que les Saxons pratiquoient un étrange moyen pour se préserver des enchantemens. Ils brûloient (242) la Sorcière, & en mangeoient la chair grillée,

Les Prêtresses des Celtes partageoient donc avec les Sacrificateurs, la plupart des fonctions du Ministère Sacré. Elles offroient les sacrifices, présidoient aux divinations & exerçoient la magie. Par la même raison, elles participoient à tous les honneurs du Sacerdoce. Nous lisons dans Tacite (243) que Velleda exerçoit un empire absolu sur l'esprit des Germains. Il faut même que ses avis décidassent de la paix & de la guerre, puisque (244) Céréalis ne trouva point de moyen plus propre pour

(238) Une partie des Goths embrassa la Religion Chrétienne du tems de l'Empereur Valens. Socrat. VII. 2. Ce fut dans le même tems qu'ils commencèrent à être poussés par les Huns,

(239) Leg. Longob. lib. I. Tit. II. Leg. 9. pag. 536. Les Francs croyoient aussi que les Sorcières étoient capables de dévorer un homme vivant. Il n'en faut point d'autre preuve que la Loi qui ordonne que « si une *Stria* ou *Striga* est » convaincue d'avoir mangé un homme, elle » soit condamnée à une amende de huit deniers » qui font deux cent sols. » Leg. Salic. tit. 67. Leg. 3. pag. 343. Les Saxons avoient le même préjugé. Capit. Karol. M. de Partib. Saxon. cap. 5. Labb. Tom. VII. p. 1132. Baluz. Tom. I. pag. 251. Keyser p. 492.

(240) Capit. Karol. M. lib. I. tit. 64. p. 339. lib. II. tit. 11. pag. 925. Leg. Visigoth. lib. VI.

tit. 11. §. 3. Capit. Ludov. Pii Addit. II. tit. 18. pag. 1145. Keyser pag. 493. 494.

(241) Capit. Karol. M. de partib. Saxon. cap. 5. Labb. Tom. VII. p. 1132. Baluz. Tom. I. p. 251. Keyser p. 492.

(242) Ce préjugé s'est perpétué jusqu'à nos jours. J'ai vu beaucoup de gens du peuple qui prétendoient que pour guérir ceux qu'on dit être enforcés, il falloit prendre un paquet d'une certaine herbe qui se trouve dans les prés. On l'attache dans la cheminée au-dessus d'un grand feu. Le Sorcier éprouve la même chaleur que l'herbe; & pour ne pas se laisser brûler, est obligé de venir demander grace, à condition de désenforcer le malade. *Note de l'Editeur,*

(243) Ci-d. not. 214.

(244) Tacit. Hist. V. 24.

obliger

obliger les Germains à demander la paix, que de gagner, secrètement, Velléda. Le même Historien remarque encore (245) que les Ubien remirent un différent qu'ils avoient avec les Tenctères à la décision de Velléda, qui, à l'exemple des Souverains, reçut la demande des Délégués qu'on lui avoit envoyés, & leur donna ses réponses par l'entremise d'un de ses parens, qui étoit, pour ainsi dire, le Ministre & l'Internonce de cette Divinité, ou plutôt de cette Prophétesse. On trouve même qu'on lui offroit des présens, que l'usage religieux avoit destinés pour les Dieux, & que l'on dépofoit dans les Sanctuaires. Tantôt on lui envoyoit (246) une partie du butin & des prisonniers qui avoient été faits à la guerre, & même le Chef d'une Légion Romaine; tantôt (247) le vaisseau du Capitaine, pris sur les Romains. Ces particularités prouvent, non-seulement que l'autorité du Clergé étoit la même dans les Gaules & en Germanie, mais encore que les Prêtresses la partageoient partout avec les Sacrificateurs.

§. XIX. Il faut dire présentement un mot des noms que les Celtes donnoient à leurs Ecclésiastiques, de la manière dont ceux-ci étoient vêtus, & enfin de l'abolition de l'Ordre, ou de la Secte des Druides, que quelques-uns attribuent aux Romains, quoiqu'il paroisse plus vraisemblable qu'elle tomba d'elle-même avec le Paganisme, lorsque la Religion Chrétienne fut triomphante dans toute la Celtique, sous les Empereurs devenus Chrétiens.

Les Gaulois & la plupart des Peuples Celtes donnoient à leurs Prêtres, & même aux Ministres inférieurs, le nom de *Druides*.

Personne n'ignore que les Gaulois donnoient à leurs Ecclésiastiques le nom de Druides. « C'est ainsi, dit Pline (248), qu'ils appellent leurs » *Mages*, » c'est-à-dire, leurs Savans, leurs Philosophes & leurs Sacrificateurs. Cluvier cite un ancien Glossaire (249), dans lequel on voit que les Saxons qui avoient passé en Angleterre, appelloient, en leur Langue, un Mage *Dry*. M. Keysser a montré aussi par plusieurs passages de la version Irlandoise de la Bible, que (250) le mot *Draoi*, dont le pluriel est *Draiothe*, signifioit dans cette Langue, un Magicien, un Enchan-teur. Enfin, M. Rhotius, dans une Lettre écrite à M. de la Croze (251), prouvé, tant par la chronique de Norwége de *Snorron Sturlaus*, que

(245) Tacit. Hist. IV. 65.

(246) Cl.-d. 902. 214.

(247) Tacit. Hist. V. 22.

(248) Cl.-dessous, note 269.

(249) Cluvier. G. A. p. 149.

(250) Keysser. Antiq. Septentr. p. 27.

(251) Thesaur. Epist. la Crozianus Tom. 2. p. 26. 240.

par d'autres autorités, que les Peuples du Nord appelloient leurs Sacrificateurs *Druiter* ou *Drotter*. Il semble que l'on peut conclure de-là que le nom de *Druïdes* étoit affecté au Clergé, non-seulement dans les Gaules, mais encore dans la plupart des autres Pays de la Celtique. On peut, d'ailleurs, confirmer cette conjecture par un passage de Diogène-Laërce, qui dit (252) « que les Druïdes ont enseigné la Philosophie aux » Celtes & aux Galates. » Les Celtes, distingués des Galates, sont incontestablement les Germains (253). C'est ainsi que, quand l'Auteur des Philosophumenes dit (254) que « Zamolxis enseigna aux Druïdes les » principes de la Philosophie Pythagoricienne, » il est visible que ces Druïdes ne sont pas ceux des Gaules, mais les Sacrificateurs des Gètes, qui faisoient profession d'être les Disciples de Zamolxis (255).

Origine du
nom de Druï-
des. Il ne dé-
rive pas du
Grec.

Savoir, après cela, quelle étoit proprement l'origine de ce nom de *Druïdes*, c'est ce qu'il n'est pas facile de deviner. Dans le fonds, la chose paroît être de très-petite importance. Il n'est pas naturel de la dériver du mot Grec (256) *Δρῦς*, *Drys*, qui signifie un *chêne*. Il semble que Diodore de Sicile ait approuvé cette étymologie Grecque. S'il ne s'est pas glissé quelque faute de Copiste dans cet Historien, il appelle les Druïdes *Sarvides* (257) ou *Saronides* (258), & le mot de *Sarvis* com-

(252) Ci-d. §. 4. not. 255.

(253) Ci-d. Liv. I. ch. 6. Init.

(254) Ci-d. Liv. III. ch. 18. §. 2. not. 24.

(255) Ci-d. §. 20. not. 21.

(256) Ce n'est pas sans raison que Diogène-Laërce s'est moqué de ceux qui dérivent les noms Celtes du Grec. Comment les Gaulois, au mépris de leur Langue, auroient-ils été puiser chez les Grecs, sans savoir le Grec, les noms qu'ils devoient donner aux choses? Pline dit qu'il peut paroître que le nom de Druïdes est venu du Grec : *hinc appellari interpretatione Græcâ* *δρῦς* *δρῦς* *δρῦς*. La conjecture que Pline n'adopte même pas comme conjecture (ci-d. not. 250. 251.) ; fut reçue comme une chose établie par des Ecrivains qui le suivirent. Non, critiques qui vont tout chercher dans le Grec, ont aussi donné cette origine comme certaine. Mais une simple réflexion la détruit. Avant que d'avoir eu aucun commerce avec les Nations étrangères, avant que d'avoir connu les Grecs, les Celtes avoient, sans doute, des Ministres de leur Religion. Ils avoient donc dans leur Langue, quelque nom pour les défi-

ner. Il faut donc examiner, s'il y a, dans la Langue des Celtes, quelque racine dont on puisse avoir fait le mot *δρῦς*. S'il n'y en a point, il faut conclure que le nom de *Druïdes* étoit nouveau dans la Langue des Celtes, & chercher quel étoit le nom que des Eemples donnoient primitivement à leurs sacrificateurs. Voy. ci-dessous, not. 263. Note de l'Editeur.

(257) Diod. Sic. V. 213. M. Bochart Geogr. S. qui semble aussi s'être servi de l'Edition d'Henri Etienne, a lu *Saronides*. C'est ainsi que porte l'Edition de Rhodoman lib. V. pag. 203. Voyez Trich. p. 23. D'autres lisent *Sarvides* ou *Saronides*.

(258) Diodore de Sicile est le premier qui ait donné aux Druïdes le nom de *Saronides*. S'il n'y a pas faute dans le texte, il l'aura fait, sans doute, d'après des Ecrivains Grecs qui croyoient le nom de *Druïdes* dérivé du Grec. En fait d'étymologies, chacun abonde dans son sens. C'est le jugement de St. Augustin. *Uti seniorum interpretatio, ita verborum origo pro cuiusque ingenio pradicatur*. Note de l'Editeur.

me celui de *Δρυς*, signifie *un chêne*. Le savant Bochart souscrit à cette étymologie. « Je suis, dit-il (259), du sentiment de Plin^e, qui dérive le nom de *Druide* du mot Grec *Dryos*, *Δρυός*. » Mais, d'un côté, Plin^e ne dit pas ce qu'on lui attribue. Le passage que l'on peut voir en note, porte simplement (260) que « les Druides ayant une grande vénération pour le chêne, on pourroit, si l'on vouloit (261), donner au nom de *Druide* une étymologie Grecque, parce que *Drys* désigne un chêne dans cette Langue. » De l'autre, on a peine à comprendre que les Gaulois aient pu donner à leurs Sacrificateurs un nom dérivé d'une Langue étrangère, & encore plus que ce nom ait pu parvenir à des Peuples qui, assurément, n'ont jamais connu les Grecs.

Au reste, ce n'est que l'étymologie Grecque du nom de *Druide* que l'on croit devoir rejeter ici. S'il est vrai que le mot de *Deru*, ou *Drw*, *Derou* (262), signifiait (263) *un chêne* dans la Langue Celtique, & que ce

(259) Bochart. G. S. Part. II. lib. I. cap. 42. pag. 740.

(260) Non omittenda in ea re & Galliarum admiratio. Nihil habent Druidæ visco & arbore, in quâ gignatur, si modo sit robur, sacratius. Jam per se roborum eligunt lucos: nec ulla sacra sine ea fronde conficiunt, ut inde appellati quoque interpretatione Græcâ possint Druidæ videri. Plin. Hist. Nat. lib. XVI. cap. 44. pag. 312. Il y en a qui lisent *vocari* au lieu de *videri*; ce qui fait un sens différent. Par la leçon que j'ai adoptée, Plin^e dit que la vénération à que les Druides avoient pour le chêne peut faire croire que ce nom leur venoit par allusion du mot Grec *Αδρυς*, *Drys*, qui signifie *un chêne*. Par l'autre leçon, l'Historien croit que l'on peut donner une interprétation Grecque au mot de *Druide*. Mais la première leçon me paroît être la véritable, & il faut lire *videri*. Sans cela le mot *appellati*, qui précède, ne signifieroit rien & devoit être retranché. Je crois donc que ceux qui, les premiers, ont lu *vocari*, l'ont fait par esprit de système, sans faire attention que la phrase ne permettoit pas de substituer ce mot à *videri*. Note de l'Éditeur.

(261) Plin^e ne dit pas que l'on pourroit, si l'on vouloit, faire dériver le nom de *Druide* du mot Grec *Drys*, mais que les Druides ayant une très-grande vénération pour le chêne, il peut paroître à ceux qui ignorent l'origine du nom de *Druide* qu'il dérive du Grec; de la même manière que

Plutarque qui étoit ignorant dans la Langue Hébraïque a cru que le *Sabbatum* des Juifs venoit de ce que ce jour étoit consacré à *Jupiter Sabbarius*, & que Strabon a écrit que les Germains avoient reçu ce nom parce qu'ils étoient frères des Gaulois. Cette remarque pleine de sens, est d'Egide Bucher. Plinius, dit cet Auteur, non exsertis affirmas Druidas appellatione Græcâ sic dictos, sed ita quæstum amasse, ut inde interpretatione Græcâ appellati videri possint; iis scilicet, qui *Druidurum originem aliunde ignorarent*. In *Plutarchus Hebraica Lingua prorsus ignarus, judaicam vocem Sabbatum à Jove Sabbathio derivat*. In *Strabo Germanos à Germanâ Gallorum fraternitate dictos scribit*. Ridiculè Timidius hic Plinius, eoque contentus, loquitur. Egid. Buch. Belg. Rom. lib. V. cap. 3. §. 9. edit. Leodii 1655. in fol. Note de l'Éditeur.

(262) *Derouen*, *Dervennou*, *Dervenned*, *Deru*, *Derw*, un chêne. Dictionn. de Rostrén. pag. 160. Bochart. G. S. p. 741. Edm. Dickinon Delph. Phœniciss. p. 188. Frick. de Druid. p. 9. Toland ap. Brucker. Hist. Crit. Philos. Tom. II. p. 107. Keyser, Antiq. Sept. p. 318.

(263) Il est, sans doute, bien plus raisonnable de dériver le nom de *Druide* du mot Celta *Deru* ou *Derou*, que de le faire venir du Grec. Car il est bien plus probable que le mot Grec *Αδρυς*, *Drys*, qui signifie *un chêne*, vient de *Drw*, qui, en Celta, veut dire la même chose, que de croire que les Celtes ont été païser dans

mot se soit conservé jusqu'à présent dans le Bas-Breton & dans le Gallois, il sera fort inutile de chercher dans une Langue (264) étrangère, l'origine d'un nom, qui se tire naturellement de la Langue que les Gaulois parloient. Les Peuples Celtes tenoient leurs Assemblées Religieuses dans

le Grec, qu'ils ignoroient, le nom par lequel ils ont désigné leurs Prêtres, tandis qu'ils avoient, dans leur Langue, un mot qui leur en fournisoit l'idée. *Frick, comment. de Druidis* cap. 1. §. 2. p. 27. edit. Ulmæ 1744. Cependant, je ne crois pas que l'ordre entier des Prêtres Celtes tirât son nom de celui des arbres sur lesquels ils cueilloient le *Gai*. Cette circonstance du culte Religieux ne méritoit pas beaucoup d'attention, & avoit été introduite par le Charlatanisme des *Druides*. Les Celtes & leurs Prêtres n'étoient pas les seuls qui eussent une vénération particulière pour les chênes, & qui aimassent à habiter les forêts. On voit que cet usage fut adopté par toutes les Nations qui, dès le commencement du monde, se répandirent dans l'Univers. Nous lisons, non-seulement dans Virgile & dans les autres Poètes, mais encore dans les Livres Sacrés, que presque tous les Peuples demeuroient dans des forêts, qu'ils sacrifioient dans ces lieux solitaires, & qu'ils y faisoient les autres choses qui appartiennent au culte Religieux. Ce n'est pas sans raison, que les premiers hommes avoient de la vénération pour le chêne. Cet arbre produisoit la nourriture dont ils se nourrissoient; il les garantissoit des injures de l'air par son épais feuillage, & par ses branches qui s'étendent au loin. La majesté de cet arbre inspira donc aux hommes une sorte de vénération, qui les porta naturellement à faire leurs demeures dans les forêts de chênes, & par conséquent, à y rendre le culte dû à la Divinité, tant qu'ils ne se furent point faits d'autres habitations, & qu'ils ne connurent d'autre nourriture que le gland. Lors même que les hommes se furent bâtis des cabanes, ils ne quitterent pas pour cela les forêts qui pouvoient seules protéger des logemens mal construits contre la force des tempêtes. Ce ne fut qu'à mesure que les Arts s'introduisirent & se perfectionnerent que les hommes quitterent leurs retraites pour se construire des châteaux où ils habitoient avec leurs familles. Mais alors même, & lorsqu'ils eurent découvert la propriété du bled, ils conserverent toute leur

vénération pour un arbre qui leur avoit été si utile, & continuerent à faire leurs assemblées civiles & religieuses dans les forêts de chênes. Cet usage étoit donc généralement adopté par toutes les Nations dans les premiers tems, toutes avoient le même respect pour le chêne. Les Oracles des Druides n'étoient pas plus célèbres que celui de la forêt de Dodone. Ce dernier est également célébré par les Poètes. Claudien *de laudibus flavianis* lib. I. dit des uns :

... Hercyniam silvam, lucosque vetusta
Religione truces, & robora numinis instat.

Virgile dit de l'autre :

Sicuti magna jovis antiquo robore quercus
Ingentes tendat ramos. *Georg. III.*

... Quales cum vertice Celfo
Aeris quercus, aut coniferæ cyparissii
Constituerant, silva alta jovis, lucusve Dianæ.

Æneid. III.

Enfin le Seigneur fait ces menaces aux Israélites, par l'organe du Prophète Ezechiel *chap. VI.* 13. « Vous saurez que je suis le Seigneur, lorsque vos corps, morts & tout sanglans, seront étendus au milieu de vos Idoles, autour de vos Autels, autour de vos Collines élevées & sur vos hautes Montagnes, sous tous vos arbres chargés de feuillages, sous tous vos chênes nus, & dans tous les lieux où l'on sentoît auparavant l'odeur de l'encens que vous brûliez en l'honneur de vos Idoles. » Les Druides n'ont donc pas été les seuls qui aient eu de la vénération pour le chêne, & pourquoi leur nom seroit-il plutôt venu du culte qu'ils rendoient à cet arbre, que celui des Prêtres des autres Nations ? *Note de l'Éditeur.*

(264) L'origine du nom de Druides a varié selon le goût des Ecrivains. On a refusé l'opinion de ceux qui le font venir du Grec. Jean Picard, dans sa *Celto-pédie* Liv. II. prétend que les *Druides* ont retenu ce nom d'un Prince *Druide* ou *Dryus*, inconnu à toute l'antiquité, & qu'il fait le quatrième ou le cinquième Roi des Gaulois. D'autres, aussi peu raisonnables, déclarent le nom de *Druide* de l'Hébreu *Dryusim*,

des forêts, & sur-tout dans des forêts de chêne. Ils choissoient ordinairement un grand chêne pour être le simulacre de Jupiter, c'est-à-dire, du Dieu Suprême. Dans les sacrifices & dans les autres cémonies de la Religion (265), le Sacrificateur avoit toujours quelque branche de chêne dans la main, ou, selon d'autres, sur la tête, en forme de couronne. Si l'on ajoute à cela que le Clergé faisoit sa demeure dans les fo-

Druffim, ou *Driffim*, qui signifie *contemplateur*. Mais quelle relation y avoit-il entre les Hébreux & les Celtes? Arnold Montan fait venir le nom de *Druide* du mot *Dry*, parce que les Saxons établis dans la Grande-Bretagne, le Siège du *Druidisme*, appelloient leurs Prêtres *Dry*. Mais les Saxons ne conquièrent la Grande-Bretagne que vers le milieu du Ve. siècle: d'où venoit donc le nom de *Dry*? Ne seroit-il pas lui-même le nom de *Druide* par corruption? Quelques-uns font descendre ce nom de *Drus*, qui, en vieux Langage Britannique, veut dire *Démon*, *Magicien*. Mais les anciens Celtes n'adoroient point le *Démon*, & on les auroit, certainement, offensés, si l'on eût appelé leurs *Druides*, les Ministres du *Diable*. La Magie n'avoit point chez eux, la même signification qu'on lui a donnée depuis. Tout ce que les *Druides* faisoient, ils le pratiquoient au nom de Dieu & en vertu de la puissance & des connoissances qu'ils prétendoient avoir reçues de lui. Paltrhenius pensa que le nom de *Druide* est formé du substantif Germanique *Drubin*, qui veut dire *le Seigneur*, *Dieu*; de sorte qu'on appella les *Druides* *Drubha*, & en faisant sonner davantage le mot, *Drubha* ou *Druida*, ap. Schilter. Tom. 3. Antiq. Teuton. p. 212. Mais on n'allègue aucune raison suffisante pour que nos Peres aient désigné Dieu & tous leurs Prêtres par un seul & même nom. Un grand nombre de Savans donnent pour étymologie du nom de *Druide* le mot Hibernois *Drui*, par corruption *Drei* & *Drui*, qui désigne une personne sacrée. Theodore Hascé, de *Trus*, qui veut dire *foi*, *fidélité*. Grotius a adopté la même étymologie. Voici comment il s'explique. « *Druffus Druchr-ulf*. Fidelis auxiliator. » *Druch*, & *Trud*, *Trouwe*, fides, *Truchren*, » *Dominus*. Saepe occurrit in Novo Testamento » *vetere Germano*. *Truchtin* in glossario, & » *nunc quoque Suedis Regina* Drog-ning; pu- » *to*, quod fides ei data sit: ut qui fidem de- » *derunt Druidae, Dendi, Druidae.* » *Histor. Goth.*

Vand. & Longobard. p. 121. Sébastien Rovillard, dans son *Histoire des Chartrres*, soutient que le mot *Drui* est un mot Celtique qui signifioit *fréquentem, crebrum, densum*. Comme les Prêtres des Celtes demeuroient tous dans le même Collège & formoient une espèce de société, ils furent appelés, en Gaulois, *les Drui*, ce qui les fit nommer par les Latins & par les Grecs *Druides* ou *Drusides*. Rovillard apporte en preuve de son système que la Ville des *Druides*, qui a depuis été nommée *Drux*, s'appelloit, autrefois, *la Ville des Drus*. Il faut avouer que certains Auteurs comptoient singulièrement sur la simplicité de leurs Lecteurs, pour leur débiter, avec un ton d'assurance, les choses les plus dénuées de fondement. Le nom des *Druides* doit avoir, ce me semble, une origine qui ait un rapport essentiel à la principale fonction de ces Prêtres qui étoient regardés comme les seuls interprètes de Dieu, comme les seuls dont le Souverain Etre écoutât la voix, & à qui il déclarât ses volontés. Ainsi Diodore de Sicile les désigne par le nom de *Théologiens*, & dans les Poésies du Ve. & du VIe. siècle, c'est-à-dire, dans un tems où la Religion des *Druides* n'étoit pas encore tout-à-fait détruite, il est parlé de ces Prêtres sous le nom de *Derouyden* au pluriel & *Derouyd* au singulier. Ce nom est formé sur deux racines Celtiques *De* ou *Di* Dieu, & *Rouyd* ou *Raydd*, participe du verbe *Rayddim* ou *Rouyddim*, parler, dire, haranguer, soutenir. Par cette étymologie, *Derouyd* ou *Dirouyd* a la même signification que le *Θεολόγος* des Grecs, *Théologien*. Au reste, comme l'ont fort bien observé les savans Bénédictins qui ont publié l'*Histoire Littéraire de la France*: « Qu'importe » de rechercher si scrupuleusement l'étymolo- » gie du nom de ces Savans (les *Druides*), pour » vu que nous sachions qu'ils étoient? C'est là » le principal, & ce qui doit nous suffire. »

Note de l'Editeur.

(265) Cl. d. note 260.

rêts consacrées, il sera facile de comprendre pourquoi on donnoit aux gens d'Eglise une dénomination prise du chêne. Le passage de Pline, au lieu de combattre cette étymologie, semble au contraire l'appuyer. Cet Auteur qui s'exprime, ordinairement, d'une manière fort concise, a voulu dire (266) que les Gaulois ayant une grande vénération pour le chêne, & en employant les branches dans toutes leurs cérémonies sacrées, donnoient, par cette raison, à leurs Mages un nom emprunté de cet arbre; & que les Grecs aussi donnant au chêne un nom parfaitement semblable à celui qu'il portoit dans les Gaules, on peut donner également une interprétation Grecque ou Gauloise, au nom de *Druide*. Dans l'une & dans l'autre Langue, il sera toujours dérivé du chêne.

Du nom de
Vates.

Diodore de Sicile, parlant des Sacrificateurs Gaulois, les appelle (267) *Μαυτις*, c'est-à-dire, Devins, parce que les divinations étoient effectivement la partie la plus essentielle & la plus lucrative de leur ministère. Strabon qui écrivoit aussi en Grec, n'a pas laissé de désigner ces mêmes Sacrificateurs sous le nom de *Vates*, *Ὀυατίς*, qui signifie aussi des Devins. Peut-être que le nom de *Vates*, comme plusieurs autres mots Latins, avoit passé dans la Langue Grecque du tems de ce Géographe. Peut-être aussi qu'il a eu quelque raison particulière de conserver le nom de *Vates*, tel qu'on l'avoit trouvé dans les Mémoires sur lesquels il écrivoit. Ce qu'il y a de constant, c'est que le mot est Latin. Comme Ammien-Marcellin a suivi Strabon dans ce qu'il dit du Clergé Gaulois, on peut remettre sûrement le mot de *Vates* dans cet Historien, au lieu de celui (268) d'*Euhages* ou d'*Eubages*, qu'on lit dans les éditions communes, & qui est certainement une faute du Copiste. Cette correction, qui est de Chuvier (269), est beaucoup plus naturelle que celle de du Valois (270) qui, corrigeant Strabon par Ammien-Marcellin, veut qu'on lise dans le premier *Ὀυατίς*, au lieu de *Ὀυατίς* (271).

Au reste, l'on prétend que les mots de *Vates*, *Fadus*, *Fada* (272), désignoient un Devin, une Femme inspirée, non-seulement dans la Langue des Aborigènes qui étoient les anciens habitans de l'Italie, mais aussi

(266) Ci-d. notes 256-260. & 261.

(267) Ci-d. §. 14. not. 141.

(268) Ci-d. §. 14. not. 138.

(269) Cluv. Germ. Ant. p. 163.

(270) Not. ad Amm. Marc. lib. XV. cap. 9.

pag. 48.

(271) Jean Saubert de Sarrisein cap. VII. p. m. 168. lit *Eusd'us* au lieu de *Ὀυατίς*.

(272) Eccard. Prefat. ad Leibnitz. Collect. pag. 8. Keyser p. 22-26.

parmi les Celtes. La chose est certaine par rapport aux premiers, comme on peut le voir dans un passage de Justin (273). On n'oseroit pas en dire autant des Celtes. Aufone remarque, à la vérité, que les Gaulois attribuoient aux Prêtres d'Apollon le nom de *Patera* (274); mais il semble que l'on entrevoit plutôt dans le passage que les Celtes donnoient à leurs Prêtres le nom de *Peres*, comme ils donnoient aux Prêtresses celui de *Meres* (275). Cependant M. Keysser a prouvé que les mots de *Faidh* (276) & de *Thada*, signifient, en Irlandais, un Prophète & une Prophétesse. Il faudroit entendre assez cette Langue, pour être en état de juger si elle est dérivée de la Celtique. Il faudroit savoir si ces mots qui se trouvent dans la version Irlandoise de la Bible, sont anciens ou modernes dans cette Langue. Abandonnons donc la question à ceux qui entendent la matière, & qui sont curieux de ces sortes de recherches étymologiques.

Diogène-Laërce, dans un passage déjà cité (177), dit que « la Philosophie doit son origine aux Druides & aux Semnothées parmi les Celtes » & les Galates. » On a cru pouvoir conclure de-là que les Gaulois avoient un Ordre d'Ecclésiastiques qu'ils appelloient *Semnothées*. Au moins Ménage rapporte (278) la remarque d'un Commentateur, nommé *Johannes Galefius*, qui lisoit dans cet endroit *Σαμνίτας*, au lieu de *Σεμνίθεος*, & qui prétendoit que ces *Samnita* étoient les Prophéteses de l'île de Sayne, que Strabon appelle *Samniticas* (279), & Denis le voyageur, *Amnitas* (280). La conjecture de ce Commentateur paroît très-vaine, & sa correction tout à fait inutile. *Σεμνίθεος* est un mot Grec qui signifie Devin, un homme qui interprète les choses divines. Diogène-Laërce a donc voulu dire que les Druides, & en particulier, les Sacrificateurs qui présidoient aux divinations, enseignoient la Philosophie parmi les Celtes & les Gaulois. Le meilleur Commentaire de ce passage est celui de Suidas qui dit (281) que « les Gaulois donnent le nom de Druides à leurs Philosophes & à leurs Semnothées (282), » c'est-à-dire, à leurs Devins. »

De celui de
Semnothées.

(273) Justin XLIII. 1. Comme les Devins répondoient ordinairement en vers, à ceux qui venoient consulter l'Oracle. Les Latins donnent aussi aux Poëtes le nom de *Vates*. Varron de *Lingua Latina* lib. VI. p. 73. Servius ad *Æneid.* VII. v. 47. Le mot de *Fée* tire, selon les apparences, son origine de celui de *Fada* ou de *Fana*.

(274) Aufon. *Proless.* IV. p. 50.

(275) Keysser *Ant. Sept.* p. 171. & seq.

(276) Ibid. p. 36.

(277) Ci-d. §. 4. not. 22.

(278) Not. ad Diog. Laert. Tom. I. p. 3. 4.

(279) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 12. not. 124.

(280) Ibid. not. 120.

(281) Suidas in voce *Druida*.

(282) Selon certains Auteurs, *Samothées*, frere ou fils de Gomer, & neveu de Japhet, fut éta-

Le Clergé des
Celts étoit
habillé de
blanc.

§. XX. A l'égard de la manière dont le Clergé s'habilloit, il est certain (283) que les Druïdes prenoient des habits blancs pour cueillir le Gui de chêne, & cette autre plante appelée *Selago* (284), à laquelle ils attribuoient de très-grandes vertus; de sorte qu'il y a toute apparence que c'étoit-là leur habit de cérémonie (285), l'habit qu'ils avoient coutume de porter pendant le service.

L'Auteur de la Religion des Gaulois dit quelque chose de plus (286): « Dans toutes les cérémonies de la Religion, les Druïdes portoient toujours de longues robes blanches, rayées de pourpre, en telle sorte que ces rayes alloient successivement en diminuant de part & d'autre, *in modum organi utrimque decrefcentibus virgulis purpureis.* » Mais ces particularités ne paroissent point fondées. Les Gaulois ne portèrent point de robes longues (*Togas*), avant que d'avoir été fournis par les Romains (287), & selon les apparences, les Druïdes qui demeuroient dans des forêts, & qui étoient attachés à leurs anciennes coutumes, les prirent plus tard que les autres (288). Effectivement, Pline qui, seul, a parlé de l'habillement des Druïdes, leur donne des tuniques (289), des sayes, comme les autres Gaulois en portoient, & non des robes longues. Le même Auteur dit simplement (290) que « le Druïde qui coupoit le Gui de chêne avoit un habit blanc, & qu'il recevoit ce présent des Dieux dans un saye de la même couleur. » Au lieu que

bli Roi des Gaules par Gomer environ 140 ans après le déluge. Ce Monarque fut le premier instituteur des Lettres, de la Philosophie & de l'Astrologie; il enseigna aussi le premier l'immortalité de l'ame. Pour perpétuer cette Doctrine, il établit un ordre de Prêtres qui reçurent le nom de *Samoëthes*. *Sarron* fut le troisième Roi des Gaules. Il étoit neveu de *Samoëthes* & fils de *Magus* ou *Magog*, duquel les *Magus* & la *Magie* ont pris leur nom. *Sarron* institua un Collège de Philosophes & de Théologiens, qui furent appelés *Sarronides*. *Bardus* régnoit dans les Gaules vers l'an 2116. du monde, 1885. ans av. J. C. Il établit la Société des *Bardes*, & des Chantres Gaulois. De-là vient le nom de *Mombard* que porte un bourg de Bourgogne, comme qui diroit la Montagne occupée par les *Bardes*. *Cæsar*. *Egal.* *Bullæi* *Hist. veterum Acad. Galliz* *Druidic.* cap. 1. Ces sottrises se refusent d'elles-mêmes. On ne les rapporte que pour faire voir que les hommes

sont capables d'adopter, de créer même les idées les plus absurdes. *Noté de l'Editeur.*

(283) *Plin. Hist. Nat. lib. XVI. cap. 44. pag. 312.*

(284) *Plin. Hist. Nat. lib. XXIV. cap. 12. pag. 341.*

(285) Cet habit étoit de lin & étoit destiné aux mêmes usages que les surplis ou les aubes dans l'Eglise Romaine.

(286) *Relig. des Gaulois, Liv. I. p. 91.*

(287) *Voyez* ce qui a été dit de la manière dont les Peuples Celtes étoient habillés ci-d. *Liv. II. ch. 7. init.*

(288) De même le Clergé Chrétien ne crut point devoir quitter la robe longue, lorsque les Laïques reprirent les habits courts. *Noté de l'Editeur.*

(289) *Ci-d. not. 283. 284.*

(290) *Ci-d. not. 281.*

ce n'est pas des Druides, mais des Gaulois en général, & sur-tout des grands & des riches, que Diodore de Sicile & Strabon disent (291) qu'ils étoient magnifiques dans leurs habits, qu'ils faisoient broder sur leurs sayes & sur leurs tuniques des bordures, des rayes, des carreaux, chargés d'une infinité de fleurs & d'ornemens de toute sorte de couleurs, mais principalement de pourpre.

Pour ne rien avancer sans preuve, il faut donc s'en tenir à ce que dit Pline, que dans les solemnités, *les Druides étoient habillés de blanc*. Le Clergé des autres Peuples Celtes avoit cela de commun avec celui des Gaulois. Strabon, parlant des Prêtresses Cimbres, dit (292) qu'elles étoient habillées de blanc, & qu'elles portoient des sayes de toile que l'on attachoit sur l'épaule. On ne peut guères douter que les Prêtres ne fussent habillés de la même manière. Tacite (293) remarque expressément que « l'habit des femmes Germanes est parfaitement semblable à celui » des hommes, *nec alius feminis quam viris habitus*, excepté qu'elles sont » communément vêtues de toile de lin, brodée de pourpre, qu'elles » n'ont point de manches, & laissent voir outre leur bras, une partie de » leur sein (294). » On lit aussi dans Jornandès (295), que Philippe, Roi de Macédoine, assiégeant la Ville d'Udiftane en Mésie, les Prêtres Goths vinrent au-devant des Macédoniens avec des guitares & des habits blancs, & obtinrent que le siège fût levé. Enfin, Diogène-Laërce remarque, après des Auteurs plus anciens, que (296) les Mages des Perses ne s'habilloient que de blanc.

Il importe peu de savoir pourquoi le Clergé Celte préféroit cette couleur à toutes les autres. Mais, quand on voit les Prêtresses des Bretons (297) prendre des habits noirs pour dévouer l'armée ennemie, il semble que l'on entrevoie là-dedans que ces Peuples étoient dans la même idée que les autres Payens, qui croyoient que le noir étoit propre pour les maléfices (298), & le blanc pour la magie naturelle & innocente.

(291) Ci-d. Liv. II. ch. 7. not. 77. & 79.

(292) Ci-d. ch. II. §. 4. not. 194.

(293) Tacit. Germ. 17.

(294) Cet usage s'est conservé en Saxe, en Prusse & en Livonie. Les femmes y portent des chemises sans manche, & laissent leur gorge à découvert.

(295) Jornand. cap. X. p. 624.

(296) Diog. Laert. Proem.

(297) Ci-d. §. 12. not. 199.

(298) Les Prêtres Celtes ne connoissoient point ce qu'on appelle la Magie noire; ils n'invoquoient point les Démon, du moins avant que leur Religion eût été altérée par le commerce avec les nouveaux Grecs: leur poudoir venoit de Dieu, c'est lui seul qu'ils invoquoient: c'est en son nom qu'ils prétendoient faire tant de choses surprenantes: c'est à lui qu'ils sacrifi-

On a vu dans l'un des paragraphes précédens (299), que les Sacrificateurs des Gètes étoient appelés *Pileati*, parce qu'ils portoient pendant le service, une espèce de tiare, de mître ou de chapeau. Denys d'Halicarnasse a observé (300) que les Romains, par la même raison, donnoient à leurs Sacrificateurs le nom de *Flamines*. Les Prêtres des Scythes & des Perses portoient aussi des tiarses, avec cette différence que (301) les Scythes quittoient leurs tiarses pour offrir les victimes, au lieu que (302) les Perses les gardoient.

On peut ajouter encore ici la remarque de Pline, qui dit que les Druides n'offroient aucun sacrifice sans avoir des branches de chêne (303): *Nulla sacra sine eâ fronde conficiunt*. Comme le chêne étoit consacré au Dieu suprême, il y a apparence que c'étoit à son honneur, & pour marquer qu'il étoit l'objet de leur culte, que les Druides prenoient des branches de chêne dans toutes les cérémonies religieuses. Cependant, on n'oseroit pas décider que ces Prêtres portaient, pendant le service, des couronnes de feuilles de chêne; Pline lui-même ne le dit pas: d'ailleurs, il paroît plus vraisemblable que les Druides portoient des tiarses, de la même manière que les Sacrificateurs des autres Peuples Celtes. On voit dans Strabon (304), que les Perses couronnoient leurs victimes, qu'ils en étendoient les chairs sur des branches de myrthe & de laurier, que les Mages offroient leurs prières au Feu & à l'Eau, tenant en leurs mains des branches de myrte & de verveine. Peut-être que les Druides employoient à de semblables usages les branches & les feuilles de chêne. Ne nous étendons pas davantage sur les habits & sur les autres ornemens du Clergé des Peuples Celtes, parce que la chose n'en vaut pas la peine; il faut passer à un article plus important, sur lequel les Savans ne sont pas d'accord, c'est l'abolition de l'Ordre, ou de la Secte des Druides.

De l'abolition des Druides dans les Gaules.

§. XXI. Pline l'Ancien assure formellement (305), que l'Empereur Tibère extermina les Druides des Gaulois, & en général toute cette sorte de Devins & de Médecins. Suétone (306) & Aurélius-Victor (307)

étoient les ennemis qu'ils dévouoient. Ils prenoient des habits noirs dans toutes les cérémonies lugubres, de la même manière que les Chrétiens; leurs idées sur ce point n'étoient pas différentes des nôtres. *Note de l'Editeur.*

(299) Ci-d. §. 17.

(300) Dionys. Halicarn. lib. 11. p. 324.

(301) Herodot. IV. 60.

(302) Ci-d. Liv. III. ch. 10. §. 2. not. 17.

(303) Ci-d. §. 19. not. 260.

(304) Strabo XV. p. 730-733.

(305) Ci-d. §. 24. not. 339.

(306) Ci-dessous §. 24. not. 333.

(307) Ci-dessous §. 24. not. 336.

disent quelque chose de semblable ; mais ils diffèrent de Pline sur deux articles. D'un côté , ils attribuent à l'Empereur Claude les Edits qui furent publiés contre les Druides. De l'autre , ils prétendent que cet Empereur se contenta d'abolir la Religion ou les fameuses superstitions des Druides. On ne contestera pas les faits que ces Historiens assurent si positivement ; il paroît même très-facile de les concilier par rapport aux articles sur lesquels ils ne sont pas d'accord. Mais les règles d'une bonne critique demandent assurément que l'on donne aux passages de ces trois Auteurs un sens qui ne choque ni la vraisemblance , ni la vérité. Les Druides ont subsisté , & paroissent dans l'Histoire long-tems après le règne des Empereurs Tibere & Claude. C'est , d'ailleurs , une chose sans exemple que les Romains , en subjuguant une Nation , aient pensé à lui ôter sa Religion & ses Sacrificateurs. Il paroît donc à propos de faire ici une réflexion qui servira à déterminer le véritable sens des passages que l'on examine.

Quoique les Romains aient souvent immolé à leurs Dieux (308) des victimes humaines , non-seulement sous les Consuls , mais encore sous les Empereurs , il faut avouer qu'ils ne le faisoient que dans des cas extraordinaires où le Sénat étoit obligé , malgré lui , de condescendre aux instances des Pontifes & d'une foule de superstitieux qui ne cessent de crier que le seul moyen de sauver la République du danger éminent dont elle paroissoit menacée , étoit de consulter les Livres de la Sybille , & d'offrir les Sacrifices qui étoient ordonnés dans ces Livres. Ces cas extraordinaires n'empêchoient pas que le Sénat ne désapprouvât la cruelle superstition d'immoler des hommes , & qu'il ne fit de sages réglemens pour l'abolir , non-seulement à Rome , mais aussi dans toutes les Provinces qui dépendoient de la République. On en voit une preuve dans ce qui a été dit ailleurs (309) de la fête que les Romains célébroient tous les ans à l'honneur du Pere *Dis* , & pendant laquelle ils jettoient dans le Tibre , trente hommes de paille , en la place de trente vieillards qu'on y précipitoit autrefois tout vivans. Pline fait aussi mention d'un Décret du Sénat (310) , par lequel il étoit dé-

Les Romains n'abolirent proprement dans les Gaules , que les sacrifices des victimes humaines & les divinations.

(308) Voyez en des exemples. Plutarch. Marcellus Tom. I. p. 299. Tit. Liv. lib. 22. cap. 57. Oros. lib. IV. cap. 13. p. 203. Fragment. Dion. ap. Vales. p. 774. Tzet. ad Lycophron. p. 69.

(309) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 11. not. 75.

& §. 14. not. 117.

(310) DCLVII. demum anno Urbis conditæ Cn. Cornelio Lentulo , Publ. Licinio Crasso , Consulibus , Senatus-consultum factum est , ne homo immolaretur ; palamque in illud tempus

fendu d'immoler des hommes à la Divinité. Cet Edit fut donné dans un tems où la possession de la Gaule Narbonnoise venoit d'être assurée à la République, par les victoires de Marius, & par la défaite des Barbares qui avoient ravagé cette Province pendant plusieurs années. Il y a donc toute apparence que ce Décret regardoit sur-tout les Gaulois, qui offroient publiquement à leurs Dieux de semblables Sacrifices.

Quoi qu'il en soit, il paroît par un passage de Plutarque, que le Sénat avoit grand soin de rechercher & de punir ceux qui contrevenoient à l'Edit dont on vient de parler. » Les Romains, dit le Philosophe Grec » (311), ayant appris que les Blétonnésiens avoient immolé un homme » aux Dieux, firent venir à Rome les Magistrats de ce Peuple barbare, » pour les punir. Ceux-ci prouvèrent qu'ils avoient suivi en cela une » ancienne coutume ; ils furent renvoyés absous, avec défense de pratiquer la même chose dans la suite «.

Erreur &
anachronisme
du P. Hardouin.

§. XXII. On peut, sans s'éloigner beaucoup du sujet, faire ici une courte digression sur les *Blétonnésiens*, dont parle Plutarque. Ce mot semble indiquer les Habitans d'une île nommée *Bléton*. Mais, comme on ne trouve dans les anciens Géographes, aucune île de ce nom, on seroit tenté de substituer ici le mot de *Britannesi*, qui désigneroit les Insulaires ou les Habitans de la grande Bretagne. Effectivement, il est constant que les Bretons ayant été soumis par Jules César, continuèrent toujours d'offrir à leurs Dieux des victimes humaines, comme ils avoient fait par le passé. Mais il est, en même tems, très-probable, qu'après que l'Empereur Claude eût subjugué l'Angleterre, & mis de bonnes garnisons dans le Pays, le Sénat jugea à propos de soumettre cette nouvelle Province au *Senatus-Consulte* dont on a fait mention. Cependant, quelque vraisemblable que soit cette conjecture, il y faut renoncer pour ne pas tomber, avec le P. Hardouin, dans un anachronisme de près de deux siècles.

facta prodigiosa celebrata. Gallias utique possedit (magica disciplina), & quidem ad nostram memoriam; namque Tiberii Caesaris principatus sustulit Druidas eorum, & hoc genus varum medicorumque. Sed quid ego hæc commemorem in arte Oceanum quoque transgressa, & ad naturæ inane provecta. Britannia hodieque eam attonite celebrat, tantis ceremoniis ut de-

disse Persis videri possit. Adeo ista toto mundo consensere, quamquam discordi & sibi ignota. Non satis æstimari potest, quantum Romanis debeat, qui sustulere monstra in quibus hominem occidere religiosissimum erat, mandis verè etiam saluberrimum. *Plin. XXX. l. p. 728.*
(311) Plutarch. *Quæst. Centur. Tom. II. pag. 283.*

Plutarque, après avoir parlé de la défense faite aux Blétonnéfiens, ajoute (312) : » Peu d'années auparavant, les Romains avoient eux-mêmes, enterré vivans, dans le marché aux Bœufs, deux Grecs & deux Gaulois, fçavoir un homme & une femme de chaque Nation, & cela après avoir consulté les Livres de la Sybille à l'occasion de la mort d'une Vestale, nommée *Helvia*, qui avoit été tuée par la foudre, & de l'inceste commis par trois autres Vestales, *Emylia*, *Licina* & *Martia*, qui avoient été corrompues par un Chevalier étranger, nommé *Buterius* ». Le Pere Hardouin (313) prétend que tout cela s'étoit passé sous l'empire de Néron. Mais les raisons sur lesquelles il appuie son sentiment, ne sont d'aucun poids, ou plutôt, elles sont renversées par une preuve démonstrative.

1°. Il fait dire à Plutarque que ces choses s'étoient passées peu d'années (314) avant le tems où il écrivoit ; au lieu que le Philosophe Grec dit clairement & formellement, que les Romains qui défendirent aux Blétonnéfiens d'immoler des victimes humaines, n'avoient pas laissé de pratiquer le même genre de Sacrifices peu d'années auparavant (315).

2°. Ce Pere se fonde sur un passage de Pline, qui porte (316) qu'il n'y avoit pas long-tems que l'on avoit enterré un Grec & une Grecque dans le Marché-aux-Bœufs, & que ces Sacrifices étoient, en quelque manière, autorisés par les bons succès que les Romains avoient eus durant 830 ans. Il est vrai que l'an 830 de Rome, qui est l'année où Pline écrivoit, tombe sur la fin du règne de Vespasien. Mais Pline ne parle proprement ici que du Sacrifice d'un Grec & d'une Grecque. Il ne dit pas que ce Sacrifice eût été offert à l'occasion d'un inceste commis par des Vestales, & Suétone (317) remarque même expressément

(312) Ubi supra.

(313) Ci-d. not. 316.

(314) Ci-d. not. 316.

(315) Ci-d. not. 312.

(316) Boario verò in foro Græcum, Græcamque defosso, aut aliarum gentium cum quibus tunc res esset, etiam nostra ætas vidit, cujus sacri præcationem, qua solet præire quindecim virum Collegii magister, si quis legat, profectò. Vñ carminum fateatur, ea omnia approbantibus octingentorum triginta annorum eventibus. *Plin. Hist. Nat. lib. XXVIII. cap. 2. p. 557.* Le P. Hardouin sur le passage de Pline, &, en

particulier, sur ces paroles *etiam nostra ætas vidit* a fait cette remarque : Plutarchus qui non Græcum Græcamque modò, sed & gallum simul gallamque defossos refert, id quoque haud multis ante se annis, contigisse ait, *ὅτι τοῖς ἑστέροις ἔκτατον* in *Quæst. Rom. p. 283.* & ad Vaspasiani tempora referendum id videtur, vel certe Neronis ; sed & illud præea accidisse narrat Livius XXII. pag. 225. Dans l'endroit cité de Tite-Live, XXII. cap. 57. parle de la condamnation des Vestales *Opimia & Florentia*, mais non pas de celles dont il s'agit ici.

(317) Sueton. Domitian. cap. 8.

que Vespasien & Tite négligerent de punir l'impudicité de ces Vierges:

3°. Enfin, ce qui est décisif, Tite-Live dans un de ces Livres qui est perdu, & dont nous n'avons que les Sommaires, rapportoit (318) la condamnation des Vestales *Emylia*, *Licina* & *Martia* au Consulat de C. Porcius-Caton, qui tombe sur l'an 640 de Rome. Les Blétonnéfiens ne sçauroient donc être les habitans de la Grande-Bretagne, dans laquelle les Romains ne passèrent qu'environ 60 ans après, sçavoir l'an de Rome 699. Le P. Hardouin s'étoit aussi trompé, en plaçant sous le règne de Vespasien, des événemens antérieurs de près de 200 ans. Les trois Vestales qu'on vient de nommer, ayant été convaincues & condamnées l'an de Rome 640, les Romains, pour expier ce sacrilège, firent enterrer vivans dans les Marchés-aux-Bœufs, un Gaulois & une Gauloise, & en même tems un Grec & une Grecque. Ce fut quelques années après, que l'on manda à Rome les Magistrats des Blétonnéfiens, qui avoient immolé un homme à leurs Dieux, & qu'on leur défendit d'offrir à l'avenir de semblables Sacrifices. Comme l'Edit du Sénat, qui interdisoit ces barbares Sacrifices, fut publié l'an 697 de Rome, il fut très-vraisemblablement donné à l'occasion de ces Blétonnéfiens, qui étoient, selon les apparences, un Peuple de la Gaule Narbonnoise (319), ou, si l'on veut, les Habitans d'une île voisine de cette Province.

§. XXIII. Revenons à notre sujet. On ne contestera pas sans doute que les Romains abolirent peu à peu les Sacrifices humains dans toute l'étendue de leur domination. Lorsque Jules-César commandoit en Espagne, où il avoit été envoyé en qualité de Préteur, il abolit (320) cette barbare superstition à Gades, où elle avoit été apportée par les Phéniciens, & où elle s'étoit conservée jusqu'à son tems. Il ne faut pas douter qu'il n'ait donné dans la suite de semblables ordres dans les Gaules qu'il avoit conquises, & dont il garda le gouvernement pendant près de dix ans. Lucain l'insinue assez clairement, puisqu'il dit aux

(318) Epitome Livii lib. LXIII. Voyez aussi Oros. lib. V. cap. 15.

(319) Plutarque les appelle *Βλετοννέσιοι*. Si le mot *Nesoi* ou *Nesoi* désignoit ici une île ou des insulaires, comme le prétend M. Bruzen de la Martinière, Plutarque auroit dû écrire *Βλετοννέσιοι*. Au reste, Strabon parle d'une île

voisine de Marseille, qui portoit le nom de *Βλαψο*. Strabo IV. p. 181.

(320) Cicero Orat. pro Balbo cap. 43. Du Valois a jugé, avec raison, que par ces mots *invenit eam quandam barbariam*, Cicéron désignoit les Sacrifices humains. Valef. in not. ad Epictet. ex Diono p. 116,

Druïdes (321) qu'ils avoient renouvelé pendant les guerres civiles des Romains, les barbares cérémonies qu'ils avoient été obligés d'interrompre après la conquête des Gaules.

Il est vrai qu'Auguste (322) n'avoit d'abord défendu qu'aux seuls Citoyens Romains de prendre part aux cruelles cérémonies que les Gaulois pratiquoient. Mais il paroît très-vraisemblable, qu'il rendit ensuite cette défense générale, & qu'il abolit les Sacrifices humains dans toute l'étendue de l'Empire. Sans cela, il seroit difficile de comprendre que des Historiens qui ont écrit peu après la mort d'Auguste, eussent pu parler de ces Sacrifices comme d'une superstition qui étoit abolie dans les Gaules, ou qui ne s'y pratiquoit, au moins, que fort secrètement. Par exemple, Strabon qui publia sa Géographie vers le commencement du règne de Tibère, après avoir parlé de la coutume qu'avoient les Gaulois de clouer aux portes des Villes, les têtes des ennemis qu'ils avoient tués à la guerre, ajoute (323) : « Les Romains ont, cependant, fait quitter aux Gaulois cette barbarie, & les ont désabusés des Sacrifices & des divinations, qui ne s'accor-
doient pas avec nos coutumes ».

Pomponius-Mela, qui vivoit sous Tibère, ou, pour le plus tard, sous Néron, dit aussi (324) : « que les Gaulois sont des Peuples fiers, superstitieux, qui, autrefois, ont porté la férocité jusqu'à se persuader que l'homme est la plus excellente victime que l'on puisse offrir aux Dieux. Quoique cette barbare superstition soit abolie, il en reste pourtant quelques traces. A la vérité, ils ne font pas mourir les hommes qu'ils ont dévoués aux Dieux; mais ils les font, au moins, approcher de l'Autel, & leur répandent du vin sur la tête ».

Pline, qui écrivoit sous l'empire de Vespasien, reconnoît également que l'on n'offroit plus de victimes dans les Gaules (325) : « Il n'y a pas long-tems que les Peuples, qui sont au-delà des Alpes, avoient encore la coutume d'immoler des hommes. Les Romains, dit-il ailleurs (326), ont rendu au genre humain un service inestimable, en abolissant cette horrible superstition, qui faisoit regarder le Sa-

(321) Lucan. I. v. 450.

(322) Ci-dessous, §. 24. not. 333.

(323) Strabo IV. 198.

(324) Pompon. Mela lib. III. cap. 2. p. 72.

(325) Plin. Hist. Nat. lib. VI. cap. 2. p. 6.

(326) Ci-d. §. 21. not. 310.

(327) Salmasius in Exercit. Plin. Prolegom.

» crifice d'un homme comme la chose du monde la plus sacrée »? Enfin, si Solin, qui a écrit après le règne d'Alexandre Mammée (327), reconnoît (328) qu'on accusoit les Gaulois d'offrir à leurs Dieux des victimes humaines, il avertit en même tems, qu'il n'oseroit pas garantir la vérité du fait.

§. XXIV. De tout ce qu'on a dit ci-dessus, il faut conclure que les Romains n'eurent jamais la pensée d'ôter aux Gaulois, ni leur Religion, ni leurs Druides. S'il en étoit autrement, les Druides (329) & les Dryades (330) ne paroîtroient pas dans l'Histoire jusqu'au tems de Dioclétien & de Constantin-le-Grand. Mais le Sénat, & ensuite le Empereurs, défendirent, sous des peines sévères (331), les Divinations & les Sacrifices humains, parce que les Loix d'une bonne politique l'exigeoient, & que des abus semblables ne doivent point être tolérés dans une Société bien réglée. Les Divinations étoient une imposture dont les Prêtres abusoient souvent pour troubler le repos de l'Etat, & elles ne servoient ordinairement qu'à remplir les particuliers qui y ajoutoient foi, de fausses craintes, ou de vaines espérances. Les Sacrifices humains étoient une barbare superstition, & cette superstition faisoit perdre inutilement à l'Etat une partie de ses Sujets. Par ces raisons, le Sénat avoit aboli (332) dans la Gaule Narbonnoise, dès l'an 657 de Rome, les Sacrifices dont est question. Ils furent aussi abolis d'une manière insensible, dans la Gaule que l'on appelloit barbare, & qui avoit été conquise par Jules-César. Mais, comme les Gaulois étoient fort attachés à leurs superstitions, & comme ils continuèrent long-tems d'immoler en secret des victimes qu'il ne leur étoit plus permis d'offrir publiquement, on fut obligé de renouveler souvent les Edits, qui avoient été donnés sur ce sujet. Auguste n'avoit (333) d'abord défendu qu'aux seuls Citoyens Romains, de participer aux barbares cérémonies des Gaulois. On a exposé les raisons qui font juger que sur la fin de son règne, il abolit les Sacrifices humains dans toute l'étendue de l'Empire.

Quoi qu'il en soit, Tibere, successeur d'Auguste, n'épargna rien

pag. 111. 271. 339.

(328) Solin. cap. 24. pag. 200. Edit. Salm.

cap. 21. p. 30.

(329) Ci-dessous, not. 340. 341. 343.

(330) Ci-d. §. 18.

(331) Ci-d. §. 23. not. 323.

(332) Ci-d. §. 21. not. 310. & §. 22.

(333) Sueton. Claudio cap. 25.

pour

pour bannir cette superstition (334), tant des Gaules que de cette partie de l'Afrique (335), qui étoit soumise à sa domination. L'Empereur Claude prit aussi fort à cœur l'abolition des Sacrifices humains. Il extirpa, selon la remarque d'Aurélius Victor (336), les fameuses superstitions des Druides, ou, comme le dit Suetone (337); leur cruelle Religion, c'est-à-dire la coutume d'offrir des Victimes humaines. » Mal-
 » gré tous ces soins, dit Eusebe (338), l'on ne cessa d'immoler des
 » hommes que sous l'Empereur Adrien, lorsque la Doctrine de Jesus-
 » Christ commençoit à éclairer les esprits dans toutes les parties du
 » monde «.

Tous les Auteurs que l'on vient de citer, s'accordent à confirmer le sentiment qu'on s'est proposé d'établir. Ils parlent de l'abolition des Sacrifices humains, mais ils ne font aucune mention de l'extirpation de la secte des Druides. La seule difficulté qui reste, est celle qui se tire du célèbre passage de Pline. » Les Gaulois, dit cet Historien (339)
 » ont été entêtés de la superstition d'immoler des hommes, jusqu'à
 » un tems dont nos Vieillards peuvent encore se souvenir. Car on
 » sçait, au reste, que l'Empereur Tibere a exterminé, *Sustulit*,
 » leurs Druides, & en général, toute cette sorte de Devins & de
 » Médecins «. Cependant le même Auteur, rapportant la manière dont on cueilloit le Gif de chêne, parle des Druides (340) comme d'un Ordre de Prêtres actuellement subsistant, & qui présidoit au culte Divin parmi les Gaulois. Un passage de Dion Chrysostôme, cité plus haut (341), prouve qu'ils conservoient encore leur autorité du tems de l'Empereur Trajan. Enfin Ausone (342), qui a écrit depuis l'état-

(334) Ci-dessous, not. 339.

(335) Tertullian. Apolog. cap. 4.

(336) Aurel. Victor. Cesar. cap. 41. pag. 114.

Au reste, il ne faut pas s'arrêter à ce que dit Senèque que Claude introduisit à Rome la Religion des Druides, soit parce qu'il le dit dans une Satire fort envenimée, où l'on ne doit pas chercher la vérité, soit parce qu'on entendoit que cette accusation avoit pour fondement, que les Druides, consultés par Claude, avoient déclaré qu'il pouvoit épouser sa nièce, au lieu que ces mariages étoient condamnés parmi les Romains. Senec. Apocolocynt. p. 804.

(337) Ci-d. not. 335.

(338) Euseb. Præparat. Evang. lib. IV. cap. 15.

Tome II.

pag. 154: 156. Voyez aussi ch. 17. p. 164. Lac-tant; Div. Instit. lib. I. cap. 21. p. 78.

(339) Voyez le texte de Pline ci-dessus §. 1. r. not. 310. M. Echard n'a pas entendu ce passage. « Tibère, dit-il, avoit aboli, selon Pline, » les Druides, les Poètes & les Devins des Gau-
 » lois, appelés Bardes. » Hist. Rom. Liv. IV. chap. 3. pag. 150. Cela n'est point exact. Les Bardes étoient proprement les Poètes des Gau-lois; ceux que Pline appelle *Vates*, étoient les Devins, qui offroient les Sacrifices, & qui pré-disoient l'avenir par l'inspection des victimes. Voyez ci-d. §. 13.

(340) Ci-d. §. 19. not. 266.

(342) Ausone avoit été Précepteur de Gra-
 S f

blissement du Christianisme dans les Gaules, parlant des Professeurs qui enseignoient dans l'Ecole de Bourdeaux, dit (343) qu'*Attius Patera* étoit de la race des Druides, qu'il tiroit son origine du Temple de *Belenus*, & qu'il portoit le nom de *Patera*, parce qu'il avoit été Ministre de ce Dieu. Il dit encore que *Phébitius* (344) avoit été Marguillier de *Belenus*, & qu'il étoit de la famille des Druides; ce qui prouve que les Druides avoient conservé, jusqu'alors, l'intendance des Sanctuaires.

Il faut donc expliquer nécessairement le passage de Pline, dont il s'agit, d'une manière qui puisse concilier cet Auteur avec lui-même, & qui, d'ailleurs, s'accorde avec la vérité de l'Histoire. Vossius a cru résoudre la difficulté, en disant (345) qu'il ne s'agit dans ce passage, que de la Ville de Rome, d'où Tibere fit chasser les Druides, les Devins & les Médecins. Mais cette explication est combattue par les paroles même de Pline, qui dit que « les Gaulois ont été entêtés des » Divinations, de la Magie & des Sacrifices humains, jusqu'au siècle » où il vivoit; mais qu'ils en sont revenus depuis que l'Empereur » Tibere a exterminé leurs Druides, & en général, cette sorte de De- » vins & de Médecins ». Un passage de Tertullien lève toute la difficulté. « Tibere », dit-il, (346), faisoit *crucifier* les Prêtres qui immoloient des » Victimes humaines ». Voilà le fait que Pline rapporte. Tibere n'abolit point l'ordre des Druides; mais il punit du dernier supplice les Druides, & en général, les Sacrificateurs & les Devins, qui, contre la teneur des Edits, offroient des Victimes humaines, se mêloient de Divinations & de Magie, & se vantoient de prédire l'avenir, ou de guérir les malades par le moyen de ces Sciences.

Les Druides subsisterent donc dans les Gaules aussi long-tems que le Paganisme. Mais les choses changèrent de face, lorsque la Religion chrétienne commença à s'y établir (347). Le Peuple, instruit par de meilleurs Maîtres, abandonna ses Druides, & ne leur apporta plus les présens & les offrandes, d'où ils tiroient une partie considérable de leur subsistance. Bientôt l'Eglise, soutenue du bas Séculier, alla rui-

nien. Cet Empereur l'éleva au Consulat l'an de Rome 379. Il mourut sous l'Empire d'Honorius. Fabricii Biblioth. Lat. p. 155, 156.

(343) Ci-d. §. 13. not. 136.

(344) Ibid. not. 137.

(345) Vossius de Orig. & progr. Idol. lib. I. cap. 35. p. 135.

(346) Tertullian. Apologet. cap. 9.

(347) Ci-d. not. 138.

ner les Forêts consacrées, & les autres Sanctuaires des Gaulois. On fit passer les Druides pour des Sorciers (348), qui faisoient des Assemblées nocturnes à l'honneur du Diable. De cette manière, on fournit au faux zèle un prétexte pour les persécuter à toute outrance; la ruine du Paganisme dans les Gaules, entraîna nécessairement après soi l'extinction des Druides.

CHAPITRE V.

§. I. **O**N a parlé, jusqu'à présent, des Sanctuaires où les Peuples Celtes tenoient leurs Assemblées religieuses, des terres qu'ils consacroient au Service public de leurs Dieux, enfin des Druides qui étoient les Ministres de leur Religion. La forme de leurs Assemblées & la nature du culte qu'on y offroit à la Divinité, sont les objets qui doivent être discutés dans ce Chapitre.

Des personnes qui assistoient aux Assemblées Religieuses.

Parmi les Gaulois & les Germains, les personnes excommuniées étoient exclues des Sanctuaires (1), & par conséquent des Assemblées, des Sacrifices & des Festins sacrés. Il n'étoit guères à craindre qu'un homme, à qui l'on avoit interdit l'entrée des Sanctuaires, s'y rendit malgré les défenses. D'un côté, les Druides faisoient bonne garde dans les lieux consacrés; de l'autre, le Peuple (2), qui se croyoit souillé par la seule vue d'un Excommunié, n'auroit pas manqué de donner main forte au Clergé.

Les excommuniés en étoient exclus.

Il est aussi très-probable que les étrangers, c'est-à-dire, ceux qui n'étoient pas initiés dans la Religion du Pays, n'étoient point admis dans ces Assemblées. La loi du secret, dont on a déjà parlé, sembloit le demander; & l'on ne peut guères expliquer autrement ce passage de Strabon (3): « Artemidore, qui dit avoir été sur les lieux, assure qu'on ne voyoit autour du Promontoire sacré (4), aucun Temple dédié à Hercule; il prétend que tout ce qu'Ephore en a écrit, n'est qu'une pure fiction. Selon lui, il n'y a dans cette contrée aucun Autel qui soit consacré à Hercule, ou à quelque autre Divinité, mais on

Les Etrangers n'y étoient point admis.

(348) Ci-dessus, ch. III. §. 1. not. 18. §. 18. not. 237. 239. 242. §. 20. not. 290.

(1) Ci-d. chap. II. §. 31. not. 244. 245.

(2) Ibid. not. 245.

(3) Strabo lib. III. p. 138.

(4) Cap de S. Vincent, dans le Royaume des Algarves.

» voit en plusieurs endroits, trois ou quatre grosses pierres, posées
 » l'une auprès de l'autre. En conséquence d'un ancien usage, les
 » gens qui vont visiter le lieu, tournent ces pierres & font croire aux
 » autres qu'elles ont changé de place d'elles-mêmes. Il n'est pas permis
 » d'offrir des Sacrifices dans cet endroit, ni même de s'y rendre de nuit :
 » les gens du Pays disent que les Dieux l'occupent pendant la nuit.
 » Ceux qui sont curieux de voir le Promontoire, vont passer la nuit
 » dans un village voisin, & s'y rendent de jour.»

Ce Promontoire sacré, dans lequel on voyoit, en plusieurs endroits, de grosses pierres rassemblées, étoit manifestement un Sanctuaire où les gens du Pays alloient faire leurs prières. Pendant le jour, on y menoit les Etrangers; mais, comme on ne vouloit pas qu'ils y offrisent des Sacrifices, ni qu'ils entraissent dans les Assemblées nocturnes des gens du Pays, on leur disoit qu'il étoit défendu d'immoler des Victimes sur le Promontoire sacré, & même de s'y rendre pendant la nuit. Il semble que l'on entrevoie quelque chose de semblable dans un passage de Lucain (5). Enfin cette conjecture est confirmée par des circonstances qui doivent être de poids auprès des personnes sensées. Les Auteurs citent, à la vérité, des témoins, qui disent avoir vu des Forêts, où les Peuples Celtes faisoient leurs Assemblées religieuses, des arbres rougis du sang dont on les arrosoit, des têtes clouées à ces arbres, mais ils n'en produisent aucun qui eût assisté aux Sacrifices & aux Assemblées nocturnes des Celtes.

Les Celtes se
 rendoient à
 leurs Assem-
 blées en ar-
 mes; mais ils
 y paroissoient
 avec une vé-
 nération pro-
 fonde.

§. II. On a vu ailleurs (6) que les Celtes se rendoient à leurs Assemblées avec l'épée, le bouclier, & la lance; qu'ils ne quittoient ces armes, ni pendant le Sacrifice, ni pendant la danse, qui étoit une partie de leur culte. Les Sanctuaires n'en étoient pas moins respectés (7); les Celtes n'y entroient qu'avec une vénération profonde. Il y en avoit même où l'on observoit quelque chose d'extraordinaire. Tacite, parlant d'une Forêt sacrée du pays des Semnons (8), dit : » On observe
 » une autre cérémonie dans cette Forêt. Personne n'y entre qu'il ne soit
 » lié, pour exprimer par-là le sentiment qu'il a de la grandeur de
 » Dieu, & de sa propre petitesse. Si un homme se laisse tomber, dans

(5) Lucan. lib. III. v. 422.

(6) Ci-dessus, Liv. II. ch. 7. p. 169 & suiv.
 ch. 10. p. 188. 191. & suiv. & Liv. III. ch. 8.

§. 6.

(7) Ci-dessus chap. II. §. 25.

(8) Ci-dessus chap. II. §. 25. not. 195. 199.

« cet équipage, il ne lui est pas permis de se remettre sur ses pieds, ni à d'autres de le relever; il faut qu'il se roule par terre jusqu'à ce qu'il soit hors de la Forêt. Le but de cette superstition est de montrer que c'est là où la Nation a pris son origine, & que réside le Maître de l'Univers, auquel tout doit être soumis ».

Pour entendre ce passage, il faut remarquer que les Germains (9) & les Sarmates (10), quand ils ne pouvoient plus résister à un ennemi, & qu'ils se présentoient devant le vainqueur pour lui demander la paix, avoient coutume de jeter leurs armes & de se prosterner à terre, tenant les mains jointes derrière le dos, de la même manière qu'on les lioit aux prisonniers. Cet acte de soumission marquoit qu'ils se remettoient entièrement à la discrétion du vainqueur. La même cérémonie, pratiquée dans un Sanctuaire, indiquoit que l'homme est toujours nud, désarmé, & lié en la présence de l'Être suprême; que toute la force de ses armes, n'étant qu'une foible ressource contre la Puissance Divine, il ne lui reste d'autre moyen de salut, que de se déclarer humblement le prisonnier & l'esclave du Maître de l'Univers.

§. III. A l'égard du culte même que les Peuples Celtes rendoient à leurs Dieux, on peut le réduire commodément à ces cinq chefs principaux: la Prière, les Sacrifices, le chant des Hymnes, la Danse, dont ce chant étoit accompagné, les Festins sacrés. Tous les Peuples qui ont reconnu une Divinité, ont fait aussi de la Prière l'une des parties les plus essentielles de la Religion. Cela est naturel. La Religion a pour but d'assurer à l'homme la protection & les grâces de Dieu: pour les obtenir, il faut que l'homme sente la dépendance où il est à l'égard de l'Être suprême; qu'il reconnoisse en Dieu l'auteur & la source des biens qu'il désire, & qu'il exprime ces sentimens par la prière.

Les Scythes & les Celtes pensoient, sur cet article, de la même manière que les autres Peuples, ou plutôt ils avoient, à certains égards, des idées plus saines de l'excellence de la prière, que les Nations qui passaient pour les plus pollicées. Quoi de plus beau que la réponse que fit Anacharsis à un Grec qui lui demandoit si les Scythes re-

Le culte que les Celtes rendoient à la Divinité, consistoit 1°. dans la prière.

(9) Ci-dessus chap. IV. §. 17. not. 171. | p. 774.

Théodosi Excerpt. ex Dionis libro LXVIII. | (10) Ammian. Marcellin. lib. XVII. cap. 12. p. 774. Xiphilin. Excerpt. ex Dion. lib. LXVIII. | p. 182.

connoissoient quelques Divinités. » Oui, *dit-il* (11), nous reconnoissons des Dieux, & nous croyons même qu'ils entendent le langage de l'homme. Nos idées, sur cet article, sont toutes différentes des vôtres. Vous prétendez nous surpasser du côté de l'éloquence, & malgré cela, vous vous imaginez que les Dieux entendent avec moins de plaisir, la voix de l'homme, que le son des instrumens faits d'os ou de bois. Anacharsis avoit raison. Les idées & les sentimens que la priere exprime, sont un service raisonnable, offert par l'esprit & par le cœur, auquel Dieu prend infiniment plus de plaisir qu'à la musique que les Grecs regardoient comme la plus belle partie de leur culte.

La priere étoit donc l'une des principales parties du culte public de la Divinité, parmi les Peuples Scythes & Celtes. Les Sacrifices & les autres Cérémonies qu'ils pratiquoient dans leurs Assemblées, étoient toujours accompagnées d'une priere. Par exemple, Hérodote dit (12) que les Sacrificateurs des Scythes, quand ils frappoient la victime, adressoient en même tems, une priere au Dieu auquel elle étoit affectée. Ailleurs il dit la même chose des Perses (13). Quand un Perses a résolu d'offrir un Sacrifice à quelqu'un des Dieux dont je viens de parler, il conduit la Victime dans un lieu pur, & adresse une priere au Dieu auquel la Victime est destinée. Celui qui sacrifie ne prie pas uniquement pour lui-même, mais pour tous les Perses, & sur-tout pour le Roi, faisant, ainsi dépendre sa propre félicité de celle du corps dont il est membre. Tout de même, quand les Gaulois faisoient la cérémonie de cueillir le Gui de chêne (14), un Druide immoloit deux taureaux blancs, & prioit Dieu qu'il rendit ce don salutaire à tous ceux qui le recevoient.

Les Celtes récitent leurs prières en chantant.

Ce que les Celtes avoient ici de particulier, c'est 1°. Que leurs prieres étoient des Hymnes qui se récitent en chantant. On l'a prouvé fort au long dans l'un des Livres précédens (15). La priere que le soldat faisoit en allant à la charge, étoit un cantique aussi bien que l'action de grâces qu'il offroit après la victoire. Les Cantabres chantoient

(11) Plutarch. Conviv. Sept. Sapient. Tom. II. p. 142.

(12) Herodot. IV. 60.

(13) Herodot. I. 132. Voyez aussi Strabon XV. p. 732.

(14) Plin. Hist. Nat. lib. XVI. cap. 44. p. 312.

(15) Ci-dessus Liv. II. ch. 10. p. 186, & suiv.

des Hymnes jusques sur la croix & au milieu des tourmens (16). On voit bien que ces Hymnes étoient des prières convenables à leur état, par lesquelles ils se recommandoient à Dieu, & lui demandoient qu'il reçût leur ame dans le séjour de la félicité.

Peut-être qu'on ne se tromperoit pas en portant le même jugement des Cantiques (17) auxquels les Prêtres ou les Médecins Thraces attribuoient la vertu de guérir les maladies. C'étoit des prières destinées à fléchir les esprits irrités qui avoient la vie & la santé de l'homme entre leurs mains. Cette coutume de chanter les prières s'étendoit jusqu'aux Perses. De-là vient que Strabon, parlant des prières que les Mages adressoient au feu & à l'eau, les appelle (18) *ἑνωδαίς*, des cantiques, ou des enchantemens. Hérodote dit (19) aussi que les Mages chantoient la Théogonie sur les chairs de la victime que l'on avoit immolée, & que c'étoit en cela que les Perses faisoient consister la consécration. La Théogonie étoit un Hymne qui, rapportant l'origine de toutes les choses à Dieu, avertissoit, par cela même, les hommes de rendre hommage au Créateur de tous les biens qu'ils tenoient de sa libéralité, & de lui offrir le sacrifice d'un cœur plein de reconnoissance pour ses bienfaits.

Pour revenir aux Celtes, & à la forme de leur culte, il est assez vraisemblable que le Druïde, en recevant les Victimes & les autres Oblations de la main de l'Offrant, entonnoit une prière que l'Assemblée chantoit avec lui; & il paroît naturel d'expliquer, de cette manière, le passage de Diodore de Sicile, qui dit (120) » que les Gaulois n'offroient aucun Sacrifice sans le ministère des Druïdes, parce qu'ils étoient persuadés qu'un homme qui veut offrir des présens aux Dieux, ou leur demander des grâces, doit recourir à la médiation de ceux qui connoissent la Divinité, & qui sont ses confidens «.

2°. Une autre coutume particulière aux Celtes, c'est que, récitant leurs prières debout, tenant le bouclier de la main gauche, & la lance de la droite, ils avoient coutume de tourner le corps tout entier du

Les Celtes faisoient un tour à gauche pendant leurs prières.

(16) Ibid. p. 225.

(17) Ci-d. Liv. III. ch. 18. §. 1. not. 11.

Liv. IV. ch. 4. §. 10.

(18) Strabo. lib. XV. p. 732. 733. ci-dessus

Liv. III. ch. 9. §. 4. not. 36. ch. 10. §. 2. not. 17.

(19) Hérodote. I. 132.

(20) Ci-dessus ch. IV. §. 3. not. 6.

côté gauche (21). Pline a cru que cela méritoit d'être remarqué, parce que les Romains avoient un usage tout opposé. » Quand nous adorons, dit-il (22), la Divinité, nous baisons notre main droite, & nous faisons faire un tour de ce côté-là à tout notre corps, au lieu que les Gaulois croient qu'il y a plus de dévotion de se tourner du côté gauche. Les Anciens ne disent point quel étoit le sens & le but de cette cérémonie, & pourquoi la pratique des Romains différoit sur cet article de celle de Gaulois; mais il importe peu (23) de s'en occuper.

Conjectures
sur cet usage.

Peut-être la coutume de tourner tout le corps, & de regarder ainsi successivement vers les quatre parties du monde, marquoit-elle que la prière s'adressoit au Dieu *Teut*, à l'esprit universel, & non pas aux Divinités subalternes qui étoient attachées à certains élémens, & à un lieu déterminé. Peut-être que les Gaulois regardoient comme une chose plus respectueuse, de se tourner en priant du côté gauche, parce qu'un homme, armé à la manière des Celtes, se découvroit en tournant à gauche, au lieu qu'il se couvroit & se mettoit en défense en tournant à droite. Peut-être enfin cet usage n'étoit-il qu'arbitraire, de même que plusieurs autres cérémonies, tant anciennes, que modernes.

Le culte des
Celts consistoit
2°. dans
les Sacrifices.

§. IV. Les Sacrifices étoient la seconde partie du culte religieux des Peuples Celtes. Ce n'est pas ici le lieu d'examiner qu'elle pouvoit être l'origine d'un usage, en vertu duquel l'homme prétendoit offrir à la Divinité des choses dont elle n'a pas besoin, & qu'elle a manifestement

(21) Lucan. lib. I. v. 50.

*De vps barbaricoa ritus moremque sinistrum
sacrorum, Dryidz, positis repetitis, ab armis.*

Dom Jacques Martin, dans le Livre I. de la Religion des Gaulois, a prétendu, pag. 219, que ces mots *moremque sinistrum sacrorum*, désignent la coutume singulière de se tourner à gauche dans l'exercice de la Religion. Pour tout homme qui entend le Latin, Lucain parle évidemment du barbare & sinistre usage, d'immoler des victimes humaines. Les Romains l'avoient interdit avec beaucoup de raison; mais, selon les apparences, ils ne s'embarassoient guères que les Gaulois se tournassent à droite ou à gauche en faisant leurs prières.
Note de l'Éditeur.

(22) Plin. Hist. Nat. lib. XXVIII. cap. 3.

pag. 564. Ce que Pline dit ici est confirmé par Plaute & par Plutarque. Plaut. Curculion. Act. 1. Scen. 1. v. 70. Plutarch. Camill. Tom. 1. p. 131. Casaubon, ad Athen. p. 279. a donc jugé avec raison qu'il y a faute dans le passage d'Athénée, qui dit que les Celtes adorent les Dieux en se tournant vers la droite. Athen. lib. IV. cap. 12. p. 152. Le Pere Hardouin, dans ses Notes sur le passage de Pline, prétend que les Gaulois se tournoient, en priant, de la gauche à la droite, & les Romains de la droite à la gauche. Pline, Plaute & Plutarque disent expressément le contraire.

(23) On peut voir Barn, Brissonii. Form. lib. I. p. 35. Petri Pithoei adv. lib. I. cap. 8. & 7.

destinées

destinées à l'utilité du genre humain. Quand il seroit vrai que la Religion naturelle approuve & prescrit les Sacrifices, proprement ainsi nommés, il faudroit toujours convenir que les Celtes offroient leurs Victimes dans des vues, non-seulement superstitieuses, mais encore illégitimes. C'est ce qu'on aura occasion de prouver, en examinant les raisons par lesquelles ils prétendoient justifier la nécessité & l'utilité des Sacrifices. Il suffira de remarquer ici que ces Peuples offroient à leurs Dieux des victimes de toute espèce, comme les autres Payens, quoiqu'ils le fissent avec des cérémonies différentes. Jules-César s'est assurément trompé, lorsqu'il assure (24) que les Germains n'ont point de Sacrifices; &, supposé qu'il n'eût voulu dire autre chose, sinon que ces Peuples ne faisoient pas beaucoup de cas des Sacrifices, il n'auroit pas laissé d'être mal informé, parce qu'il est constant que les Germains offroient des Sacrifices dans toutes leurs Assemblées, & qu'ils déferoient beaucoup aux présages qui se tiroient des entrailles des victimes.

Les Sacrifices barbares des victimes humaines se présentent naturellement les premiers. Plutarque, l'un des plus grands hommes de l'antiquité, a cru pouvoir proposer, à l'occasion de ces usages inhumains, cet étrange problème : *Si l'Athéisme n'est pas préférable, par plusieurs endroits, à la superstition ?* N'auroit-il pas mieux valu, dit-il (25), que les Gaulois n'eussent jamais eu aucune idée de la Divinité, qu'ils n'en eussent rien appris, ni par leur propre méditation, ni par la voie de l'instruction, que de se figurer des Dieux, qui prennent plaisir à l'effusion du sang humain, que de regarder comme le culte & le sacrifice les plus parfaits qu'on puisse leur offrir, ceux où l'on égorge des hommes à l'honneur de la Divinité.

Des victimes
humaines.

Plutarque, & ceux qui, de nos jours, ont pris plaisir à faire valoir ces argumens, auroient pu exercer leur génie plus utilement qu'à examiner de semblables questions. Il est très-naturel que des soldats qui se trouvent dans la nécessité de choisir entre deux maux dont l'un & l'autre est inévitable, examinent & décident ce problème : *Si une mort honorable n'est pas préférable, à plusieurs égards, à une dure & honteuse*

(24) Cf. 4. ch. IV. §. 2. not. 1.

(25) Plutarch. de superst. Tom. II, p. 171.

captivité. Mais il est absolument inutile de demander *s'il ne vaudroit pas mieux être scélérat que superstitieux ; si la superstition n'est pas un plus grand mal que l'impiété*, parce qu'un homme sage ne fera jamais réduit à choisir entre l'Athéisme, qui arrache la Divinité de son trône, & la superstition qui ne l'y place que pour l'outrager par un culte barbare, indigne de sa grandeur & de sa bonté, & directement opposé à l'esprit de la Religion, qui n'existe que pour la consolation & pour le bonheur de l'homme, qui est faite pour le faire jouir dès cette vie, des biens ineffables qui l'attendent dans l'autre. Il faut, cependant, rendre justice à Plutarque. Cet Ecrivain-Philosophe ne paroît avoir eu aucune mauvaise intention, en proposant cette odieuse question. Il seroit à souhaiter qu'on pût en dire autant de ceux qui, de nos jours, font profession de Philosophie & examinent la même thèse. S'ils se sont acharnés à prouver que la Religion a toujours fait plus de mal que de bien, n'est-ce pas pour en conclure que toutes les Religions ne sont que des systèmes politiques que l'ambition & la corruption des Ministres des différens cultes, ont rendus si odieux & si dangereux, qu'il faut se passer de Religion ? S'ils n'ont point osé avancer ouvertement cette conséquence, au moins suit-elle nécessairement de leurs principes. On avouera de très-bon cœur, que la superstition faisoit de terribles ravages parmi les Celtes, & qu'elle les portoit à des excès de cruautés dont la seule idée fait frémir. C'est ce que disoit Diodore de Sicile (26) : « La férocité des Gaulois se remarque » sur-tout dans leur Religion. Il n'y a rien de plus impie que les victi- » mes qu'ils présentent à la Divinité, ni rien de plus barbare que la » manière de les offrir ». On avouera aussi que dans chaque Religion il a régné des superstitions, & qu'il en régne encore aujourd'hui, qu'il s'est toujours trouvé des Prêtres ambitieux, fanatiques, ignorans ou corrompus, qui ont bouleversé les Sociétés ; mais loin de nous qu'à cause des abus, il faille se passer de la Religion. Ceux qui prêchent cette Doctrine sont encore plus dangereux que les Prêtres contre lesquels ils déclament. Tout Ministère sage détruira les superstitions, fermera la bouche aux mauvais Prêtres, & protégera la Religion (*).

(26) *Ci-d. Liv. II. chap. 19. p. 290. 291.*

(*) Voyez les *Dissertations sur l'union de la Religion de la Morale & de Politique*, tirées d'un Ouvrage de M. WARBURTON, par M. SILLOUETTE. *A Londres 1742. 2 vol. in-12.*

§. V. Revenons aux Sacrifices de victimes humaines. Il est constant que tous les Peuples Scythes & Celtes (27) offroient à leurs Dieux des victimes humaines : ce fait n'étant nié par aucun Auteur, quelques remarques générales concernant les superstitions que l'on doit représenter, suffiront, quant à présent. Les preuves se présenteront en foule dans le reste de l'Ouvrage.

Tous les Peuples Scythes & Celtes offroient des victimes humaines à leurs Dieux.

Il faut avouer d'abord que tous les anciens Habitans de l'Europe participoient, à cet égard, à la barbarie des Nations Celtiques. Ils immoloient tous des victimes humaines. On n'est pas surpris de voir que cet usage fût établi parmi les Sarmates. Comme, entre tous les Peuples Scythes, ils étoient les plus cruels, il ne faut pas s'étonner que leur Religion se soit long-tems ressentie de l'extrême férocité de leur naturel. On voyoit, jusques dans le douzième siècle du Christianisme, des Peuples Sarmates, ou esclavons, (car c'est la même chose), offrir à leurs Dieux (28) tous les Chrétiens qui tomboient entre leurs mains. Il falloit même que le Sacrificateur bût du sang de ces victimes, pour devenir capable de prononcer des oracles. Mais ces Sacrifices avoient anciennement été établis dans la Toscane (29), en Sicile (30), à Lacédémone (31), & ce qui est très-remarquable, les Athéniens (32), & tous les Grecs (33) en général, long-tems après qu'ils furent sortis de la Barbarie, ne laisserent pas de retenir & de renouveler fort souvent ces cruels Sacrifices, qui étoient en usage, parmi eux, depuis un tems immémorial. Toutes les fois que (34) le Pays étoit affligé de la peste, de la famine, ou de quelqu'autre fléau, il falloit apaiser les Dieux irrités, en leur offrant pour victime propitiatoire, un homme

Tous les anciens Habitans de l'Europe sacrifioient des victimes humaines.

(27) Ci-d. Liv. I. ch. 10. p. 55. not. 22. Liv. III. chap. 2. §. 3. not. 7. ch. 4. §. 7. not. 33. chap. 5. §. 7. not. 26. 27. ch. 6. §. 4. not. 9. 10. 12. 14. §. 5. not. 27. §. 13. not. 98. §. 14. not. 117. 124. ch. 7. §. 1. not. 1. 10. 15. §. 2. not. 34. chap. 8. §. 3. not. 11. §. 9. not. 73. §. 10. not. 105. 106. §. 11. not. 114. ch. 14. §. 13. not. 113. Liv. IV. ch. 2. §. 3. not. 25. §. 4. not. 31. 33. §. 11. not. 83. §. 19. not. 114. 115. 18. chap. 3. §. 4. not. 32. §. 5. not. 44. ch. 4. §. 3. not. 5. §. 14. not. 141. §. 21. not. 310. 311. §. 23. not. 320. 325. §. 24. not. 337. 337. 343. ch. 5. §. 4. not. 25.
(28) Helmold. Chronic. Slavor. lib. I, cap. 53. p. 116. lib. II. cap. 12. p. 240.

(29) Schol. ad Pindar. Pyth. II. p. 220.

(30) Virgil. Æneid. IX. v. 585. Servius ad h. l.

(31) Ci-dessus, Liv. III. ch. 8. §. 11. not. 112

(32) Scholiast. ad Aristoph. Equit. p. 181. col. 2.

(33) Tzetz. ad Lycoph. p. 76. Servius Daniel. p. 273.

(34) Voyez - en des exemples Euseb. de Laudib. Constantini p. 533. 534. Wier. de Præstig. dæm. lib. I. cap. 7. p. 37. 38. Vossius de Orig. & Progress. Idol. lib. II. cap. 4. p. 165. cap. 11. p. 185. Jurieu des Cakes p. 573. & suiv. p. 793. & suiv.

que l'on faisoit périr avec mille exécutions, par lesquelles on prétendoit le charger de tous les crimes & de tous les maux de la Cité.

On ne prétend pas en conclure que cet usage venoit des anciens Habitans de la Grèce, c'est-à-dire, des Pélasges. Il est vrai que ces Peuples l'avoient porté en (35) Italie, s'il faut en croire Denis d'Halicarnasse. Il se pourroit, néanmoins, que le nouveau Peuple qui succéda aux Pélasges, tint cette superstition des Egyptiens & des Phéniciens, qui avoient envoyé plusieurs Colonies en Grèce, & particulièrement à Thèbes & à Athènes.

Au reste, puisque « les Sacrifices des victimes humaines étoient en usage, comme le dit Eusèbe (36), dans la plus grande partie de la terre, chez les Rhodiens, à Salamine, en Egypte, dans les Isles de Ténédos, & de Chius, chez les Phéniciens, dans l'Isle de Crète, à Laodicée, à Carthage, chez les Thraces, & parmi les Scythes », il en résulte très-naturellement, qu'à cet égard, tous ces divers Peuples n'avoient rien à se reprocher. Les Grecs ne pouvoient pas condamner légitimement dans les Celtes, des superstitions dont ils n'étoient pas exempts. Les Romains, eux-mêmes, après avoir défendu, sous des peines très-rigoureuses, aux Gaulois qui leur étoient soumis, d'immoler des hommes, ne laissoient pas d'en offrir en différentes occasions (37). N'étoit-ce pas autoriser indirectement cette cruelle superstition ? Il ne faut donc pas être surpris que l'on ait eu tant de peine à arracher aux Peuples Celtes des Sacrifices qui étoient aussi anciens qu'universellement reçus parmi eux ; mais ces Peuples ne se fondoient pas uniquement sur l'ancienneté de l'usage : ils croyoient pouvoir le justifier par de bonnes raisons.

(35) Cf-d. Liv. III. ch. 6. §. 14. not. 115.

(36) Euseb. Preparat. Evang. lib. IV. cap. 16. pag. 154. Voyez aussi Porphyre de Abstin. lib. IV. p. 221. Edit. Lugdun 1620.

(37) On voit que, du tems de César le Dictateur, deux hommes furent immolés au Champ de Mars par les Pontifes & par le Chef des Prêtres Saliens. Plin. dit que, de son tems, on avoit enterré vivans un Grec & une Grecque. Plutarque atteste que, peu d'années avant qu'il composât ses Questions Romaines, on avoit aussi exercé la même barbarie sur un

Gaulois. Vers l'an de J. C. 270, l'Empereur Aurélien demandant au Sénat qu'il fit consulter les Livres Sibyllins, offre de fournir pour les sacrifices, des Prisonniers de guerre. Natio qu'on souhaiteroit. Voyez Plin. lib. XXVIII. Dio. lib. XLVIII. Vopisc de Aurelian. Plutarch. Græc. & Rom. Comp. T. II. p. 310. Clem. Alex. Coh. ad G. p. 37. Euseb. P. ap. Evang. lib. IV. cap. 16. p. 157. Dio Cass. lib. XLIII. pag. 226. Auson. Idyll. 26. Min. Edix. p. 314. Lamprid. Heliogab. pag. 809. Ezech. Hist. Rom. Liv. V. ch. 6. §. 266.

§. VI. Ils disoient 1°. Que (38) la vie & le sang d'un homme étoient le culte le plus parfait , le Sacrifice le plus agréable que l'on pût offrir à la Divinité. Cette conséquence sembloit résulter , assez naturellement , d'un principe reconnu par tous les Payens. Admettant la nécessité & l'utilité des Sacrifices , regardant la destruction d'un animal comme un hommage , par lequel l'homme reconnoît , — non-seulement la dépendance continuelle où il est à l'égard de l'Etre suprême , mais encore les droits que la Justice de Dieu lui donne sur le pécheur , il auroit été bien difficile qu'ils n'en conclussent pas que la plus parfaite de toutes les créatures est aussi la plus excellente de toutes les victimes. En immolant un homme , ceux qui offroient le Sacrifice , reconnoissoient par-là qu'ils avoient reçu la vie de Dieu , qu'ils avoient mérité de la perdre , & qu'ils ne la conservoient que par un effet de la bonté & de la miséricorde de cet Etre suprême. Tel étoit l'un des raisonnemens des Celtes.

Pourquoi , & dans quelles vues les Peuples Celtes offroient à leurs Dieux des Victimes humaines.

Ces Peuples disoient encore (39) que l'homme est infiniment plus parfait , & plus excellent que les animaux. Ils en concluoient (40) que le Sacrifice le plus excellent que l'on pût présenter aux Dieux , étoit celui d'un homme , & qu'entre (41) tous les actes de la Religion , il n'y en avoit point de plus sacré.

La conséquence étoit certainement fautive , parce que la Religion toute faite pour l'homme & pour le conduire à la perfection & au bonheur dont il est capable , ne lui demande que le sacrifice de ses vices & de ses passions ; mais elle sembloit résulter naturellement & nécessairement des principes , ou plutôt des préjugés que les Payens avoient adoptés.

2°. Les Celtes prétendoient que (42) *les Dieux immortels ne pouvoient être apaisés , à moins qu'on ne rachetât la vie d'un homme par celle d'un autre homme* ; c'est-à-dire , qu'ayant des Sacrifices d'expiation , destinés à délivrer le pécheur de la peine qu'il avoit méritée par la substitution d'une victime que l'on immoloit en sa place , ils croyoient , en même tems , que cette expiation dépendoit , non de la destruction

(38) Ci-dessus. §. 4. not. 25.

(39) Augustin. de Civit. Dei lib. VII. cap. 19. pag. 407.

(40) Ci-d. ch. IV. §. 23. not. 324. Livre III.

chap. 4. §. 7. note 33.

(41) Ci-d. ch. IV. §. 21. not. 310.

(42) Voyez le passage de Jules-César ci-dessus. Liv. III. ch. 17. §. 6. not. 15.

d'un animal (la victime n'aurait pas été équivalente, ni la satisfaction proportionnée), mais uniquement de la mort d'un autre homme. En conséquence de cette idée (43), « les Gaulois se sentoient-ils attaqués d'une maladie dangereuse, se trouvoient-ils dans une bataille ou dans quelque autre danger, ils immoloient des victimes humaines, où ils faisoient vœu d'en offrir ». Par la même raison, ils faisoient périr ces victimes par les tourmens les plus cruels, afin que l'expiation en devînt plus parfaite, afin quelle eût plus de proportion avec la grandeur des crimes qu'elle devoit effacer, ou des maux qu'elle devoit racheter.

Si la vraie Religion admet ces principes, dans un sens raisonnable & avec de justes restrictions (44), il faut, cependant (45), avouer qu'ils étoient faux, & insoutenables, dans le sens que les Celtes leur donnoient. Adorant un Dieu qui prenoit plaisir à voir répandre du sang, qui n'avoit placé l'homme sur la terre que pour y faire un apprentissage de valeur & pour s'y distinguer par la destruction de ses semblables, ils en concluoient que le moyen de fléchir la Divinité étoit

(43) Ibid.

(44) J'ai vu des personnes savantes chercher dans la véritable Religion, le fondement des victimes humaines « La foi nous apprend, disent-ils, qu'il lui a fallu une victime *Théandrique*, c'est-à-dire, Divine & Humaine » tout ensemble. Peut-être que ceux qui aborèrent les premiers dans les Gaules, avoient appris des Descendans de Noë, qu'il venoit droit quelqu'un qui, par sa mort, répareroit tout le mal des hommes & de la nature. De là à des victimes humaines le chemin est court. Cette objection est, sans doute, la plus spécieuse que l'on puisse proposer; mais elle n'a aucune solidité. Il y a une différence essentielle entre le sacrifice de JESUS-CHRIST & tous ceux que les hommes ont offerts à telles Divinités que ce puisse être. En effet, quelle est l'idée que nous présentent ces sacrifices? Elle réunit trois choses: les hommes étoient les sacrificateurs, la victime étoit l'offrande, & la Divinité étoit l'objet auquel on offroit cette victime: Or dans le Sacrifice de JESUS-CHRIST, les hommes ne font nullement le rôle de Sacrificateurs. Les Juifs n'ont fait mourir notre Divin Sauveur que par l'effet de l'aveuglement

& de la haine la plus envenimée; & ils ne l'ont présenté aux Puissances de la terre que comme un criminel, un blasphémateur, un scélérat & un perturbateur du repos public. Il est bien vrai que la mort de JESUS-CHRIST étoit un véritable Sacrifice offert à Dieu, mais la victime étoit volontaire. JESUS-CHRIST étoit, en même-tems, & le Pontife & l'Hostie. Il s'immoloit lui-même à son Père pour tous les hommes qui, en qualité de pécheurs, avoient tous mérité la mort & la mort éternelle. Ce n'étoit point de la part des hommes que Dieu avoit exigé un pareil sacrifice, puisque, bien loin d'avoir été de leur côté un acte de Religion, ce Délit a été le plus grand de leurs crimes. On n'en peut donc nullement inférer que Dieu ait jamais demandé aux hommes des victimes humaines. Il est bien naturel de penser que cette espèce de sacrifice dans leurs mains, ne pouvoit être que le fruit de la superstition la plus barbare, suggérée par le Démon même qui est l'ennemi de tout le Genre-humain, & qui ne cherche que sa perte & sa destruction.

Note de l'Editeur.

(45) Voyez ci-dessus Liv. III. ch. 17. §. 6.

de lui promettre du sang , & que l'on avançoit en faveur auprès de lui, à proportion des victimes humaines qu'on lui offroit. Ainsi les Germains (46), aussi bien que les Gaulois (47), quand ils étoient sur le point d'en venir à une bataille décisive , faisoient vœu d'exterminer tous les hommes & tous les animaux qui tomberoient entre leurs mains. Selon ces principes , la Divinité favorisoit toujours le parti qui lui promettoit le plus de victimes.

3°. Les Celtes , en immolant des victimes humaines , cherchoient à découvrir quelque événement qu'il leur importoit de prévoir , ou de s'instruire de leur propre destinée par le sang & par les entrailles des victimes.

On a déjà vu que cette superstition étoit commune aux Gaulois (48), aux Germains (49), & aux Espagnols (50). Tacite remarque que les Habitans de la Grande-Bretagne (51) en étoient aussi fort entêtés. Tous ces Peuples ajoutaient foi à différentes observations que les Devins faisoient en égorgeant un homme ; ils regardoient ces observations comme des présages certains & infaillibles de tout ce qui devoit leur arriver ; ils en concluoient qu'il devoit être très-permis de sacrifier , non-seulement un prisonnier , mais encore un citoyen , lorsque sa mort étoit un moyen pour prévoir & pour prévenir le danger dont un Etat entier étoit menacé. Ici la conséquence pouvoit être juste ; mais le principe ne valoit rien. Il falloit avoir perdu toute raison pour s'imaginer que la destinée des Etats étoit écrite dans les entrailles d'un homme. Mais, si cette manière de présager l'avenir étoit absurde & ridicule , les Grecs & les Latins , lorsqu'ils eurent aboli les Sacrifices de victimes humaines , n'étoient pas plus raisonnables de chercher à connoître les choses futures en fouillant dans les entrailles des brutes.

4°. Les Celtes avoient encore quelques autres raisons qui servoient de fondement , ou , au moins , de prétexte , à ces sacrifices barbares. Tantôt les malheureux que la superstition immoloit , étoient des Messagers (52) que l'on envoyoit à Zamolxis , & que chacun chargeoit de ses commissions pour les parens & pour les amis qu'il avoit dans l'autre

(46) Tacit. Ann. XIII. cap. 57.

(47) César VI. 17.

(48) Ci-dessus ch. IV. §. 14. not. 140. 141.

(49) Ci-d. ch. 2. §. 24. not. 192. 194.

(50) Ci-dessus , ch. IV. §. 8. not. 71.

(51) Tacit. Ann. XIV. 30.

(52) Ci-dessus , Liv. III. ch. 18. §. 6. not. 62. 63.

monde. Tantôt on les dépêchoit pour former la suite des grands Seigneurs que la mort enlevait, & la chose se pratiquoit ainsi, non-seulement chez les Scythes Septentrionaux (53), mais encore parmi les Gaulois, au milieu desquels (54) la Femme, les Esclaves & les Cliens d'un homme de qualité étoient immolés, ou se donnoient eux-mêmes la mort auprès de son bucher.

Les hommes qui étoient sacrifiés de cette manière, mouroient ordinairement sans aucun regret, & avec la ferme espérance de passer sûrement & infailliblement à une vie bienheureuse. Cette persuasion étoit en eux, l'effet du dogme capital (55) de la Religion des Celtes, de cette idée qu'une mort violente étoit le seul chemin par lequel l'homme pût parvenir au séjour de la gloire & de la félicité.

Les Peuples
Celtiques choisissent
pour
victime les
Prisonniers
de guerre.

§. VII. Il faut voir présentement quels étoient les sujets que les Celtes avoient coutume de choisir pour les Sacrifices dont nous parlons. L'usage le plus ancien & le plus commun étoit d'immoler ceux que l'on faisoit prisonniers à la guerre. Comme ces Peuples belliqueux promettoient à leurs Dieux de semblables victimes à l'entrée de la campagne, & à la veille de l'action, sur-tout, lorsqu'il y avoit apparence que le combat seroit meurtrier, ils ne manquoient jamais, après le gain des batailles, de s'acquitter de leur vœu, & d'offrir ce qu'ils appelloient le plus excellent de tous les sacrifices, aux Dieux, par le secours desquels ils croyoient avoir remporté la victoire. On le pratiquoit ainsi en Espagne (56), dans les Gaules (57), dans la Grande-Bretagne (58), & dans toute la Germanie (59).

Cependant il étoit rare que l'on immolât tous ceux que l'on avoit faits prisonniers sur l'ennemi, & encore plus, que l'on exterminât, à la façon de l'interdit, les femmes, les enfans, les animaux, avec tout ce

(53) Ibid. not. 65. 66.

(54) Ci-dessus, Liv. III. ch. 18. §. 1. not. 13. §. 6. not. 52. 53.

(55) Ci-dessus, Liv. III. ch. VI. §. 16. not. 195. ch. 7. §. 2. not. 3. ch. 14. §. 13. not. 113. 114. ch. 18. §. 10. M. Keysser dans ses Antiq. Sept. p. 127. prouve que le mot *Valhalla*, par lequel les Peuples Septentrionaux désignoient le *Paradis*, signifie *Mula Castrum*, le Palais de ceux qui ont perdu la

vie par une mort violente.

(56) Strabo III. p. 155.

(57) Athen. IV. 119. Eustath. ad Iliad XXIII. p. 1294. ci-dessus, §. 9. not. 14.

(58) Ci-dessus, §. 6. not. 51.

(59) Ci-dessus, Liv. III. ch. 4. §. 7. not. 23. Liv. IV. ch. 2. §. 19. not. 18. 19. §. 24. not. 194. Ovid. Trist. lib. IV. Eleg. 2. v. 25. Sert. Ruf. p. 11-12.

qui

qui avoit appartenu au vaincu. Les Germains (60) & les Gallogrecs (61) sont presque les seuls de tous les Peuples Celtes, parmi lesquels on trouve des exemples d'une semblable fureur. Ordinairement on réservait pour le sacrifice, les Chefs (62) de l'armée ennemie, ou une partie des Prisonniers, après quoi les autres étoient vendus, réduits en esclavage, ou même tués, selon que l'intérêt du vainqueur le demandoit. Par exemple, les Gaulois (63) mettoient à part l'élite des Prisonniers pour les offrir à leurs Dieux. Les Saxons (64) jettoient le sort sur leurs captifs pour immoler le dixième, au lieu que les Scythes (65) qu'Hérodote a connus, n'offroient que le centième.

Plusieurs Peuples de la Celtique immoloient à leurs Dieux, non-seulement les Prisonniers qu'ils faisoient à la guerre, mais encore les Etrangers qui tomboient entre leurs mains. On ne peut guères douter que cette barbare coutume ne fût établie dans la Chersonèse Taurique, qui étoit l'ancienne demeure des Goths. Les Historiens assurent unanimement (66) que l'on offroit à la Diane Taurique les Grecs, & en général, tous les Etrangers que les tempêtes, fréquentes sur la mer noire, jetoient sur cette côte. On accusoit de la même cruauté tous les autres Peuples Scythes (67) établis au tour du Pont Euxin, qui, par cette raison, portoit anciennement chez les Grecs le nom d'ἄξυρος (68) *inhospitalis*. Un ancien Commentateur d'Horace prétend aussi que ces paroles du Poète (69) *Visam Britannos hospitalibus feros*, font allusion à la coutume qu'avoient les Bretons d'immoler les Etrangers à leurs Dieux.

Les Peuples Celtes recevoient (70), avec beaucoup d'humanité, les Etrangers & les Voyageurs qui passaient dans leur Pays, mais cela ne doit s'entendre que de ceux qui venoient les trouver volontairement. Ils ne faisoient pas, sans doute, le même traitement à ceux qu'une

Quelques Peuples Celtes immoloient les Etrangers qu'une tempête ou quelque autre accident faisoit tomber entre leurs mains.

(60) Ci-dessus, §. 6. not. 46-47. Oros. lib. V. cap. 16. p. 279. 280. Dio. Cass. lib. LIV. p. 336. Strabo IV. 206.

(61) Tit. Liv. lib. XXXVIII. cap. 47.

(62) Florus IV. 12. Herodot. I. cap. 86.

(63) Excerpta ex Diod. Sic. lib. XXVI. Ap. Valef. p. 317.

(64) Sidon. Apollin. lib. VIII. Epi& 6.

(65) Herodot. IV. 62.

(66) Herodot. IV. 103. Pausan. Attic. cap. 43. pag. 103. Scymnus Chius pag. 376. Pomp. Mela lib. II. cap. 1. p. 40. Solin cap. 25.

Tome II.

pag. 234. Lucian. Dialog. Jun. & Lat. p. 81. & 94. Clem. Alex. Coh. ad Gent. p. 36. Cyrill. ad Julian. lib. IV. p. 128. Amm. Marc. lib. XXV. cap. 8. p. 215. Ovid. Epist. ex Ponto lib. III. Ep. 2. v. 55.

(67) Strabo VII. 298. Min. Felix p. 312.

(68) Eustath. ad Dionys. Perieg. v. 146. pag. 30.

(69) Horat. Carm. lib. III. Od IV. v. 22. Acronius ad h. l.

(70) Ci-dessus, Liv. II. ch. 17.

tempête, un naufrage, ou quelque autre accident conduisoient, malgré eux, dans la Celtique. Exclue des droits sacrés de l'hospitalité, ils étoient traités (71) en ennemis.

D'autres
Peuples Celtes
immoloient
les Vieillards
infirmes &
décrépits.

§. VIII. S'il est vrai, comme les Jurisconsultes l'assurent, que le vainqueur soit maître absolu des biens & de la vie du vaincu (72), il en résultera que les Celtes péchoient, à la vérité, contre les loix de l'humanité, en tuant des Prisonniers qui étoient sans défense, & hors d'état de leur nuire; ils pouvoient même se rendre coupables d'impiété, en offrant à la Divinité des sacrifices quelle déteste; mais, au moins, ne commettoient-ils point d'injustice, en faisant mourir des ennemis que le sort des armes avoit livré entre leurs mains.

Cependant, les Peuples Celtes n'étoient pas, pour cela, plus excusables, puisqu'ils immoloient encore leurs propres Concitoyens, & souvent même les personnes à qui ils devoient la vie. Il est certain que les vieillards infirmes & décrépits ne pouvoient qu'être fort à charge à des Peuples Nomades, qui changeoient souvent de demeure, & qui suivoient tous la profession des armes. Les vieillards, entretenus pendant leur vie, dans l'idée que l'homme est né pour la guerre, souffroient

(71) Herodot. IX. cap. 118. Nicol. Damasc. ap. Stobæum Serm. V. pag. 40. Serm. CXXXVI. pag. 400. On voit, par ce que rapporte Nicolas de Damas, que les Thyniens, Peuple Scythe venu d'Europe, avoient dépouillé, au moins en partie, la férocité de leurs Peres. Ils regardoient les Etrangers qui voyageoient dans leur Pays, comme des Personnes sacrées, & leur procuroient tous les agrémens qui dépendoient d'eux. Quant à ceux qu'une force majeure conduisoit dans la Thynie, ils recevoient avec beaucoup d'humanité, & s'attachoient par les liens de l'amitié ceux qu'une tempête avoit jetés sur leurs côtes; ils punissoient ceux-là seuls qui, par tout autre motif, par toute autre rencontre, étoient forcés d'aborder leur Pays.

(72) Cette opinion de quelques Jurisconsultes est vraiment digne d'un siècle barbare. N'y ayant de guerre que d'Etat à Etat, il est évident que le vainqueur n'a aucun droit sur les Membres de l'Etat opposé, dès que ceux-ci ont mis bas les armes. La fin de la guerre n'étant que la destruction de l'Etat ennemi, on n'a que le droit d'en tuer les défenseurs, tant

qu'ils ont les armes à la main; mais sitôt qu'ils les posent & se rendent, cessant d'être ennemis, ou plutôt instrumens de l'ennemi, ils redeviennent simplement hommes, & le vainqueur n'a plus aucun droit sur leur vie. Il est faux, dit très-judicieusement Montesquieu, Esp. des Loix Liv. XV. ch. 2. qu'il soit permis de tuer dans la guerre, autrement que dans le cas de nécessité. Les biens des particuliers ne doivent pas moins être respectés par le vainqueur. La justice lui permet bien de s'emparer, en Pays ennemi, de tout ce qui appartient au Public; mais elle veut que la personne & les biens des Membres de l'Etat vaincu soient en sûreté. Et, d'ailleurs, comment violeroit-on les Loix de l'humanité sans être injuste? Il faut croire que M. Pelloutier a été effrayé par l'autorité des Jurisconsultes qu'il cite. S'il avoit examiné la question, son cœur n'auroit pas manqué de combattre des maximes si étranges, & qui sont aussi barbares, aussi funestes à la Société que la coutume d'immoler des victimes humaines à la Divinité, Note de l'Editeur.

aussi avec la dernière impatience des infirmités qui les mettoient hors d'état de servir.

Enfin, le dogme capital de la Religion des Celtes, qui croyoient ne pouvoir entrer dans le Paradis que par une mort violente, faisoit regarder comme des lâches (73), & même comme des impies, tous ceux qui consentoient à mourir d'une mort naturelle. Il résultoit de ces maximes, (74) que la plupart des vieillards se tuoient eux-mêmes, tantôt parce qu'ils étoient dégoûtés de la vie, tantôt par un point d'honneur, tantôt par un principe de Religion, & tantôt pour suivre une coutume établie. Les enfans croyoient aussi rendre service à leurs peres, & s'acquitter d'un devoir de la piété filiale, en les délivrant de la vie d'une manière qui leur assurât la gloire & la félicité du Paradis, d'autant plus que les vieillards demandoient avec instance qu'on leur rendit ce bon office. Ainsi, quand les Hyperboréens (75) avoient atteint l'âge de soixante ans, on les conduisoit hors des portes pour leur ôter la vie. Les Aborigines précipitoient dans le Tibre (76) les hommes sexagénaires, & ils les offroient de cette manière au Pere *Dis*.

Les Scythes Massagètes pratiquoient quelque chose de semblable au rapport d'Hérodote (77). Quand un homme étoit vieux & infirme, sa famille s'assembloit pour l'immoler, avec d'autres animaux, & manger toutes ces viandes mêlées ensemble. C'étoit, selon eux, la plus glorieuse & la plus heureuse de toutes les morts. Au lieu de manger ceux qui mouroient de maladie, on les enterroit comme des impies, qui, tout au plus, méritoient d'être la pâture des animaux voraces. Aussi les Massagètes s'estimoient ils malheureux, quand ils ne parvenoient point à être immolés. Les anciens Habitans de la Sardaigne avoient encore la même coutume. Ils immoloient (78) à Saturne l'élite de leurs Prisonniers, & les vieillards qui avoient passé l'âge de soixante-dix ans.

Quoique l'on fit périr ces vieillards d'une manière cruelle, ils alloient cependant à la mort avec des démonstrations de joie; ils regardoient comme une chose ignominieuse qu'un homme placé dans de

(73) Amm. Marcell. de Alanis lib. XXXI. chap. 6. §. 11. note 75.

esp. 3. p. 620.

(74) Ci-d. Liv. II. ch. 12. not. 87. 88.

(75) Ci-d. Liv. I. chap. 1. not. 23. 24.

(76) Ci-d. Liv. I. chap. 10. not. 122. Liv. III.

(77) Liv. II. chap. 4. not. 4.

(78) Suidas in Sardonio rifu. Tom. III p. 287. Tzetz. ad Lycoph. p. 87. Hesych. in Sardon. rifu. Eustath. ad Odyss. XX. v. 202. p. 1893.

semblables circonstances, se répandit en pleurs & en lamentations. Il y a plus. Les vieillards eux-mêmes se présentoient volontairement à la mort. Le moment de leur sacrifice étoit pour eux, le couronnement de leurs plaisirs & leur plus grand triomphe. Ils se régaloient avec leurs parens & leurs amis, chantoient & dansoient, se couvroient de l'aursiers, & avec cet appareil, ils montoient gaiement sur un rocher, d'où ils se précipitoient, & ils se persuadoient bonnement que cette dernière action de leur vie, leur méritoit d'aller revivre dans le séjour des bienheureux.

Il paroît d'après un passage de Procope, que l'usage barbare d'immoler les vieillards qui n'étoient plus en état de servir la Patrie, avoit été établi parmi les Hérules, Peuple Germain, que l'Empereur Anastase reçut sur les terres de l'Empire (79). « Ayant des coutumes opposées à » celles des autres Nations, ils ne laissoient vivre ni les vieillards, ni » les malades. Quand un homme étoit accablé par les infirmités de » la vieillesse, ou attaqué de quelque maladie incurable, il étoit » obligé de prier ses parens qu'ils le délivraient promptement de la vie. » Pour cet effet, on dressoit un grand bucher, sur lequel on mettoit le » vieillard. Ensuite la famille chargeoit un Hérule, qui ne devoit être » ni parent, ni allié du vieillard, de l'égorger. Dès que la commission » étoit remplie, les parens mettoient le feu au bucher, & ramassoient » ensuite les cendres du défunt pour les enterrer. »

Tertullien & Saint Augustin (80) remarquent après Varron, que les Gaulois offroient aussi à leurs Dieux des vieillards. Il en résulte que cette étrange coutume étoit anciennement établie dans toute la Celtique, & même dans toute l'Europe.

Il y avoit donc entre les Phéniciens, qui étoient des Peuples policés, & nos Celtes, cette différence que chez les premiers, les peres immoloient leurs enfans, au lieu que chez les autres, les enfans rendoient ce service à leurs peres. De quel côté y avoit-il plus de barbarie ? Si les Phéniciens disoient qu'un pere est maître de ses enfans, les Celtes pouvoient s'excuser, en disant qu'ils n'ôtoient la vie qu'à des gens à qui elle étoit à charge, & qui demandoient la mort comme une grace, & com-

(79) Procop. Goth. lib. II. cap. 14. p. 419.

(80) Tertullian. Apologet. cap. 9. Augustin. de civit. Dei. lib. VII. cap. 19. p. 407.

me l'unique moyen qui leur restât pour parvenir à la félicité de l'autre vie (81).

§. IX. Ce que l'on vient de dire doit s'entendre des tems les plus reculés. Dans la suite, plusieurs Peuples Celtes s'écarterent de la coutume générale, & substituèrent d'autres victimes en la place des vieillards qu'ils offroient anciennement. Par exemple, du tems de Jules-César (82), « les Gaulois regardoient » les voleurs, les brigands, & en « général, tous ceux qui avoient été surpris dans quelque crime, comme les victimes les plus agréables qu'ils pussent présenter aux Dieux » immortels. Cependant, quand ils ne trouvoient pas assez de victimes « dans cette espèce d'hommes, ils ne faisoient aucune difficulté d'immoler des innocens (83). » Diodore de Sicile, qui écrivit quelques an-

Plusieurs Peuples Celtes substituèrent au sacrifice des Vieillards celui des mal-faiteurs.

(81) Le problème paroît être facile à résoudre. A ne consulter que la Politique, les Phéniciens étoient, sans contredit, plus barbares. Ils affoiblissoient l'Etat, en faisant périr ceux qui en étoient la véritable ressource. Les Celtes n'offroient aux Dieux que des hommes presque inutiles à la Société. Si l'on considère les droits de l'humanité, l'usage des Phéniciens étoit encore plus atroce que celui des Celtes. Ceux-ci étoient animés par une piété mal entendue ; mais il n'est pas moins vrai qu'ils croyoient rendre service à des hommes pour qui la vie n'étoit qu'un fardeau. Les Phéniciens n'alléguoient qu'une volonté barbare. Eussent-ils été les maîtres de la vie de leurs enfans, leur cruauté n'en seroit pas moins inexcusable ; mais ce droit, qu'ils s'attribuoient, n'étoit pas en lui-même plus raisonnable que le principe de celui des Celtes. *Note de l'Editeur.*

(82) César, VI. 16.

(83) Le moins déraisonnable des principes des Celtes, étoit, sans doute, celui du sacrifice des hommes coupables, & surtout des meurtriers. Mais par quelle affreuse application, faisoient-ils périr des innocens ? & comment, pour de pareils sacrifices, choisissoient-ils les uns plutôt que les autres ? Ce fait est si atroce, qu'on seroit tenté de nier que des hommes aient jamais pu commettre de semblables horreurs. Cependant, la difficulté ne peut tomber que sur la manière, & non sur la substance même du fait. Les sciences ont chacune leur façon de procéder à la recherche des vérités qui sont de leur ressort, & l'Histoire, comme les autres, a

ses démonstrations. Les témoignages unanimes d'Auteurs graves, contemporains, désintéressés, en un mot, dont on ne peut contester ni les lumières, ni la bonne foi, constituent la certitude historique, & ce seroit une injustice d'exiger d'elle des preuves d'une espèce différente. En matière de faits, les raisonnemens ne peuvent rien contre les autorités. La coutume d'immoler des victimes humaines, & d'employer, pour ces sacrifices, même des innocens, est un de ces usages barbares & révoltans, dont la certitude est trop bien établie pour qu'on en puisse douter ; & ce qui paroît plus étrange, c'est qu'on trouve, chez les Nations les plus policées, des exemples de ces cruels sacrifices : qu'on ouvre Manethon, Sanchoniathon, Hérodote, Pausanias, Joseph, Philon, Diodore de Sicile, Denis d'Halicarnasse, Strabon, Cicéron, Jules-César, Macrobe, Plin, Tite-Live, Lucain, la plupart des Poëtes Grecs & Latins ; qu'on parcoure les livres de l'Ancien Testament ; qu'on fouille dans une partie des Pères de l'Eglise ; de toutes ces dépositions jointes ensemble, il résulte que les Phéniciens, les Egyptiens, les Arabes, les Cananéens, les habitans de Tyr & de Carthage ; ceux d'Athènes & de Lacédémone ; tous les Grecs du continent des îles ; les Romains, les Scythes, les Albanois, les Allemands, les Anglois, les Espagnols & les Gaulois, étoient également plongés dans cette cruelle superstition, dont on peut dire ce que Plin disoit autrefois de la Magie ; qu'elle avoit parcouru toute la terre, & que ses habitans, tout inconnus qu'ils étoient les uns aux autres, & si

nées après Jules - César , dit (84) que les Gaulois avoient coutume
 » de tenir les malfaiteurs en prison pendant cinq ans , tems après le-
 » quel ils étoient mis en croix ; qu'on les consacroit ainsi aux Dieux avec
 » beaucoup d'autres oblations que l'on brûloit sur de grands buchers ,
 » dressés exprès. » Il dit aussi (85) que « les Prisonniers étoient des vic-
 » times dont ils faisoient un sacrifice à leurs Dieux ; & qu'il y avoit
 » même dans les Gaules , quelques Peuples au milieu desquels s'étoit
 » établi l'usage d'égorger ou de brûler , ou de faire périr par quelqu'autre
 » espèce de supplice , non-seulement les Prisonniers , mais encore tous
 » les animaux qu'ils avoient pris sur l'ennemi. »

On immoloit
des Esclaves.

A l'égard des Germains , il ne paroît pas que , du tems de Tacite , au-
 cun de ces Peuples (86) que cet Historien a connus , conservassent en-
 core la coutume d'immoler des vieillards. D'un côté , ils offroient à leur
 Odin les Prisonniers qu'ils faisoient à la guerre. De l'autre , ils immo-
 loient leurs propres Esclaves (87). Ce dernier usage a même existé jus-
 ques dans le huitième siècle. C'est alors qu'on voyoit (88) des Chré-
 tiens vendre leurs Esclaves aux Barbares , quoiqu'ils n'ignorassent pas
 que ceux-ci les achetoient pour les sacrifier à leurs Dieux.

Quelques
Peuples Celtes
choissoient
les Victimes
par le sort.

Les Gètes avoient une coutume qui leur étoit particulière. Les Mes-
 sagers qu'ils (89) dépêchoient à Zamolxis étoient choisis par le sort , &
 il semble qu'on eût pris ce parti pour empêcher qu'il n'y eût de la jalousie
 & de la contention entre les Citoyens qui aspiraient tous à ce ministère.

différens d'ailleurs d'idées & de sentimens , s'étoient unis dans cette pratique malheureuse : *Ista toto mundo consensere quanquam disordi & sibi ignota.* L'Histoire nous offre une infinité de faits ou d'usages si contraires à la nature , que pour l'honneur des hommes , l'on voudroit les contester, s'ils n'étoient prouvés par des autorités incontestables. La raison s'en étonne , l'humanité en frémit ; mais , comme après un mur examen , la critique n'oppose rien aux faits qui les attestent , on est réduit à convenir , en gémissant , qu'il n'y a point d'action que l'homme ne puisse commettre , comme il n'y a point d'opinion qu'il ne soit capable d'embrasser. Après cela , que l'homme vante sa raison , & qu'il conteste encore la nécessité de la révélation. *Novæ de l'Esclavage.*

(84) Diod. Sic. V. 214. Les Frisons immo-

loient aussi , à leurs Dieux , les Malfaiteurs , & , en particulier , les Sacriléges. Ci-d. ch. II. §. 26. not. 223.

(85) Diod. Sic. V. 214.

(86) Les Hérules , dont nous avons fait mention dans le Paragraphe précédent , n'étoient point connus du tems de Tacite. Ils ne paroissent , dans l'Histoire , que dans les siècles suivans. Procope les fait sortir de l'île de Thulé , & Jornandès , du Danemarck. Procop. Goth. lib. II. cap. 4. p. 422. Jornand. Get. cap. 2. pag. 612.

(87) Tacit. Germ. cap. 49. ci-d. Liv. III. ch. 2. §. 10. not. 105. 106. §. 11. not. 114.

(88) Gregorii III. Papæ. Epist. ad Bonif. 122.

(89) Ci-d. Liv. III. chap. 14. §. 13. not. 113. 114. chap. 12. §. 6. not. 63. 64.

On pratiquoit quelque chose de semblable en Suède, où tous les Membres de l'Etat, sans en excepter le Souverain, subissoient la loi du sort dans les solemnités où l'on offroit aux Dieux des sacrifices humains. Les Suédois regardoient (90) même comme le plus favorable de tous les auspices, quand le sort tomboit sur le Roi, qui étoit immolé au milieu des applaudissemens & des cris de joie de toute la Nation.

Il est très-probable que les Perles (91) & les Illyriens (92) avoient appris des Phéniciens à immoler des enfans. Au reste, les Albanois, établis entre le Pont Euxin & la Mer Caspienne, étoient les seuls de tous les Scythes, qui, dans certains jours, offrirent à leurs Dieux jusqu'aux Ministres de la Religion. Lorsque (93) quelqu'un d'entre eux, saisi d'une frayeur violente, que l'on attribuoit à l'esprit de Dieu, se mettoit à courir seul les campagnes & les forêts, on le lioit d'une chaîne sacrée, comme une victime que la Divinité s'étoit choisie elle-même, & , après l'avoir nourri somptueusement pendant une année, on l'immoloit en pompe à la Déesse, qui, à ce qu'on prétend, étoit la Lune.

§. X. Il reste encore à examiner à quelle Divinité les Peuples Celtes offroient des victimes humaines, & , outre cela, dans quel tems, & de quelle manière on les offroit. La première de ces questions n'arrêtera pas long-tems. Quelques-uns des Anciens assurent que les Gaulois & les Germains immoloient des hommes vivans à Mercure (94) & à Mars (95), qui recevoit encore les mêmes honneurs parmi tous les Peuples Scythes. D'autres prétendent que ces barbares sacrifices s'offroient à Saturne (96) ou à Pluton (97). Dans le fond, tout cela revient à la même chose. Les Etrangers ont désigné (98), sous ces divers noms, le *Taut*, ou le Dieu suprême des Celtes. Le regardant comme le Créateur du monde & de l'homme, ils croyoient lui rendre hommage de la vie par de semblables sacrifices. L'appellant d'ailleurs, le Dieu de la Guerre, s'imaginant qu'il prenoit plaisir à l'effusion du sang, & que l'on n'entroit

A quelle Divinité offroit-on des victimes humaines ?

- | | |
|---|---|
| (90) Loccen. Antiquit. Sueo-Goth. p. 15. | 11. not. 97. §. 12. not. 119. §. 19. not. 253. |
| (91) Herodot. VI. cap. 114. | ch. 5. §. 6. not. 47. §. 7. not. 56. |
| (92) Arrian. Expedit. Alex. p. 13. | (96) Ci-dess. Liv. III. ch. 6. §. 14. not. 117. |
| (93) Strabo XI. p. 503. | 122. 123. 124. Liv. IV. ch. 5. §. 6. not. 39. |
| (94) Ci-d. Liv. III. chap. 6. §. 4. 12. 14. | §. 8. not. 72. |
| Liv. IV. ch. 3. §. 4. not. 32. §. 6. not. 46. §. 8. | (97) Ci-d. Liv. III. ch. 5. §. 7. not. 26. 27. |
| not. 79. | ch. 6. §. 14. not. 115. Liv. IV. chap. 5. §. 2. |
| (95) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 7. not. 33. ch. 7. | not. 102. |
| §. 1. not. 10. 14. §. 2. not. 24. Liv. IV. ch. 3. §. 1. | (98) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 6. & 7. |

dans le Palais où il résidoit, que par une mort violente, ils trouverent dans ces idées des prétextes pour lui offrir un culte qui convenoit à la férocité de leur naturel.

On ne peut guères douter que la Terre ne participât ici aux prérogatives du Dieu *Teut*, & qu'on ne lui offrit, comme à la mere du genre-humain, les mêmes sacrifices que l'on présentoit à son mari. Outre que les Germains (99) noyoient les Esclaves dont ils s'étoient servis pour laver le charriot de la Déesse (100), on a vu dans le Livre précédent (101), que la Diane Taurique, à laquelle les Scythes sacrifioient tous les Grecs qui tomboient entre leurs mains, étoit indubitablement la terre, la grande Déesse de ces Peuples (102); à laquelle les Thraces immoloient aussi des Vierges.

Peut-être les Celtes offroient-ils encore du sang humain aux Dieux subalternes, qui, selon la doctrine de ces Peuples, résidoient dans les élémens. Il semble qu'on peut l'inférer d'un passage de Lucain où il est dit (103) que l'autel de *Taranis* n'est pas moins redoutable que celui de la Diane des Scythes. Le *Taranis* des Gaulois étoit, selon les apparences, le même que le *Thor* des Peuples Septentrionaux, c'est-à-dire, un Dieu d'un ordre inférieur, qui étoit chargé de la direction de l'Atmosphère, & présidoit, en cette qualité, aux vents & aux orages. Procope remarque aussi que les Francs qui suivirent le Roi Theudibert en Italie (104), « s'étant rendus maîtres de la Ville de Pavie, immolerent les femmes & les enfans des Goths qu'ils y trouverent, & jetterent leurs corps dans le Pô, auquel ils les offroient comme les prémices de la guerre. » On voit dans ces paroles, que les Germains, qui offroient communément (105) des chevaux & d'autres animaux aux Génies qui résidoient dans les Fontaines & dans les Fleuves, leur immoloient quelquefois des victimes humaines. Néanmoins, il paroît, autant qu'il est pos-

(99) Ci-d. Liv. III. chap. 8. §. 3. not. 11. Liv. IV. ch. 5. §. 9. not. 98.

(100) Il ne pouvoit y avoir un moyen plus assuré, pour ensevelir, dans l'ombre du mystère, tout ce qui se passoit dans cette cérémonie. Pour cacher leurs fourberies, il falloit que les Prêtres fussent cruels. « Aussi-tôt, dit Tacite, le Lac » engloutit les Esclaves employés à laver le char » de la Déesse, les étoffes qui les couvroient, » & la Déesse elle-même; ce qui pénètre les

» esprits d'une frayeur religieuse, & réprime » toute profane curiosité sur un mystère que » l'on ne peut connoître, sans qu'il en coûte la » vie à l'instant. » Tacit. Germ. 40.

(101) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 9.

(102) Stephan. de Urb. pag. 512.

(103) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 15. not. 143. §. 16. not. 198. 199. ch. 16. §. 8. not. 36.

(104) Liv. III. ch. 9. §. 4. not. 23.

(105) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 2. not. 10.

fible

nable d'en juger, qu'on ne le faisoit que dans des cas extraordinaires; le plus excellent de tous les sacrifices ne s'offroit ordinairement qu'aux grandes Divinités, c'est-à-dire, à *Teutates* & à la Terre, qui avoit concouru avec lui à la production de l'homme.

§. XI. A l'égard du tems que les Peuples Celtes choisissent pour offrir les victimes humaines, on a vu dans le troisième Chapitre de ce Livre, que l'ouverture du champ de Mars, ou de l'Assemblée générale de chaque Peuple, se faisoit, ordinairement, par de semblables sacrifices. Le fait est certain par rapport aux Scythes (106), aux Germains (107), & aux Aborigènes (108), & il n'est pas sans vraisemblance que les Gaulois (109) aient eu le même usage. En comparant le passage de Diodore de Sicile, où il est dit (110) que « les Gaulois tenoient les malfaiteurs en » prison pendant cinq ans avant que de les offrir aux Dieux, » avec celui d'Hérodote, qui porte (111) que « les Gètes dépêchoient tous les cinq » ans un Messager à Zamolxis, » il semble que l'on peut en conclure que ces Peuples avoient quelque grande cérémonie tous les cinq ans, comme les Danois (112) en avoient une qu'ils célébroient au bout de neuf ans.

On offroit les sacrifices des victimes humaines, surtout, dans le tems de l'Assemblée générale.

Outre ces jours fixés par les Loix ou par la Coutume, pour offrir aux Dieux du sang humain, les Celtes en offroient encore, extraordinairement, en mille circonstances différentes. On en trouvera plusieurs exemples dans les passages déjà cités. Les malades (113) offroient de semblables sacrifices pour obtenir du Ciel leur guérison. Les superstitieux (114) & les poltrons, qui étoient obligés d'exposer leur vie aux périls d'un combat, ou à quelqu'autre danger, croyoient la sauver, en chargeant les Druïdes d'immoler pour eux quelque malheureux. Les Armées (115) consacroient aux Dieux les prémices des Prisonniers qu'elles faisoient à la guerre : d'autres fois on les faisoit mourir (116) pour juger du succès de la guerre ou d'une bataille, par certaines observations que faisoient les Druïdes en égorgeant un homme. En un mot, le Clergé ne manquoit jamais de prétexte pour demander de semblables victimes, ni le particulier pour en offrir.

(106) Ci-d. ch. II §. 11. not. 33.

(107) Ci d. chap. III. §. 4. not. 32. 33.

(108) i-d. ch. 3. §. 4. not. 39. 40.

(109) Ci d. ch. 3. §. 4. not. 37.

(110) Ci-d. §. 9. not. 84.

(111) Ci-d. Liv. III. ch. 14. §. 13. not. 113.

(112) Ci-d. ch. 3. §. 5. not. 44.

(113) Ci-d. Liv. III. ch. 17. §. 6. not. 13.

(114) Ubi su rà.

(115) Ci-d. §. 10. not. 104.

(116) Ci-d. ch. 2. §. 24. not. 124.

Différentes
manières
d'immoler les
Victimes hu-
maines

§. XII. Il paroît assez par les différens passages, déjà cités, que les Celtes immoloient les victimes humaines en différentes manières. On croiroit même volontiers que ces Peuples avoient conçu cette idée barbare & ridicule, que la Divinité prenoit plaisir à voir inventer quelque nouveau supplice pour faire périr les hommes que l'on sacrifioit à son honneur. On les noyoit (117), on les pendoit (118), on les mettoit en croix (119), on les perçoit de flèches (120), on les jettoit en l'air (121) pour les recevoir sur des lances, on les pouffoit (122) dans d'affreux précipices, on les affommoit (123) à coups de massue, on les faisoit mourir (124) sous le bâton, on les enterroit (125), ou on les brûloit (126) tout vivans. Les Gaulois pratiquoient à cet égard, quelque chose d'extrêmement cruel. Ils formoient (127) avec de l'osier de grands colosses qu'ils emplissoient de bois & de foin: on y enfermoit ensuite des hommes & des animaux de toute espèce pour en faire un feu de joie. En un mot, comme le disoit Procope, en parlant des Habitans de l'île de Thulé (128): «Quand ces Peuples sacrifioient un Prisonnier, ils ne se contentoient pas de lui ôter la vie, il falloit qu'il fût pendu, froissé sur des épines, ou qu'on le fit périr cruellement par quelque autre espèce de supplice.»

Cependant l'usage le plus ordinaire, étoit (129) de faire mourir sous le glaive les hommes que l'on offroit aux Dieux. Il falloit que l'exécution se fit de cette manière, lorsque le sacrifice étoit divinatoire, parce que les Devins jugeoient de l'avenir par le sang & par les entrailles des victimes. Les cérémonies que l'on observoit en les immolant de cette manière, étoient à peu-près les mêmes dans toute l'Europe.

Nous avons vu (130), par exemple, «que les Scythes égorgeoient les Prisonniers sur un vaisseau destiné à servir de théâtre pour cette opération. Ils répandoient ensuite le sang qu'ils avoient reçu dans ce

(117) Ci-d. Liv. I. ch. 10. pag. 67. Liv. III. ch. 6. §. 11. not. 75. §. 14. not. 117. ch. 8. §. 3. not. 11. ch. 9. §. 4. not. 23.

(118) Ci-d §. 7. not. 79. ci-dessous not. 128. Tacit. Ann. 161.

(119) Ci-d. §. 9. not. 84. ci-dessous not. 132.

(120) Ci-d. §. 7. not. 63. ci-dessous not. 132.

(121) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 15. not. 195.

(122) Ci d. §. 8. not. 78. ci-dessous not. 128.

(123) Herodot. IV. 103.

(124) Ci-d. §. 3. not. 78.

(125) Ci-d. not. 118. & §. 9. not. 91. Liv. III. ch. 6. §. 13. not. 98. ch. 5. §. 7. not. 26. 27.

(126) Ci d. §. 7 not. 62. César. I. 53.

(127) Ci-l. §. 9. not. 84. ci-dessous not. 132. César VI. 16.

(128) Procop. Gotth. lib. II. cap. 15. p. 44.

(129) Tacit. Ann. I. 61. ci-d. §. 4. not. 25. §. 6. not. 51. §. 7. not. 62. §. 8. not. 79. §. 9. not. 91. & ch. 2. §. 19. not. 113. ch. 4. §. 23. not. 328.

(130) Ci-d. ch. 2. §. 11. not. 83.

« vaisseau, sur l'épée qui étoit le simulacre de leur Mars. » Hérodoté qui rapporte ces particularités, ajoute « qu'ensuite les Scythes coupoient le bras droit des hommes qu'ils avoient égorgés, & qu'ils le jetoient en l'air. » Cette cérémonie étoit, selon toute apparence, un hommage qu'ils rendoient au Dieu Mars, de ce qu'il avoit abattu la force de leurs ennemis.

Chez les Cimbres (131), « les Prêtresses égorgoient les Prisonniers sur une grande cuve, & observoient, avec beaucoup de soin, la manière dont le sang couloit. Ensuite elles disséquoient le cadavre, & en examinoient les entrailles selon les règles de la divination. » Dans les Gaules (132), « le Devin frappoit la victime au défaut des côtes; & tiroit de la palpitation de ses membres divers présages sur l'avenir. »

Cela se pratiquoit de la même manière & dans les mêmes vues par les Lusitains (133) qui sont les anciens Habitans du Portugal, & par les Albanois (134), avec cette différence, néanmoins, qu'après avoir immolé un Prisonnier, les Lusitains lui coupoient la main droite pour la consacrer aux Dieux, c'est-à-dire, pour la clouer à un arbre consacré; les Albanois, au contraire, portoient le cadavre tout entier dans un certain lieu, où tous ceux qui avoient assisté à la cérémonie, alloient le fouler aux pieds. En voilà assez pour montrer que ce qu'il plaisoit aux Celtes d'appeler le plus excellent de tous les cultes & de tous les sacrifices, n'étoit dans le fonds, qu'une cruelle & détestable superstition. Pourquoi parleroit-on plus long-tems de ces horreurs dont la seule idée fait frémir, dont le souvenir deshonne l'humanité, & rabaisse si fort la raison qui rend les hommes si orgueilleux?

§. XIII. Outre les victimes humaines, les Peuples Celtes offroient encore à leurs Dieux des animaux de toute espèce, des bœufs (135), des brebis (136), des pourceaux (137), des chevres (138). Il y avoit, cependant, deux choses qui distinguoient leurs sacrifices de ceux des autres Payens.

Les Celtes offroient encore à leurs Dieux des animaux de toute espèce.

- | | |
|---|--|
| <p>(131) Ci-d. ch. 2. §. 24. not. 194.
 (132) Ci-d. ch. 4. §. 14. not. 141. Str. IV. 198.
 (133) Strabo III. p. 154.
 (134) Ci-d. §. 9. not. 104.
 (135) Ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 1. not. 6. ch. 9. §. 4. not. 20. Plin., parlant des cérémonies que les Druides observoient en cueillant le gui de chêne, dit qu'ils commençoient par immo-</p> | <p>ler deux taureaux blancs. Plin. Hist. Nat. l. XVI. cap. 44. p. 312.
 (136) Ci-d. §. 9. not. 88. & Liv. III. ch. 4. §. 1. not. 6.
 (137) Les Suédois en offroient, selon Olaus Rudbeck Atlant. cap. 5 §. 8. p. 109.
 (138) Ci-dessous, not. 140.</p> |
|---|--|

X x 2

Ils immoloient des chevaux.

En premier lieu, ils immoloient fréquemment, non-seulement des chevaux, mais encore des chiens, ce qui n'étoit pas en usage, ou ne se pratiquoit, au moins, que très-rarement parmi les autres Payens. Le cheval est celui de tous les animaux dont les Guerriers ont toujours fait le plus de cas, & dont ils tirent effectivement le plus de service. Par cela même, les Scythes & les Celtes regardoient le cheval comme la victime la plus excellente & la plus agréable que l'on pût présenter aux Dieux, après les victimes humaines. Ce n'est pas dans cette seule occasion, que les inclinations guerrières de ces Peuples influoient sur leur Religion. Ainsi (139), « les Scythes, dans toutes leurs solemnités, immoloient » principalement des chevaux; » & cet usage, au lieu de leur être particulier, s'étendoit (140) anciennement à tous les Peuples de l'Europe, & même (141) aux Perses, aux Amazones (142), & aux Troyens (143). Il s'étoit aussi conservé parmi les Romains (144) qui le tenoient des Aborigines, comme les Lacédémoniens (145) l'avoient reçu des Pélasges & des Doriens dont ils étoient descendus.

Ils sacrifioient des chiens.

A l'égard des chiens, on voit que les Thraces (146) & les Cariens (147) en offroient communément à Diane ou à Hécate, c'est-à-dire, à la Terre. Cet usage paroissoit tout-à-fait étrange en Orient, où le chien étoit détesté comme un animal impur, sans doute parce que dans ce Pays, son corps exhale une odeur insupportable; mais il ne devoit surprendre ni les Grecs, ni les Romains (148), qui avoient eux-mêmes de semblables sacrifices. On fait, d'ailleurs, que la superstition vouloit qu'on offrît aux Dieux du Paganisme tout ce que l'homme avoit de plus précieux; de sorte qu'il ne faut pas s'étonner que des Peuples qui, dans le commencement, ne s'appliquoient pas à l'agriculture, & dont toutes les richesses consistoient dans le bétail qu'ils conduisoient d'un pâturage à l'autre, aient regardé un animal, qui leur étoit utile, & même nécessaire pour

(139) Herodot. IV. 6. ci-d. Liv. III. ch. 12. §. 5. not. 33.

(140) Florus IV. 12. Olafs Saga ap. Rudbeck Atlant. cap. 5. §. 12. p. 110. Pausan. Attic. cap. 21. p. 50. Voyez ci-d. Liv. III. ch. 4. §. 1. not. 6. §. 2. not. 10. Liv. IV. ch. 3. §. 5. not. 45.

(141) Ovid. Fast. lib. I. v. 285. Herodot. VII. 113.

(142) Valer. Flacc. Argonaut. II. 256. V. 21.

(143) Ci-d. Liv. III. ch. 9 §. 4. not. 29.

(144) Pomp. Festus p. 28 29. Festus Pauli Diaconi p. 345. Julian. Orat. V. p. 176.

(145) Voyez la note précédente.

(146) Ovid. Fast. I. v. 289. Tzetz. ad h. L. p. 12. Stephan. de Urb. p. 275. Suid. in Samothrace III. 280. & in αμ' u ris Tom. I. p. 108. Hesychius. ci-d. chap. 3. §. 5. not. 4.

(147) Suidas Tom. II. 244. Clem. Alex. Cohort. ad Gent. Tom. I. p. 25.

(148) Plutarch. Quæst. Rom. 52. 63.

la garde de leurs troupeaux & de leurs charriots, comme une victime excellente & très-agréable à la Divinité. Le Guerrier offroit ses chevaux, & le Berger ses chiens. N'étoit-ce pas le plus grand sacrifice qu'ils pussent faire ?

En second lieu, les Peuples Celtes différoient des autres Payens dans la manière d'immoler les animaux, & d'offrir les sacrifices. Au lieu d'égorger les victimes, il leur étoit plus ordinaire de les assommer (149), ou de les étrangler. D'ailleurs, ils ne brûloient aucune partie des animaux qu'ils avoient sacrifiés, & à proprement parler, ils n'en offroient aux Dieux que la vie, ou, tout au plus, la tête (150) que l'on clouoit à un arbre consacré. Après quelques prières que le Sacrificateur prononçoit sur la victime, soit en l'offrant, soit en la disséquant, il la rendoit à celui qui l'avoit présentée pour la manger avec ses parens & ses amis, dans le Sanctuaire même où elle avoit été immolée, de sorte que le festin faisoit toujours la clôture des sacrifices, & des Assemblées Religieuses.

§. XIV. Il ne sera pas nécessaire d'entrer dans le même détail, par rapport aux autres parties du culte que les Peuples Celtes rendoient à leurs Dieux, parce qu'on a déjà eu occasion d'en parler fort au long dans les Livres précédens. Par exemple, on a vu que ces (151) Peuples chantoient dans leurs Assemblées, des hymnes sacrés destinés à les former, non-seulement à la piété, mais aussi à la bravoure, qui étoit la vertu dont ces Peuples faisoient le plus de cas. On a vu (152) encore que ces hymnes se chantoient au son des instrumens, & avec divers mouvemens du corps, de manière que chaque cantique avoit non-seulement son air, mais même sa danse particulière. D'après cela, comment seroit-on surpris que la danse, inséparable du chant des hymnes, fût une partie (153) du culte des Dieux parmi les Celtes. C'est aussi ce qui se pratiquoit parmi les autres Peuples Payens, & même au milieu des Juifs.

La coutume de célébrer des festins sacrés dans les Temples & dans les Sanctuaires (154) n'étoit pas plus particulière aux Celtes. Le Payen, regardant la Divinité comme apaisée par le sacrifice qu'il venoit de lui of-

Les autres parties du culte des Celtes étoient le chant des Hymnes & les Danses sacrées.

Les festins sacrés n'étoient point particuliers au culte des Celtes.

(149) Herodot. IV. 60. 61. Strabo XV. 732. 733.
(150) Ci-d. ch. 2. §. 18. not. 109. Agathias lib I. p. 18.
(151) Ci-d. Liv. II. ch. 10. p. 186. & suiv.
(152) Ibid. p. 188. & suiv.

(153) Ci-d. Liv. II. ch. 10. p. 192. 193. Liv. III. ch. 6. §. 3. not. 4 ch. 8. §. 7. not. 52. ch. 17. §. 3. not. 4.
(154) Ci-d. Liv. II. ch. 13. p. 237 Liv. IV. ch. 2. §. 22. ch. 3. §. 1. not. 5. §. 4. not. 38.

frir, exprimait sa satisfaction & sa reconnaissance en mangeant avec ses parens & ses amis, dans quelque endroit du Temple, cette partie des victimes qui leur étoit rendue par les Sacrificateurs; & l'on ne peut disconvenir que ces repas, pourvu qu'on n'y sortît pas des bornes de la sobriété & de la modestie, ne pussent servir à cimenter l'union qui doit naturellement régner entre les membres d'une même Société & d'une même Religion. On voit dans Hérodote (155), que Zamolxis, qui étoit le Souverain Pontife des Gètes, régaloit souvent dans sa retraite les Seigneurs de sa Nation, & qu'il profitait de cette occasion pour leur enseigner l'immortalité de l'âme. Il n'y avait en cela rien que de très-louable; mais il faut avouer qu'il se commettoit ordinairement d'étranges excès dans les festins que les Celtes faisoient à l'honneur de leurs Dieux.

L'on observera d'abord que ces festins se répétoient trop souvent. Par exemple, les Celtibères (156) passaient toutes les nuits où la Lune étoit pleine, à danser & à se réjouir avec leurs familles hors des portes. Toutes les fois que les Gaulois faisoient la cérémonie de cueillir le Gui de chêne, il falloit (157) « que l'on commençât par préparer un sacrifice & un festin au pied de l'arbre. »

2°. Ces festins duroient ordinairement (158) plusieurs jours, & quelquefois (159) des semaines entières. Que ne devoit-on pas craindre de ces excès?

D'ailleurs, les Celtes passaient toutes leurs fêtes à se goger de viandes, & à s'enivrer. Ce n'étoit pas assez d'y manger la chair des victimes que l'on avait immolées, il falloit y apporter encore (160) des provisions de toute espèce, & sur-tout de grands tonneaux de bière, que l'on ne manquoit jamais de vider pendant la solennité. Ainsi Saint Colomban, passant dans le territoire de Bregentz sur le Lac de Constance, y trouva les gens du Pays qui se préparaient à offrir un sacrifice à leur Vodan, & (161) au milieu de l'Assemblée, un grand tonneau de bière qui pouvoit tenir vingt barriques, plus ou moins.

3°. C'étoit encore pendant ces festins que l'on buvoit dans les cornes;

(155) Hérodote. IV. 95. Voyez ce qui a été dit de Zamolxis ci-d. ch. II. §. 28. not. 233. ch. IV. §. 12. not. 127.

(156) Ci-d. Liv. III. ch. 6. §. 3. not. 4.

(157) Plin. Hist. Nat. l. XVI. cap. 44. P. 312. pag. 554.

(158) Ci-d. Liv. III. ch. 9. §. 4. not. 22.

(159) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 3. not. 11.

(160) Ci-d. Liv. III. ch. 9. §. 4. not. 22.

(161) Vita S. Columbani ap. Duchesne. T. II.

& sur-tout dans les crânes que l'on conservoit pour cet usage (162) dans les Sanctuaires. Chacun des assistans étoit obligé de vider une coupe entière, premièrement en l'honneur (163) du Dieu *Vodan*, ou *Odin*, ensuite en l'honneur de la Terre & des autres Dieux. Après avoir bu en l'honneur des Dieux, on buvoit en l'honneur des Héros dont il étoit fait mention dans les cantiques que l'on chantoit pendant la solennité. Des Héros on passoit aux amis défunts & vivans : en un mot, on ne cessoit de porter de nouvelles santés jusqu'à ce que la boisson manquât.

4°. De-là il arrivoit que les fêtes des Celtes étoient un tems de crapule & de débauche, pendant lequel personne ne sortoit de l'ivresse. Quand un ennemi pouvoit les surprendre dans un de ces festins, il les (164) trouvoit endormis, & couchés sous les tables : le plus souvent on les assommoit avant qu'ils fussent éveillés. Les Capitulaires de Charlemagne (165) défendent aux Saxons qui avoient embrassé le Christianisme, de se rendre aux festins que les Payens célébroient à l'honneur de leurs Dieux. Cette Loi étoit conforme à l'esprit de l'Evangile. Tous ceux qui assistoient à ces festins, rendoient un hommage religieux aux fausses Divinités des Payens, & vuidoient une ou plusieurs coupes à leur honneur. C'étoit précisément ce que St. Paul appelloit (166) *boire le calice des Démon*s, & *participer à leur table*.

Grégoire-le-Grand (167) «avoit permis aux nouveaux convertis de » célébrer auprès des Eglises & à la louange du vrai Dieu, les festins » solennels que les Payens faisoient à l'honneur de leurs Divinités. » Cette condescendance étoit louable, parce qu'il s'agissoit d'une chose qui, en elle-même, n'étoit ni bonne, ni mauvaise ; les Apôtres avoient de

(162) Ci-d. Liv. II. ch. 3. no. 78. 88.

(163) Keyser p. 351. & seq.

(164) Voyez en un exemple dans Tacite Annal. I. 50.

(165) Capit. Karol. M. de Partibus Saxon. ap. Baluz. Capit. Tom. I. p. 254. Keyser p. 71. 331.

(166) « Considérez les Israélites selon la » chair : ceux d'entr'eux qui mangent de la vic- » time immolée, ne prennent-ils pas ainsi part » à l'autel ? Est-ce donc que je veuille dire » que ce qui a été immolé aux Idoles, ait quel- » que vertu, ou que l'Idole soit quelque » chose ? Non : mais je dis que ce que les

» Payens immolent, ils l'immolent aux Dé- » mons, & non pas à Dieu. Or, je désire que » vous n'ayez aucune société avec les Démon. » Vous ne pouvez pas boire le calice du Sei- » gneur & le calice des Démon. Vous ne pou- » vez pas participer à la table du Seigneur, en » mangeant le pain Eucharistique, & avoir part » à la table des Démon, en vous nourrissant » de ce qui a été offert aux Idoles. » I. Cor. X. 16. 20. 21.

(167) Gregorii M. Ep. ad Militem Abba- tom in Franciâ lib. IX. Ep. 71. ap. Du Fiesne Tom. II. pap. 36.

même permis aux Juifs Chrétiens d'observer les cérémonies de la Loi. La permission du Pontife Romain dégénéra bientôt en abus. Le lieu saint étoit profané par les abominations que l'on y commettoit, & qui font la suite naturelle de l'ivrognerie. Les festins que les Chrétiens faisoient près des Eglises, ou même dans les Eglises, étoient de véritables Bacchanales. Charlemagne se vit obligé (168) de les défendre. On ne fait si la Loi de cet Empereur remédia à l'abus, & si les festins dont il s'agit furent abolis dans les terres de son obéissance, mais il est constant que les Peuples du Nord ont conservé ces repas sacrés, long-tems après avoir reçu le Christianisme (169), & qu'ils y pratiquoient des cérémonies Payennes. Par exemple, on y vuidoit des coupes à l'honneur du Pere (170), du Fils, du Saint-Esprit, de la Sainte Vierge, de St. Etienne, de St. Nicolas, de St. Martin, & de tous les Docteurs de l'Eglise; en buvant à l'honneur de la Divinité (171) & des Saints, on leur faisoit des présens & des donations pieuses qui tournoient au profit des Prêtres.

CHAPITRE VI.

Des superstitions des Celtes.

§. I. SUIVANT le plan qu'on s'est proposé de suivre, on doit parler dans ce Chapitre, des superstitions des Peuples Celtes. Cet objet seul pourroit fournir la matière d'un gros Livre. Mais d'autres ont déjà écrit sur ce sujet. Il est d'ailleurs fâcheux de s'arrêter long-tems à des égaremens si marqués, & qui étoient l'opprobre de la raison, autant que de la Religion. On va donc traiter cette matière avec le plus de précision qu'il sera possible.

Les superstitions communes à tous les Peuples Celtes, peuvent être réduites à deux chefs généraux, les Divinations & la Magie.

Elles consistoient dans les Divinations.

§. II. A l'égard des Divinations, c'est une question célèbre dans les Ecoles, si ce qu'on appelle le futur contingent, peut être prévu par

(168) Capit. Kar. M. lib. II. Tit. 11. p. 925.

(169) Voyez la Dissertation de M. Keysser, qui a pour titre : *Disquisitiones de interdicto carnis equis usus, & comotationibus sacris majorum nostrorum.* in Antiquit. Sep. entr. p. 322. & seq. & Du Fresne Glossar. au mot *Bibere in amore sanctorum*, Tom. I. pag. 107. & à celui *Cornu*,

pag. 1340.

(170) *Ritus Nuptial Islordorum* ap. Keysser pag. 350. Christian. de scala in *vita Sancti Venceslei* p. 56. ap. Du Fresne p. 607.

(171) *Olaus Worinius ad Fastos Danicos* ap. Du Fresne p. 1340.

quelque

quelque intelligence que ce soit. Bien des Philosophes ont prétendu que, comme il n'y a aucune puissance qui puisse s'étendre à des choses impossibles & contradictoires, il n'est pas possible aussi d'acquérir une connoissance certaine des choses qui sont encore incertaines & contingentes. On peut voir dans Cicéron (1), de quelle manière ceux qui étoient d'un autre sentiment, se tiroient de cette difficulté. Au reste, la question est décidée pour tous ceux qui reconnoissent la Divinité des saintes Ecritures. On trouve dans les Livres de l'Ancien & du Nouveau Testament, un grand nombre d'Oracles qui ne permettent pas de douter que Dieu ne prévoie jusqu'aux événemens qui dépendent de la détermination libre de l'homme, & du concours de certaines circonstances qui pouvoient varier jusqu'à l'infini. Mais, sans rien ôter à la science de Dieu, il faut convenir, après cela, qu'entre les choses que l'homme souhaiteroit de savoir, & qu'il ne sauroit découvrir par ses propres lumières, il y en a une infinité que la sagesse de Dieu ne doit pas lui découvrir. Les causes secondes agissent, par exemple, sous la direction de la cause première; elles sont souvent des moyens & des instrumens dont Dieu se sert pour exécuter ses propres desseins. Il n'est donc pas à propos que l'homme soit instruit des vues & des desseins de Dieu, d'une manière qui le mette en état de troubler l'ordre des événemens, & de déranger le plan de la Providence.

Dans toutes les choses qui dépendent de notre liberté, l'homme est réduit à se servir de ses lumières, pour choisir entre le bon & le mauvais parti. Il n'est pas naturel que Dieu établisse un Oracle pour lui annoncer lequel des deux partis il prendra. Un homme veut-il savoir s'il sera heureux dans l'état de mariage? c'est une question qu'il doit décider par sa propre sagesse, parce que la solution du problème dépend de la bonté du choix qu'il fera, & des dispositions qu'il apportera lui-même à cet état. Enfin, il faut avouer que la Providence a pourvu à la tranquillité de l'homme, en déroband à ses regards des événemens absens & éloignés. Il voudroit avoir une connoissance claire de tout ce qui l'attend dans l'avenir, & le plus souvent il y trouveroit son supplice. La vue certaine d'un mauvais succès, ou d'un mal inévitable, ne seroit propre qu'à le décourager & à le tourmenter inutilement.

(1) Cicero de Divinat. lib. II. cap. 17. 18.

Les Peuples Celtes avoient, sur ce point, des idées toutes différentes. Reconnoissant que rien n'échappe à la science divine, ils en concluoient que l'amour que Dieu a pour la vérité & pour la justice, l'oblige à déclarer aux hommes toutes les choses qu'il leur importe de savoir, & qu'ils ne font pas en état de découvrir par eux-mêmes. Ainsi toutes les fois qu'il s'agissoit d'un cas douteux, ou d'une délibération importante, par rapport à laquelle il auroit été dangereux de se tromper, au lieu de décider la question par leurs propres lumières, ils préféroient de consulter la Divinité, dont les réponses étoient toujours infaillibles. Ils en concluoient encore que la Divinité résidoit dans toutes les parties de la Nature, dans l'air, dans l'eau, dans le feu, dans les animaux, & même dans l'homme, en qui elle produit des mouvemens naturels & indélibérés, on pouvoit aussi l'interroger & recevoir ses réponses par tous ces différens véhicules. La voix de la Nature étoit la voix même de la Divinité. Ces conséquences qui étoient fausses & insoutenables, comme on l'a montré ailleurs, servoient de fondement à la Physiologie, c'est-à-dire, à la science des divinations, parmi lesquelles il y en avoit qui étoient aussi dangereuses & aussi cruelles, qu'elles étoient vaines & superstitieuses.

Il y avoit plusieurs sortes de Divinations; la plus accréditée étoit le duel.

§. III. L'une des divinations les plus accréditées parmi les Celtes, c'étoit le duel, dont on a eu occasion de parler fort au long dans un des Livres (2) précédens. On ne doit le considérer ici qu'autant qu'il étoit une divination, un jugement de Dieu, dans lequel la Providence déclaroit à l'homme, d'une manière extraordinaire & surnaturelle, des choses qu'il n'auroit pu découvrir par d'autres voies. On recouroit à ce jugement dans deux cas principaux.

1°. Quand les Peuples étoient convoqués pour délibérer sur quelque sujet important, & que l'Assemblée avoit de la peine à se déterminer, soit parce que l'affaire étoit embarrassante & pleine de difficultés, soit parce que les avis étoient partagés, & dans une espèce d'équilibre, on prenoit le parti d'ordonner le duel, & de remettre à la décision de la Providence une question que les hommes ne pouvoient pas, ou ne vouloient pas décider. On voit, par exemple, dans Hérodote (3) « que les Scythes, nouvellement venus d'Asie, ayant attaqué les Cimmé-

(2) Ci-d. Liv. II. chap. 12. p. 216-224.

(3) Hérodote. IV. 11.

« riens dans leur Pays , les Chefs des derniers furent d'avis de résister à
 « l'ennemi , au lieu que le Peuple croyoit qu'il valoit mieux se reti-
 « rer. Les deux partis n'ayant pu s'accorder, il fut convenu que la ques-
 « tion seroit décidée par le combat d'un nombre égal de personnes ,
 « choisies de part & d'autre. » Selon les apparences , les Champions du
 Peuple remportèrent la victoire , puisque les Cimmériens abandonnerent
 leur Pays , & passèrent dans l'Asie-Mineure.

Cette même divination se pratiquoit aussi chez les Peuples de la
 Germanie (4). « Dans une guerre importante , dit Tacite , les Ger-
 « mains ont encore une autre façon de deviner quel sera l'événement.
 « A quelque prix que ce soit, ils font un Prisonnier , qu'ils forcent de se
 « battre avec un de leurs plus braves Guerriers. Les deux Champions
 « sont armés chacun à la manière de son Pays , & la fortune du vain-
 « queur semble pronostiquer celle de sa Nation. » L'histoire de Paul
 Diacre fournit un exemple d'un semblable duel (5). Les Lombards ayant
 demandé aux Asipites la permission de passer dans leur Pays , & ceux-ci ,
 après une mûre délibération , trouvant de la difficulté à accorder la de-
 mande , on demeura d'accord que chaque Nation fourniroit un Esclave ,
 pour décider le différent par le duel. Le Champion des Lombards ayant
 remporté la victoire , leur demande ne souffrit point d'opposition.

2°. On avoit encore recours au duel dans les causes criminelles , pour
 connoître de cette manière , la vérité de certains faits qu'il n'étoit pas pos-
 sible de découvrir par d'autres voies. Quand un homme étoit accusé de
 meurtre , d'adultère , d'empoisonnement , ou de quelqu'autre crime ca-
 pital , si l'accusateur ne fondeoit son action que sur des soupçons , des in-
 dices , ou sur d'autres demi-preuves , il étoit permis à l'accusé de de-
 mander à être reçu à se purger par le duel ; & souvent le Magistrat lui-
 même ordonnoit le duel , comme le seul moyen de découvrir la vérité.
 Cette Loi étoit bonne dans un certains sens. Elle empêchoit qu'un scé-
 lérat n'intentât témérairement une action qu'il étoit obligé de soutenir
 au péril de sa vie , supposé qu'elle se trouvât destituée de preuves suffi-
 santes (*). Mais , à d'autres égards , cette même loi étoit injuste & per-

(4) Tacit. Germ. cap. 10.

(5) Paul. Diac. Hist. Long. lib. I. cap. 9.
 pag. 357. 358.

(*) Cette assertion est entièrement incompré-

hensible. Le scélérat n'aura-t'il pas autant de
 bravoure pour soutenir ses crimes , que l'hon-
 nête homme pour défendre son innocence ?
 L'audace excite le premier : le second se re-

nicieuse, parce qu'elle donnoit toujours gain de cause au plus fort. Un homme brutal & méchant pouvoit hardiment accuser des innocens, & nier avec la même effronterie les crimes qu'il avoit commmis, pourvu qu'ils ne fussent pas avérés. Il étoit sûr de gagner sa cause par le duel, parce qu'il savoit mieux manier une épée.

Quoiqu'il en soit, on procédoit de cette manière devant les Tribunaux des Celtes. Les anciennes Loix y sont formelles. Voici ce que porte sur cet article, celle des Allemands (6). « Si un homme qui en accuse un autre de quelque crime capital, ne peut prouver son accusation, il sera permis à l'accusé de se justifier par la voie des armes. » La Loi des anciens Bavares dit (7) : « Si un homme accusé par un seul témoin d'avoir conspiré contre la vie du Duc, nie le fait, le témoin & l'accusé seront remis au jugement de Dieu. Qu'ils se trouvent en champ clos, & que l'on ajoute foi à celui auquel Dieu donnera la victoire. »

Cette divination étoit si accréditée parmi les Peuples Celtes, qu'on l'employoit souvent dans des cas qui pouvoient demeurer indécis, sans le moindre danger, ou qui pouvoient, au moins, se décider d'une manière plus naturelle & moins dangereuse. Par exemple (8), Grégoire de Tours rapporte que le Roi Gontrand, chassant sur le mont Vosge, trouva dans son chemin la carcasse d'un bœuf sauvage, & des marques qu'il avoit été tué par des Chasseurs. Le Garde-forêt ayant été mis là-dessus en prison, déclara que la bête avoit été tuée par un Chambellan du Roi, nommé Chundon. Comme celui-ci nia le fait, le Roi ordonna qu'on auroit recours au duel pour découvrir la vérité ou la fausseté de l'accusation. Le Chambellan (que son âge dispensoit, selon les apparences, de se battre lui-même,) choisit un de ses Neveux pour lui servir de Champion : les combattans ayant péri tous deux dans le combat, Chundon voulut se sau-

pose souvent sur le témoignage de sa propre conscience : celui-ci se fie sur la bonté de sa cause : celui-là n'a d'existence qu'avec le crime.
Note de l'Editeur.

(6) Leg. Alaman. Tit. XLIV. p. 375.

(7) Leg. Bajuvar. Tit. II. Leg. 2. p. 404. Leg. Alam. Tit. 84 p. 385. Tit. 89. p. 387. Tit. 94. p. 388. Leg. Bajuvar Tit. 8. Leg. 3. p. 417. Tit. IX. Leg. 4 p. 411. Tit. XI. Leg. 6. p. 424. Tit. 12. Leg. 8. p. 425. & Leg. 9. p. 426. Tit. 16. Leg. 1. 2. p. 432, 433. Leg. Ripuar.

Tit. 57. Leg. 2. p. 460. Leg. Saxon. Leg. 15. pag. 478. Leg. Anglor. & Verin. Tit. I. Leg. 2. pag. 482. Tit. 7. Leg. 4. pag. 484. Tit. 8. Ibid. Leg. Frifior. Tit. XI Leg. 3. pag. 495. Tit. 14. Leg. 4. p. 497. Leg. Longob. lib. I. Tit. I. Leg. 7. p. 515. Tit. III. Leg. 6. p. 518. Voyez aussi Du Fresne Glossar. in *Duallum*. T. II. p. 208. Schottelius de Antiq. Germ. Jur. cap. 28. p. 530.

(8) Gregor. Turon. lib. I. cap. 10. p. 442.

ver dans une Eglise ; il fut saisi , attaché à un poteau , & affommé à coups de pierres. Voilà , assurément , une grande cruauté , exercée par un Roi à qui on a prodigué les glorieux titres de *bon* & de *saint*. Grégoire remarque que Gontran témoigna ensuite beaucoup de regret de s'être tant précipité. C'est la meilleure manière de l'excuser. *Il avoua sa faute & passa condamnation* , dit l'Auteur. On a voulu aussi disculper ce Prince , en disant qu'il n'avoit fait que suivre , dans cette occasion , une coutume établie parmi les Francs. Mais cette réflexion n'excuse en aucune manière l'emportement de Gontran. Outre qu'il faisoit profession du Christianisme , les Loix mêmes des Celtes n'ordonnoient le duel que dans les cas où il s'agissoit de crimes capitaux , au lieu qu'il n'étoit ici question que d'une bagatelle. Il falloit être inhumain & barbare , au plus haut degré , pour exposer & pour sacrifier la vie de trois personnes ; dans la seule vue de savoir si un homme avoit chassé dans les plaisirs du Roi.

Vitiking le Saxon (9) fait mention dans son histoire , d'un duel qui fut ordonné pour décider une question de droit. Il s'étoit élevé , du tems de l'Empereur Othon I , un différent entre des Oncles & des Neveux , sur une succession. Les Oncles invoquoient le droit Saxon , selon lequel des freres qui survivent à un autre frere , héritent de ses biens , au préjudice des Neveux. Les Neveux , au contraire , s'appuyoient sur le droit Romain , suivant lequel les enfans du frere jouissent du droit de représentation. L'Empereur ne se sentant pas en état de juger le différent par ses propres lumières , fit convoquer les Etats de l'Empire pour l'examiner ; mais , parce que la Noblesse & les Députés des Villes ne purent s'accorder sur la question , ils convinrent , suivant l'usage de ce tems-là , de la décider par le duel. Enfin , Mariana rapporte (10) que les Espagnols s'étant partagés sur la fin de l'onzième siècle , entre l'office Romain & le Muzarabique dont les Goths s'étoient servis jusqu'alors , on les éprouva premièrement par le duel , & ensuite par le feu.

On voit bien que cette étrange manière de procéder , étoit fondée sur la persuasion que la Providence donnoit toujours gain de cause à celui qui avoit le droit & la justice de son côté. C'est ce que saint Agobard

(9) Vitikindus Saxo lib. II. ad an. 942.

(10) Ci-dessous. §. 13. no. 123.

observoit à l'égard des Bourguignons dans son Traité contre la Loi Gombette (11). « Ils croient que Dieu favorise celui qui remporte la victoire sur son frere. » Il paroît par une ancienne constitution qui se trouve dans le Recueil de Goldaste, que les Allemands raisonnoient de la même manière (12). « Quand un homme qui en a tué un autre sans témoin, déclare l'avoir fait en défendant son propre corps, on est obligé de l'en croire sur sa parole, soit qu'il mente, soit qu'il dise la vérité, parce qu'on ne peut lui contester la vérité du fait; mais on remet la décision au jugement de Dieu : les parens du défunt se présentent pour convaincre l'assassin d'imposture. C'est pour de semblables cas que le duel est ordonné. Ce que les hommes n'ont point vu, est parfaitement connu du Tout-Puissant; de sorte que nous devons avoir cette confiance en Dieu, qu'il décidera du duel, selon le droit & la justice. »

Il semble que la seule expérience auroit dû défabuser les Celtes de cette illusion, & les convaincre que dans un champ clos, non plus que dans un champ de bataille, la Providence ne fait point de miracle pour faire triompher du plus fort le plus foible qui a la raison & la justice de son côté, & pour faire succomber celui qui est véritablement coupable. Tous les jours ils voyoient périr ensemble dans les duels, l'accusateur & l'accusé, l'innocent & le coupable. D'ailleurs, il n'étoit pas possible qu'ils ne s'aperçussent souvent de ce que St. Avite, Evêque de Vienne, disoit à Gombault, Roi des Bourguignons (13) : « Nous voyons la force, ou l'adresse d'un combattant, l'emporter souvent sur la légitime possession, ou sur la juste demande de son adversaire. » Malgré cela, les Celtes ont conservé cette cruelle manière de deviner, pendant une longue suite de siècles. C'est une bonne preuve de leur férocité & du penchant qu'ils avoient à décider tous leurs différens par la force, au préjudice de toutes les Loix de la justice & de l'équité.

§. IV. L'on doit, cependant, remarquer, 1^o. qu'il n'étoit pas permis aux Particuliers de recourir à cette divination, de leur propre autorité. Le Magistrat avoit seul le droit de l'ordonner, & il ne le faisoit que dans les cas dont on a fait mention, c'est-à-dire, lorsqu'un homme étoit

(11) Agobard. adv. Leg. Gundobaldi cap. 7. 68.
Opp. Tit. I. p. 113.

(12) Goldasti Reichs-Satzung cap. 166. p. 67. (13) Avitus Viennens. apud Agobard. lib. adv. Leg. Gundob. cap. 19. p. 120.

accusé de quelque crime capital sur des soupçons & des indices qui ne formoient pas, à la vérité, une preuve complète, mais qui ne permettoient qu'on le déchargeât entièrement. Dans ces cas, les Juges s'employoient, avant toutes choses, à procurer un accommodement à l'amiable entre les Parties. Quand ils ne pouvoient pas y réussir, ils avoient coutume d'ordonner que l'accusé se purgeât par serment, & il falloit qu'un certain nombre d'hommes de sa connoissance, reconnus pour des gens dignes de foi, prêtassent en sa faveur, ce qu'on appelle le *serment de crédulité*. Ils juroient qu'ils avoient toujours connu le déposant pour un homme de probité, & que par cette raison, ils croyoient sa déposition véritable. On les appelloit *Sacramentales* ou *Compurgatores*. D'autrefois, c'étoit à l'accusateur que les Juges ordonnoient de confirmer son accusation par le serment. Mais, dans l'un & dans l'autre de ces cas (14), il étoit toujours permis à la Partie contraire, de s'opposer à la prestation du serment, & de déclarer qu'assurée de la bonté de sa cause, elle vouloit convaincre son ennemi par la voie des armes, à quoi le Magistrat étoit obligé de consentir. De-là vient que les anciennes Loix proposent ordinairement l'alternative du duel & du serment purgatoire, pour la décision des cas dont il s'agit ici. « *La Loi des Anglois ou Anglo-Saxons*, » (15) dit: Si quelqu'un est accusé d'avoir tué un homme noble, ou une » personne libre, & qu'il nie le fait, il faudra qu'il se purge par serment, » & que douze hommes jurent avec lui, ou qu'il se batte avec son ac- » cusateur. »

3°. Le duel n'étoit permis qu'entre des personnes d'une naissance & d'une condition égale. C'est ce que l'ancienne Loi des Saxons porte expressément (16). » Personne n'est obligé de répondre au défi d'un » autre, si celui qui fait le défi est d'une naissance inférieure, » c'est-à-dire, s'il n'est pas Gentilhomme. Le privilège du duel étoit tellement affecté à la Noblesse, parmi les Saxons, qu'il falloit faire preuve de ses quatre quartiers (17) pour y être admis.

4°. Les femmes, les mineurs, les vieillards, les infirmes avoient la permission de mettre en leur place (18) un Champion, pour soutenir leurs

(14) Leg. Burgund. Tit. 8. Leg. 2. p. 273. Tit. 45. p. 285.

(15) Leg. Anglor. Tit. 1. pag. 482. Tit. 8. p. 484. Voyez plusieurs loix de la même teneur Schottel. p. 530. 531.

(16) Land Rech. lib. III. Tit. 65. ap. Schottel. p. 352.

(17) Land Rech. Lib. I. Artic. 57. ap. Schob pag. 350.

(18) Leg. Frisior. p. 497. Longob. p. 582.

droits. Mais on accordoit rarement la même permission aux hommes qui étoient en âge & en état de se battre (19), sur-tout lorsqu'il s'agissoit de quelque affaire grave & importante. Les Champions étoient quelquefois des gens de qualité, que l'on choissoit parmi les parens ou les amis de l'accusé, ou qui se présentoient eux-mêmes pour défendre sa cause (*). Ainsi la Reine Gundeberge, ayant été accusée par un Gentilhomme nommé Adalulfe, d'avoir voulu empoisonner Chrodoalde, Roi des Lombards, son mari, les Ambassadeurs du Roi Clotaire, frère de la Reine, obtinrent qu'Adalulfe seroit obligé de justifier son accusation par le duel (20), « afin qu'on connût par le jugement de Dieu, si Gundeberge étoit innocente ou coupable. » Les parens de la Reine fournirent pour Champion un Gentilhomme nommé Pitton, qui tua Adalulfe. La bravoure du Champion rétablit entièrement l'honneur de la Reine : elle sortit en triomphe de prison, & fut reçue par Chrodoalde comme une femme injustement accusée. Mais le plus souvent les Champions étoient des gens de basse extraction, & même des esclaves que l'on payoit pour défendre une cause. Quoiqu'on ne leur donnât pour armes qu'un gros bâton (21) ou une massue avec un bouclier de bois pour se couvrir, ils ne laissoient pas de se faire beaucoup de mal, & il y en avoit souvent d'assommés. Au reste, un Champion qui avoit été vaincu étoit regardé comme infâme (22). Il ne pouvoit plus se battre, à moins que ce ne fût pour défendre sa propre cause ; encore falloit-il qu'il fut appelé : car il ne lui étoit pas permis de faire un défi.

5°. Quand on ne trouvoit pas une parfaite conformité entre les différentes dépositions des témoins que le Demandeur & le Défendeur produisoient pour établir un fait, les Juges avoient coutume d'ordonner que les témoins justifieroient leur déposition par le duel. Il falloit que de part & d'autre, ils choisissent dans leur nombre, un Champion pour soutenir leur cause, & dans ce cas, le Champion qui succomboit

536 & 634. Alaman. Tit. LVI. p. 377. Du Fresne. *in voce* campio. Tit. I. p. 795. & *seq.*

(19) Leg. Bajuvar. Tit. XI. cap. 5. p. 424.

(*) Comment n'est-il pas étrange de voir des hommes prêts à sacrifier leur vie juridiquement & de sang froid, pour les folies d'autrui ? Il n'y a guères d'exemples d'une semblable barbarie. Cette fureur étoignoit jusqu'au sentiment de la première loi naturelle, qui porte l'homme

à la conservation de son être. *Note de l'Éditeur.*

(20) Fredegar. cap. 51. apud Duchesne. T. I. pag. 755. Voyez en un autre exemple dans Paul Diacr. Rer. Longob. lib. IV. cap. 16.

(21) Leg. Longob. lib. II. Tit. 51. Leg. 10. pag. 643. & Tit. 55. Leg. 29. p. 662. Leg. Salic. p. 355. constitut. Sicul. lib. II. Tit. 37. Leg. 1. p. 781.

(22) Constit. Sicul. *Ibid.*

étoit

étoit puni comme parjure (23); on lui coupoit la main droite; mais les autres témoins (24) étoient reçus à racheter leurs mains, moyennant une grosse amende.

§. V. Il paroît assez, par ce qui vient d'être remarqué, que la Religion Chrétienne ne remédia pas à ce qu'il y avoit de cruel & de barbare, dans cette première sorte de divinations que les Celtes pratiquoient. Au contraire, le Clergé sanctifia en quelque manière le duel, soit en donnant des Confesseurs à ceux qui alloient se battre, soit en ordonnant que le combat en champ clos fut accompagné de certaines cérémonies & de certaines prières, qui en faisoient une acte de Religion parmi les Chrétiens, comme il l'avoit été parmi les Payens. On prioit Dieu « qu'il » voulût assister l'innocent, & décider le combat selon la vérité & la » justice. » Les Empereurs aussi, au lieu de remédier à l'abus, accordèrent à quelques Villes d'Allemagne, comme, par exemple, à celles de Nuremberg (25), & de Halle (26) en Suabe, des privilèges en vertu desquels elles avoient le droit de donner une pleine sûreté aux Gentilshommes qui venoient s'y battre, de marquer le jour & le lieu du combat, & de mettre au ban de l'Empire ceux qui refusoient de se rendre à l'assignation.

Il y eut, à la vérité, des Evêques & des Princes, qui reconnurent l'abus d'une procédure qui, au lieu d'être un jugement de Dieu, n'étoit, dans le fond, qu'une cruelle & barbare oppression. On trouve, par exemple, parmi les œuvres d'Agobard, Evêque de Lyon, un Traité qu'il avoit composé (27) « contre la Loi Gombette, & les détestables combats » qu'elle autorisoit, » & un autre Traité (28) « contre la damnable » opinion de ceux qui croyoient que Dieu manifestoit la vérité par les » épreuves du feu & de l'eau, ou par le duel. » Rotharis, Roi des Lombards, restraints considérablement les cas (29) où il étoit permis aux Magistrats d'ordonner le duel; il n'osa pas l'abolir entièrement, parce qu'un long usage l'avoit fait passer en Loi, au milieu de sa Nation, mais dans le fond, il reconnoissoit (30) que cette Loi étoit injuste &

(23) Voyez la not. 21. Capit. Karoli & Lud. Imp. lib. IV. l. 28. p. 895.

(24) Leg. Burgund. Tit. 45. p. 285. Tit. 80. pag. 298.

(25) Limnai jus public. in addit. ad lib. V. cap. 7. p. 750. 751.

(26) Goldast Reichs Satzung. cap. 170. Schot.

p. 250. Joh. Fet. Ludwig de Rebus Halensibus pag. 24. 25.

(27) Agobardi. Opp. Tom. I. p. 107.

(28) Ibid. p. 301.

(29) Leg. Longob. p. 656.

(30) Leg. Longob. lib. I. Tit. 9. cap. 23. pag. 530. lib. II. Tit. 55. l. 1. 2. 3. p. 556.

impie. Parmi les constitution de l'Empereur Frédéric second, il y en a une (31) « qui abolit le duel dans les causes criminelles, aussi-bien que » dans les affaires civiles, tant par rapport à la Noblesse & aux Barons, » qui s'offroient réciproquement le combat en champ-clos, que relativement aux témoins que l'on produisoit de part & d'autre. »

Cependant la constitution permet encore le duel, dans un petit nombre de cas ; par exemple, lorsqu'un homme étoit accusé d'homicide, d'empoisonnement ou du crime de Lèze-Majesté. Dans ces cas mêmes la Loi veut qu'on commence par les preuves ordinaires, & qu'on n'ordonne le duel que lorsqu'elles n'auront pas éclairci le fait dont il est question. Malgré ces restrictions (32), il ne laissoit pas d'y avoir bien de la barbarie dans la forme des duels que l'Empereur jugea à propos de conserver. On trouve encore qu'en 1291. l'Empereur Rodolphe accorda à la Ville de Friedberg un privilège (33), en vertu duquel aucun Habitant de la Ville ne pouvoit être cité devant un Tribunal étranger, ni obligé à défendre son droit par les armes, à moins que le Magistrat du lieu n'eût dénié la justice au plaignant. Le privilège est remarquable, parce qu'il prouve que les Villes qui jouissoient du *Kampfrecht*, c'est-à-dire, du droit d'ordonner le duel, étendoient leur juridiction sur tous les Membres de l'Empire.

Les bons réglemens dont on vient de faire mention, ne remédierent point à la fureur des Duels, ni à la superstition qui croyoit distinguer l'innocent du coupable par une semblable procédure. L'abus subsistoit encore dans le quinzième siècle, dans lequel on voit la Chambre Impériale de Rotweil (34) ordonner le Duel pour la décision d'une Cause qui étoit pendante devant son Tribunal.

Nous avons encore les anciennes Loix de quelques Peuples d'Allemagne, dans lesquelles la forme des Duels est réglée fort au long. On y voit de quelle manière les combats en champ clos, se faisoient (35) en Saxe, en (36) Suabe, & en (37) Franconie. Voici quelques-unes des

(31) Constit. Sicul. lib. II. Tit. 32. p. 778. Tit. 31. p. 778.

(32) Voyez le Titre 37 du même Livre.

(33) Limazzi jus Publ. lib. VII. cap. 17. num. 5.

(34) Anno 1450. Goldast Reichs. Satz. T. I. pag. 315.

(35) Specul. Saxon. lib. I. art. 63 & 93. Weichbildt. art. 35.

(36) Schwaben Spiegel cap. 70-73. Munster Co mog. lib. III. cap. 302. 305. Goldast Reichs Satzung. part. II. ad an. 1410.

(37) *Ordnung des Kampfs der Burgrauen und zu Nürnberg*, c'est-à-dire, l'Ordonnance qui régle

principales formalités qu'on y observoit. Quand un Gentilhomme venoit se plaindre d'un autre Gentilhomme, de la part duquel il prétendoit avoir reçu quelqu'outrage, ou souffert quelque injustice, le Magistrat établi pour recevoir la plainte, faisoit citer l'accusé à trois différentes reprises. S'il ne comparoissoit pas après la troisième citation, il étoit mis au Ban de l'Empire. (38), & en vertu de cette prescription, il étoit permis au premier qui le rencontroit, de le tuer. Quand les Parties comparoissoient, le Magistrat leur ordonnoit de plaider leur Cause, & après avoir entendu l'Accusateur & l'Accusé, il n'éparagnoit rien pour les obliger à finir leur querelle sans effusion de sang. Après avoir tenté inutilement un accommodement, les Juges indiquoient enfin le jour & le lieu du combat, ils faisoient prêter serment aux Parties d'observer religieusement les Loix du Duel, comme, par exemple, qu'ils se rendroient à l'assignation, qu'ils n'entreroient en Ville qu'avec une certaine suite, que l'accusé auroit le choix des armes, qu'il frapperoit le premier coup, &c.

Au tems marqué, le Magistrat faisoit enfermer & couvrir de fable ce qu'on appelloit le Champ-clos, auquel on donnoit ordinairement cent vingt pas de long sur quatre-vingt de large. Aux deux extrémités du champ, on dressoit pour chaque combattant une tente où il entroit avec son Confesseur & ses Chevaliers, que nous appellerions aujourd'hui les seconds. A l'entrée de chaque tente, on voyoit un cercueil, des cierges, des draps mortuaires, pour marquer, dit-on, que l'intention des combattans étoit de se battre à toute outrance, & qu'il falloit que l'un des deux y laissât la vie. Avant que le combat commençât, on faisoit l'échange des seconds, qui alloient visiter soigneusement la tente, les armes, & la personne même des tenans, qu'ils faisoient deshabiller, pour empêcher qu'il ne se commît de part & d'autre quelque fraude ou quelque maléfice (39).

Lorsque tout étoit prêt pour le combat, un Juge, nommé pour cela, donnoit trois signaux. Quand il crioit, pour la première fois, les

la forme des Duels dans le Burgavlat de Nuremberg. apud Linzium add. L. ad Juris Publici lib. V. cap. 7. p. 750. 751.

(38) Goldast Reichs Satz. T. I. p. 138.

(39) Ces maléfices sont aussi défendus dans une loi de Rotharis, Roi des Lombards. Leg. Longobard. lib. II. tit. 55. Leg. II. p. 658. Voyez encore Décret. Tassilonis Ducis, in Leg. Bajuvar. pag. 441.

combattans se levoient de leur siège ; quand il crioit , *pour la seconde fois* , ils se tenoient debout , chacun devant sa tente. Aussitôt qu'il avoit crié , *pour la troisième fois* , le combat commençoit de la manière & dans l'ordre prescrit par les Loix. Un Combattant qui , après avoir été blessé , se seroit rendu à son ennemi , devenoit infâme pour toute sa vie ; il ne lui étoit plus permis , ni de se faire raser , ni de monter à cheval , ni de porter les armes , encore moins d'exercer aucun emploi. Mais on entouroit honorablement ceux qui perdoient la vie , pendant que le Vainqueur justifié par le Jugement de Dieu , s'en retournoit couvert de lauriers , & jouissoit , sans contradiction , de ce qui avoit fait le sujet du Duel (40).

En voilà assez sur un abus qui a subsisté pendant une longue suite de siècles , à la honte de la raison & du Christianisme. Les Lecteurs permettront qu'on leur laisse le soin d'examiner , si depuis que le Magistrat n'ordonne plus les Duels , ils en sont devenus moins fréquens , & plus raisonnables. On crie tous les jours contre l'ancienne barbarie , & on ne s'apperçoit pas que nous enchérissions , à plusieurs égards , sur la férocité & sur la barbarie des anciens.

§. VI. Les Auspices étoient une seconde sorte de Divinations dont les Peuples Celtes étoient fort entêtés. Croyant que l'homme pouvoit être instruit de sa destinée , par le vol & par le chant des oiseaux , ils avoient grand soin de consulter un Oracle , dans toutes les affaires qui étoient pour eux de quelque importance. On a eu occasion d'indiquer , en plusieurs endroits de cet Ouvrage , sur quoi cette superstition étoit fondée. On le voit dans un mot d'Anarcharis que Plutarque nous a conservé. Il disoit (41) que les animaux suivoient les impulsions de la Divinité , de la même manière que l'arc & la flèche obéissent à un habile tireur , & la flûte à un bon Musicien ». Les oiseaux étant les organes de la Divinité qui réside dans la matière , & qui en dirige le mouvement , leur chant aussi-bien que leur vol , étoient des instructions qui avertissoient l'homme (42) de tout ce qui l'attendoit dans l'avenir.

Les autres Payens pensoient , sur cet article , de la même manière que

(40) Du Fresne a décrit , fort au long , les formalités qu'anciennement l'on observoit en France dans les Duels. Glossar. T. II. p. 218.

(41) Plut. Conv. Sep. Sept. cap. 23.

(42) Alian. Var. Hist. lib. II. cap. 31. ci-d. Liv. III. chap. 4. §. 12. not. 95. 96.

les Celtes. » Il n'y a point d'homme assez insensé , disoit Ammien-
 » Marcellin (43) , pour assurer que les Augures & les Auspices dépen-
 » dent de la volonté des oiseaux , qui n'ont aucune connoissance de
 » l'avenir. Mais Dieu dirige le vol des oiseaux , en sorte que leur
 » chant , ou leur vol , tantôt lent , tantôt rapide , annonce les choses
 » qui sont à venir. La bonté de Dieu se plaît à déclarer aux hommes par
 » cette voie , ce qui les attend , soit parce qu'ils le méritent , soit à cause
 » de l'affection que Dieu porte au genre humain ». Tout ce grand
 raisonnement d'Ammien - Marcellin n'a qu'un seul défaut , mais il est
 capital. Il suppose ce qui est en question , c'est-à-dire , que Dieu dirige
 le vol & le chant des oiseaux d'une manière qui avertit les hommes de
 leur destinée. Indépendamment des raisons qui montrent la folie de tou-
 tes les Divinations que les Payens pratiquoient , Cicéron fait un ré-
 flexion qui auroit été capable de désabuser pleinement tous ceux qui fai-
 soient quelque cas des Auspices , si la superstition permettoit à l'homme
 de raisonner & de faire attention à des vérités qui se présentent natu-
 rellement (44). » La Science des Auspices étoit appuyée sur un fonde-
 » ment si incertain , & les règles en étoient si différentes , & si opposées ,
 » que les Galates regardoient comme un Augure sinistre , ce qui passoit
 » chez les Romains pour un Auspice favorable ».

Quoi qu'il en soit , il est reconnu , que la science des Auspices étoit
 l'une des grandes études des Peuples Celtes (45). Les Espagnols (46) , les
 Gaulois (47) , les Germains (48) , les Pannoniens (49) , les Troyens
 (50) , les Phrygiens (51) , les Cariens (52) , les Perses donnoient tous
 dans ces visions. Cependant les Gaulois & les Germains passaient
 pour être plus expérimentés dans cette sorte de Divinations que les
 autres , c'est-à-dire , qu'entre tous les Barbares , il n'y en avoit point
 qui poussaient plus loin la superstition sur cet article.

Les Gaulois (53) avoient une soumission aveugle pour leurs Devins ;

(43) Ammian. Marcell. lib. XXI. p.
 Ovid. fastorum. lib. I. p. 447.

(44) Cicero de Divinitate. lib. II. cap. 76.

(45) Silius Ital. lib. III. v. 344. Lamprid.
 Alex. Sev. p. 927.

(46) Voyez les notes 53. 56.

(47) Voyez les notes 57-59. Tacit. Germ.
 cap. 10. & cap. 39. Amm. Marcell. lib. XIV.
 cap. 10. p. 50.

(48) Voyez la note 75. Spartian. Sever. p. 606.

(49) Cicero de Divinit. lib. I. cap. 29. Ser-
 vius ad Æneid. lib. III. v. 259. p. 299.

(50) Voyez la note précédente. Cicero de
 Divinat. lib. I. cap. 92. 94. Justin. XI. 7.

(51) Cicero de Divinat. lib. I. cap. 91. 94.

(52) Cicero de Divinat. lib. I. cap. 90.

(53) Diodor. Sicul. lib. V. p. 213.

parce qu'ils prédisoient l'avenir par les Auspices, & par l'inspection des victimes. On voyoit souvent des Peuples entiers (54), quand ils entreprenoient quelque expédition, se laisser conduire par les oiseaux, & suivre ces animaux comme des guides que la Providence elle-même leur donnoit. Les particuliers, & sur-tout, les grands Seigneurs, n'entreprenoient rien d'important, sans avoir premièrement consulté cet Oracle. Nous avons vu, par exemple, que Divitiac, l'un des Chefs des Eduens, du tems de Cicéron (55), se vançoit de prévoir l'avenir par les Auspices, & par des conjectures tirées de la Physiologie. Déjotarus, Roi des Gallo-Grecs, avoit aussi la foiblesse de déférer beaucoup à ces présages; & pour montrer qu'il ne le faisoit pas sans raison, il racontoit à Cicéron (56) qu'un Aigle lui avoit sauvé la vie. Il comprit par la route que cette Aigle tenoit, qu'il devoit retourner sur ses pas; &, effectivement, la chambre où il devoit coucher, s'il avoit poursuivi son chemin, s'enfonça la même nuit.

Les Germains ne différoient pas des Gaulois (57). Ils étoient attachés aux Auspices, & aux sorts, autant & plus qu'aucun autre Peuple. Aussi vante-t-on beaucoup l'habileté avec laquelle ils expliquoient tout ce qui étoit signifié par le vol & par le chant des oiseaux. On n'est pas surpris de trouver de semblables éloges dans des Auteurs Payens, ils ajoutoient foi à ces bagatelles. Mais on a peine à comprendre que les Juifs & les Chrétiens aient pu y souscrire. Par exemple, Procope rapporte (58) » qu'Hermigile, Roi des Varnes, se promenant un » jour à la campagne, avec quelques Seigneurs de sa Cour, aperçut » sur un arbre un oiseau qui croassoit beaucoup. Soit qu'il entendît » le langage des oiseaux, soit qu'il en fît semblant, ou qu'il eût quelque autre certitude de sa mort prochaine, il déclara d'abord à ceux » qui étoient avec lui, qu'il mourroit au bout de quarante jours ». Ailleurs il remarque (59) qu'Attila étant sur le point de lever le siège d'Aquilée, aperçut des cigognes, qui se retiroient d'une tour de la Ville. Un Auspice si favorable l'ayant obligé à recommencer le siège, la Tour

(54) Justin XXIV. 4. Livius V. 34.

(55) Cicero de Divinat. lib. I. cap. 90. ci.d. chap. IV. §. 8. not. 58.

(56) Valer. Maxim. lib. I. cap. 4. finc. Cicero Divinat. lib. I. cap. 26.

(57) Tacit. Germ. ca. 10.

(58) Procop. Gotth. lib. IV. cap. 20. p. 621.

(59) Procop. Vandal. lib. I. cap. 4. p. 136. Jornand. Get. cap. 43.

que les Cigognes avoient quittée , s'écroula tout à-coup , & ouvrit aux Huns un libre passage pour entrer dans la Ville. Procope qui tenoit ces faits de quelque Auteur Payen , devoit-il les rapporter sans indiquer ce qu'il pensoit du langage des bêtes , & de la sottise des hommes qui observoient le chant & le vol des oiseaux , comme autant d'Oracles infaillibles.

Joseph raconte aussi (60) » qu'Agrippa, fils d'Aristobule , & petit-
» fils d'Hérode-le-Grand , étant prisonnier à Rome , sous l'Empire de
» Tibere , & prenant l'air dans la cour de la Prison , un hibou vint
» se reposer sur un arbre contre lequel ce Prince étoit appuyé. Un
» Germain qui étoit prisonnier avec Agrippa , & qui remarqua la posi-
» tion de l'oiseau , lui annonça que cet augure lui présageoit , non-
» seulement sa délivrance , mais encore une grande élévation. Il l'avertit ,
» en même tems , que , quand il verroit paroître une autre fois ce même
» oiseau , il n'auroit plus que cinq jours à vivre ; ce qui ne manqua pas
» d'arriver comme le Germain l'avoit prédit. Tibere étant mort quelques
» mois après , Agrippa fut relâché , & renvoyé dans ses Etats , avec de
» riches présens. Mais un jour qu'il célébroit à Césarée des jeux solem-
» nels en l'honneur de l'Empereur Claude , il vit le hibou & mourut au
» bout de cinq jours «.

Joseph étoit trop habile homme pour ajouter foi à un conte si ridicule. Il a fait dans d'autres endroits de son Histoire , des réflexions fort judicieuses sur la vanité des Auspices. Cependant il rapporte ici la Fable du Hibou , avec une gravité qui semble insinuer qu'il n'avoit aucun doute , ni sur la vérité du fait , ni sur la certitude du présage qu'on en avoit tiré. On en voit aisément la raison. Cet Historien étoit grand Courtisan. Comme il vouloit que ses Ouvrages fussent lus par des Romains , il leur fait souvent sa cour aux dépens de la vérité , & de sa conscience. Tantôt il supprime les miracles du Vieux Testament , parce qu'il appréhende qu'ils ne trouvent aucune créance dans l'esprit des Etrangers , tantôt il diminue la gloire des miracles qu'il est obligé de rapporter , pour les rendre moins incroyables. Ici il passe aux Payens une prétendue Prophétie , afin qu'on ne lui conteste pas les Oracles dont les Juifs étoient dépositaires.

(60) Joseph , Histoire des Juifs. Liv. XVIII. chap. 8. p. 239. Liv. XIX. chap. 7. p. 320. de la version d'Abblancourt.

§. VII. Pour revenir à notre sujet , il y a beaucoup d'apparence que la superstition dont on vient de parler , tiroit son origine des simples Celtes , qui la communiquèrent ensuite aux autres Payens. Les Grecs & les Latins avouent eux-mêmes , que la doctrine des Auspices n'étoit pas de leur invention. Les Romains tenoient leurs Divinations (61) des Etrusques. On a vu dans le premier Livre de cet Ouvrage , les raisons qu'on a (62) de regarder les Etrusques comme un Peuple Celte. Les Grecs reconnoissent aussi (63) que les Phrygiens & les Cariens commencèrent les premiers à faire des observations sur le vol des oiseaux , & que c'étoit de-là que la science des Augures avoit passé en Grèce. On aura occasion de montrer dans l'un des Livres suivans , que les Phrygiens & les Cariens étoient du nombre des Peuples Scythes , qui passèrent de la Thrace dans l'Asie mineure , où ils établirent les Royaumes de Troye , de Lydie , de Bithynie , de Phrygie , de Carie , & plusieurs autres.

Au reste , il en fut de la superstition que l'on vient de représenter , comme des autres dont on a déjà fait mention. Elle subsista parmi les Celtes , après même qu'ils eurent reçu le Christianisme. On peut en juger ainsi par les Loix des Visigoths (64) , & des Lombards , qui défendent les Auspices , & , sur-tout , par la sévérité de l'Edit de Theodoric , Roi d'Italie , qui , faisant profession de tolérance (65) , ne laisse pas de condamner au dernier supplice ceux qui participeront à ces superstitions Payennes. S'il faut en croire Procope , Genferic , Roi des Vandales , déféroit aussi aux Auspices , quoi qu'il fût Chrétien (66). Il relâcha Marcien , qui dans la suite , fut Empereur , parce qu'il avoit vu une Aigle descendre sur ce prisonnier , & voltiger au-dessus de sa tête , pour lui faire ombre , pendant qu'il dormoit au sommeil. Regardant cet Auspice comme un présage de la prochaine grandeur de Marcien , Genferic voulut s'en faire un ami , en le mettant en liberté , & lui fit prêter

(61) Ci-dessous. §. 9. not. 72 73.

(62) Gi-d. Liv. I. chap. 10. pag. 56. 61. 62.

(63) Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 16. pag. 361. Suidas. in *ωνυσσων* Tom. II. p. 67 2. Plin. H. N. VII. 56.

(64) Leg. Visigoth. lib. VI. tit. II. Leg. I.

pag. 124. 126. Leg. Longob. p. 635. Ces loix n'ont été rédigées par écrit , qu'après que les Visigoths & les Lombards eurent embrassé le Christianisme.

(65) Edict. Theodorici regis p. 255.

(66) Procop. Vandal. lib. I. cap. 4. p. 185.

serment ;

serment, en même tems, qu'il ne tourneroit jamais ses armes contre les Vandales.

§. VIII. Ce que l'on vient de dire des observations que les Peuples Celtes faisoient sur le vol & sur le chant des Oiseaux, doit s'entendre encore des autres animaux. Regardant les Brutes comme les organes d'une Divinité (67) qui les animoit, & qui en dirigeoit toutes les opérations, ils faisoient attention à l'aboyement d'un chien, aux hennissemens d'un cheval, au sifflement d'un serpent; ils en tiroient mille présages pour l'avenir. Comme on en a déjà produit plusieurs exemples (68), il suffira de rapporter ici ce que Tacite disoit, sur cet article, des Germains (69) : » C'est une chose particulière à cette Nation, » de faire attention aux présages & aux avertissemens qu'ils tirent des » chevaux. Ces chevaux qui sont blancs, & qu'on ne charge d'aucun » travail qui regarde les mortels, sont nourris aux dépens du Public, » dans les bois & dans les forêts sacrées dont nous avons parlé. On » les attèle au Char sacré; ils sont accompagnés par le Sacrificateur, par » le Roi, ou par le Chef de la Cité, qui en observent le souffle & les » hennissemens. Il n'y a point d'Auspice auquel, non-seulement le petit » Peuple, mais même les Principaux & les Sacrificateurs ajoutent plus » de foi. Se regardant comme les Ministres des Dieux, ils croient que » ces chevaux en sont les confidens ». On sçait que les Perses avoient la même superstition, & l'on peut voir, dans les Commentaires sur cet endroit de Tacite, la parfaite conformité qu'il y avoit, par rapport à cet article, entre ce Peuple de l'Orient, & les Germains.

§. IX. Comme les Celtes tiroient des présages de toutes les actions des Brutes, ils en cherchoient aussi dans la constitution de l'animal, & dans la disposition de ses parties. C'est un autre fait que l'on peut supposer ici, parce qu'on a fait voir ailleurs que la plupart de leurs Sacrifices étoient Divinatoires. (70). Ils immoloient des hommes & des animaux, pour chercher leur destinée dans les entrailles des victimes. On doit seulement ajouter ici deux réflexions.

La première, c'est que les Celtes pouffoient, à cet égard, la superstition beaucoup plus loin que les autres Payens. Ils tiroient des présages,

(67) Ci-d. Liv. III. ch. 4 §. 11. & suiv.

(68) Ibidem.

(69) Tacit. Germ. cap. 10.

(70) Ci-dessus, ch. II. §. 24. not. 294. ch. V.

§. 6. & 12.

aussi bien que les Grecs & les Romains, de la disposition du cœur; du foie, & des intestins d'une victime. Mais, outre cela (71), le battement des artères, la manière dont la victime tomboit par terre, après avoir été frappée, la forme & la grandeur de l'ouverture que faisoit la lance, ou l'épée, dont on se servoit pour l'égorger, la palpitation des membres, la manière dont le sang ruisseloit des veines, tout cela étoit l'objet de l'attention des Devins.

La seconde réflexion, c'est que les Romains rapportoient l'origine de cette sorte de Divinations (72) aux Etrusques, c'est-à-dire, au Peuple Celte le plus voisin de leur Pays. C'est de-là qu'ils avoient reçu cette belle science, qui étoit véritablement née en Etrurie, puisqu'elle avoit pour Auteur un Etrusque nommé (73) Tages, que la terre avoit produit immédiatement (74), selon les uns, & selon d'autres (75), par son mariage avec un Génie qui étoit fils de Jupiter.

§. X. On a remarqué dans le Livre précédent (76), que l'on accusoit les Celtes de déifier les Elémens, parce qu'ils assignoient à chaque Elément un ou plusieurs Génies, qui en avoient la conduite. L'Elément étoit, selon la Doctrine de ces Peuples, le corps ou le véhicule d'une Divinité subalterne, qui le dirigeoit d'une manière sage, pleine de vues profondes, tant pour le présent que pour l'avenir. Cette Doctrine servoit de fondement aux Divinations qui se faisoient par les Elémens, & dans lesquelles on consultoit, non le corps matériel, mais l'intelligence qui y résidoit. Les Romains, qui tenoient leurs Divinations des Etrusques, présageoient l'avenir & s'instruisoient de leur destinée, selon la remarque de Varron (77), par le moyen de la terre, de l'eau, de l'air & du feu. Il en étoit de même des Celtes. Ils consultoient par leurs Divinations, tantôt les Intelligences qui résidoient sur la terre (78), dans les arbres, & dans les animaux; tantôt celles qui, habitant les régions de l'air, présidoient aux vents & aux tempêtes, & dirigoient le vol ou le chant des oiseaux; tantôt celles qui avoient leur siège dans

(71) Ci-dess. ch. IV. §. 14. not. 141. ch. V. §. 9. not. 92. §. 12. not. 132. 133. Jornandès dit quelque chose de semblable des Huns. Jornand. cap. xxxviii. p. 665.

(72) Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 16. p. 161. Lucan. I. v. 635.

(73) Servius ad Æneid. VIII. v. 390.

(74) Cicero, Divin. lib. II. cap. 50. *Popm* aussi Ovid. Metam. XV. v. 558.

(75) Festus.

(76) Ci-d. Liv. III. ch. 4.

(77) Fragm. Varron. p. 472. Edit *Popm*. p. 472.

(78) Ci-d. ch. II. §. 19. not. 124.

l'eau & dans le feu. On a encore à parler de ces deux dernières sortes de Divinations.

Le feu du Ciel faisoit parmi les Hébreux, la matière d'une infinité de réflexions. On peut voir dans (79) Plin, & dans (80) Sénèque, les étranges superstitions où ils donnoient sur cet article. Ayant pour principe que la foudre signifie toujours quelque chose, & que les Dieux ne lancent le Tonnerre que pour donner des avertissemens aux hommes (81), ils observoient avec un très-grand soin, l'heure & le moment où la foudre étoit tombée, aussi bien que l'endroit du Ciel d'où elle étoit partie. Ils disoient qu'il y avoit onze différentes sortes de foudres qui étoient des présages, tantôt pour les Etats, tantôt pour les Familles, tantôt pour les Particuliers, sur-tout pour ceux qui formoient un établissement, & qui entroient dans l'état du mariage.

On ne peut guères douter que la Physiologie des Celtes n'enseignât quelque chose de semblable. Paul Diacre rapporte (82) » que pendant les nœces d'Autharis, Roi des Lombards, avec Théodelinde, » Princesse de Bavière, la Foudre tomba dans le Jardin du Roi, & » qu'un Devin donna à Agilulfe, Duc de Turin, l'interprétation de » ce signe. Il marquoit que la Reine seroit bientôt femme d'Agilulfe. » Voilà un présage pour des personnes qui entroient dans l'état du mariage ; en voici un autre qui annonce un changement dans l'Etat.

Suétone rapporte (84) que l'Empereur Domitien interrogea & condamna au dernier supplice, le jour qu'il fut assassiné lui-même, un Devin qu'on venoit de lui envoyer d'Allemagne, & qui ayant été consulté sur un coup de foudre, avoit prédit qu'il arriveroit une révolution dans le Gouvernement. Dion rapporte ce fait d'une manière plus étendue. Voici les paroles, ou plutôt l'extrait que Xiphilin nous en a donné (85). » Larginus Proclus prophétisa publiquement en Germanie, que Domitien mourroit le jour qu'il fut assassiné. Le Gouverneur de la Province l'ayant envoyé là-dessus à Rome, il fut in-

(79) Plin. Hist. Nat. lib. 2. cap. 52-55.

(80) Senec. Nat. Quæst. lib. II. cap. 32. 39.

41. 48. 49.

(81) Senec. Nat. Quæst. lib. II. 32. Voyez aussi Diod. Sic. V. 219.

(82) Silius dit aussi des anciens habitans de la Galice qu'ils envoyèrent une jeunesse parfai-

tement instruite dans la Science des Divinations, Silius lib. III. v. 344.

(83) Paul. Diac. Hist. Long. lib. III. cap. 14. p. 389.

(84) Sueton. Domit. cap. 16.

(85) Xiphilinus ex Dion. lib. LVII. p. 767.

» introduit devant Domitien, & assura en sa présence que la chose ar-
 » riveroit comme il l'avoit prédite. L'empereur le condamna à la mort,
 » & ordonna en même tems, que l'on différât son supplice jusqu'à ce
 » que le danger que lui annonçoit cet homme fût passé. Cependant les
 » choses tournerent tout autrement. Domitien ayant été tué le même
 » jour, le Devin échappa au supplice, & reçut de Nerva un présent
 » de cent mille drachmes».

On voit dans cette historiette, un Devin Allemand, ou instruit en Allemagne, qui étoit persuadé que les règles de son art étoient sûres & infaillibles. C'est tout ce qu'on peut conclure des passages que l'on vient de rapporter. Tout homme qui voudra les comparer exactement, trouvera que du tems de Suétone, on ne publioit autre chose, sinon qu'un Devin, ayant été consulté en Germanie sur un coup de foudre, prédit qu'il arriveroit un changement dans l'Etat. Une semblable Prophétie ne pouvoit manquer de s'accomplir tôt ou tard. Depuis le tems de Suétone, jusqu'à celui où Dion Cassius écrivoit, il y a plus de cent ans. Dans cet intervalle, on avoit brodé l'Histoire, en y ajoutant différentes circonstances, qui en augmentoient le merveilleux.

Autres sortes
de Divina-
tions. Epreu-
ve du feu.

§. XI. On voit dans ce qui vient d'être rapporté, que les Celtes; comme les Etrusques, tiroient du feu du Ciel certaines Divinations par lesquelles ils prétendoient dévoiler les secrets de l'avenir. Les Divinations que ces Peuples fondoient sur le feu naturel & terrestre, avoient, au contraire, pour but de manifester la vérité de certains faits, qu'il n'étoit pas possible d'éclaircir par d'autres voies. Elles étoient du nombre de ces procédures extraordinaires que les anciens appelloient (86) *Ordalia*, parce qu'on les regardoit comme un *Jugement de Dieu* (87), dans lequel la Providence déclaroit, d'une manière immédiate, si un homme étoit coupable, ou innocent, des méchantes actions qu'on lui imputoit.

Quand des personnes accusées ou soupçonnées de quelque crime capital, n'étoient pas dans le cas de se purger par le Duel, le Magistrat avoit coutume de les assujettir à l'épreuve du feu. Ainsi la Loi des an-

(86) *Urtheil* autrefois *Ordel*, est un mot Allemand qui signifie une Sentence, un Jugement.

(87) Une Constitution de Charles-Magne

meurtre doit être examiné par le Jugement de Dieu, & toucher, pour cet effet, neuf barres de fer rouge. Carol. Mag. addit. ad Leg. Salic. de anno 803. pag. 352.

« tiens Francs ordonne (88) » que les Esclaves se purgeront des crimes dont ils sont accusés, en mettant les mains au feu ». Celle des Anglois porte (89) » qu'une femme accusée d'avoir empoisonné, ou fait assassiner son mari, fournira son plus proche parent pour la justifier par la voie du Duel. Si elle ne trouve point de Champion, on la soumettra elle-même à l'examen, en lui faisant toucher neuf barres de fer rouge ». On trouve aussi dans l'ancienne Loi des Saxons, connue sous le nom de *Sachsen-Spiegel* (*Speculum Saxonicum* (90), » qu'un homme qui a été convaincu de larcin, ou de brigandage, étant déchu par là de son droit, (c'est-à-dire, du droit de déposer) ne pourra être reçu à se purger par serment. Il faudra qu'il choisisse entre ces trois moyens de justification, ou de porter un fer chaud, ou de mettre le bras dans une chaudière d'eau bouillante, & de l'y enfoncer jusqu'au coude, ou enfin de défendre sa cause par le Duel ».

Il est connu que l'épreuve du feu se faisoit de trois manières différentes. La première, & la plus usitée, étoit ce qu'on appelloit le Jugement du fer rouge, *Judicium ferri candentis* (91). On faisoit rougir au feu, selon que l'accusation étoit plus ou moins grave, une, deux, trois, & jusqu'à neuf petites barres de fer, du poids d'une (92) à trois livres. Après qu'un Prêtre avoit récité certaines Prières sur le fer, l'Accusé le prenoit la main nue, & alloit le jeter à neuf pieds de-là. Ensuite on enveloppoit la main & on cachetoit l'enveloppe, pour ne l'ouvrir qu'au bout de trois nuits. Si la main se trouvoit alors malade, celui qui avoit subi l'épreuve étoit regardé comme coupable, & puni comme tel. On le déclaroit au contraire innocent, quand la main ne paroissoit point endommagée. Ainsi les Historiens rapportent (93) que Charles-Chauve, disputant aux Enfants de son Frere Louis le Germanique,

Manière dont
se faisoit l'é-
preuve du
feu.

(88) Leg. Ripuar. Tit. 80. p. 454. tom. 2^e. pag. 455.

(89) Leg. Angl. & Verin. Tit. XIV. p. 485. Voyez aussi Dufresne, Gloss. in *Annejuramentum*.

(90) *Sachsen-Spiegel*. lib. I. Art. 13. Schottel. pag. 544.

(91) Voy. les Formules de Marculphe p. 1306 Schottelius p. 543. 551. Du Frene Gloss. in voce *Ign. Judic.* p. 20. Spelman. Concil. Anglic. Dec. pag. 404.

(92) C'est ce qu'on appelloit *Ladam simplicem* ou *triplicem*. Hagenb. Germ. Med. Diss. 3. §. 12. Gerike, pag. 118. Dufresne, in voce *Ign. Jud.* pag. 20. Lada, p. 218.

(93) Annal. Franc. Bertin. ad ann. 876. Dufresne, Gloss. p. 308. Schottel. pag. 547. Ce n'est pas ici le lieu d'examiner si le fait est vrai. Il est constant, au reste, que cette épreuve étoit commune, & même ordonnée par les Loix, du tems de Charles-Magne. Voyez la note 87.

une partie de la succession de leur père, ceux-ci soutinrent leur droit par l'épreuve de trente hommes, dont dix subirent l'épreuve de l'eau froide, dix, celle de l'eau bouillante, & les dix autres touchèrent un fer rouge sans se brûler. Les fers qui servoient à cet usage, sont ordinairement appelés *Vomer*, parce qu'ils avoient la forme d'un soc de charrue, & quelquefois (94) *Chirotheca*, parce qu'on y employoit une espèce de gant de fer, dans lequel l'accusé fourroit le bras jusqu'au coude.

L'épreuve du feu se faisoit, en second lieu, avec des charbons allumés, que l'accusé recevoit dans ses habits, & qu'il portoit à une certaine distance, en les serrant contre son corps. Grégoire de Tours en fournit deux exemples. Le premier est celui de Brice (95), successeur de saint Martin. Accusé d'être le père d'un enfant dont sa Blanchisseuse étoit accouchée, il se fit apporter l'enfant, & lui adressa ces paroles : « Je vous conjure par Jésus-Christ, Fils du Dieu Tout-Puissant, de déclarer en présence de toute cette Assemblée, si c'est moi qui vous ai engendré ». L'enfant qui n'avoit que trente jours, ne laissa pas de répondre fort distinctement : *Vous n'êtes pas mon père*. Mais, comme le Peuple ne se rendoit pas à ce miracle, qu'il attribuoit à quelque Art magique (96), Brice, pour prouver encore mieux son innocence, mit des charbons allumés dans sa robe, les serra contre sa poitrine, & les porta de cette manière jusqu'au tombeau de saint Martin, devant lequel il jeta les charbons, & montra au Peuple, qui l'avoit suivi en foule, la robe qui n'avoit souffert aucun dommage, non plus que la personne (*). L'autre exemple est celui de Simplicius, Evêque d'Autun (97), qui prouva de la même manière, qu'il n'avoit point touché sa femme, depuis qu'il étoit parvenu à l'Episcopat, quoi qu'elle eût toujours demeuré dans la même maison que lui.

Enfin l'épreuve du feu se faisoit encore d'une troisième manière. On

(94) Voyez Ci-dessous §. 12. note 122.

(95) Gregor. Tur. lib. I. pag. 272 lib. II. cap. 1. de l'Edition de Morel.

(96) Greg. Tur. Ibid.

(*) Voilà, ce me semble, une très-puissante raison de douter du prétendu miracle. Celui qui avoit pu faire parler un enfant de 30 jours, ne pouvoit-il pas bien plus facilement garantir

son corps & ses habits de l'action du feu ? Les Peuples pouvoient-ils être plus affectés du résultat de l'épreuve, que d'un fait aussi marquant que la parole dans la bouche d'un enfant de cet âge. Grégoire de Tours a trop souvent ajouté foi à des bruits populaires. *Note de l'Editeur.*

(97) Greg. Turon. de Glor. Confess. cap. 76.

obligeoit l'accusé (98) de marcher, nuds pieds, sur des charbons ardens, ou sur des barres de fer rouge.

§. XII. Il est certain que les différentes épreuves, dont on vient de parler, sont fort anciennes, & on ne peut guères douter qu'elles ne tirent leur origine du Paganisme. Autant qu'il est possible de le sçavoir, Sophocle est le premier qui en ait fait mention dans sa Tragédie d'*Antigone*. Après que cette Princesse eut enlevé le corps de Polynice, son frere, les Gardes dont elle avoit trompé la vigilance, dirent à Créon, Roi de Thèbes (99) : » Nous sommes prêts de toucher un fer rouge, » & de passer au travers du feu, en prenant les Dieux à témoin » que nous n'avons point commis cette action, & que nous ne sommes » point complices de celui qui en a conçu le dessein, & qui l'a exécuté ». Comme les Tyrans, qui usurpoient la Souveraine Puissance dans les Villes libres de la Grèce, confioient ordinairement la garde de leur Personne à des Thraces, & à des Illyriens, Sophocle fait tenir aux Gardes de Créon, un langage qui convient à des Barbares, & qui fait allusion aux moyens de justification établis dans leur Pays. Cela étoit fort naturel. Mais on se tromperoit beaucoup, si on prétendoit conclure de ce passage, que l'épreuve du feu fut en usage parmi les Grecs, du tems de Sophocle, ou dans le siècle de Créon; les Historiens n'en font absolument aucune mention.

Plusieurs Auteurs Latins ont observé (100) que dans une solemnité qui se célébroit tous les ans sur le Mont-Soracte, les gens d'une certaine famille que l'on nommoit les *Hirpiens*, passaient nuds pieds, & sans se faire aucun mal, sur un grand brasier, & qu'en cette considération, ils étoient exemts de toute sorte de charges. On ne doutera pas que cet usage ne tirât son origine de l'ancienne Religion des Peuples de l'Italie, si l'on veut se rappeler ce qui a été remarqué ailleurs (101), que la Fête dont il s'agit, étoit consacrée au Père *Dis*. Il y avoit de même, en Cappadoce, un Temple de Diane (102), où les Prêtresses de

(98) Ci-dessous, §. 12. note 10. Schottel. pag. 543.

(99) Sophocl. *Antigon.* pag. m. 210.

(100) Plin. *Hist. Nat. lib. VIII* cap. 2. p. 10.
Strabo, *lib. V*. p. 228. Virg. *Ænéid. XI*. v. 787.
Voyez aussi Silins, *lib. V*. v. 173. Solin,

cap. 8. pag. 184. cap. 2, pag. 11. de l'Edit. de Sanmaise.

(101) Ci-dessus, *liv. III. chap. VI. §. 34* note 120-121.

(102) Strabo, *XII. pag. 527*.

la Divinité marchoient sur des charbons allumés sans en souffrir aucun dommage.

On prétend que les Perses donnoient aussi dans ces superstitions. M. Hyde rapporte, par exemple, sur la foi d'un Historien Arabe, nommé Bundari (103), » que Zoroastre soumit sa personne & sa Doctrine à l'épreuve du feu. Il se fit jeter sur la poitrine deux livres » de cuivre fondu, & n'en souffrit aucun dommage. Une autre fois, » il toucha un fer rouge sans se brûler la main ». On trouve encore » dans l'Ouvrage de M. Hyde (104), que sous le règne de Sapor, un » Chef des Mages prouva la vérité de sa Religion par l'épreuve du » feu. Il proposa qu'on versât sur son corps nud, dix-huit livres de » cuivre sortant de la fonte, & tout ardent, à condition que, s'il n'en » étoit pas blessé; les incrédules se rendroient à un si grand prodige. » On dit que l'épreuve se fit avec tant de succès, qu'ils furent tous » convertis ».

On ne voudroit pas garantir ces faits, qui ne sont attestés que par des Auteurs modernes, auxquels M. Hyde semble s'être fié trop légèrement. Mais, au moins, est-il constant qu'entre tous les Peuples Celtes de l'Europe, il n'y en avoit aucun au milieu duquel l'épreuve du feu ne fût usitée, & même prescrite par les Loix. Les anciennes Loix (105) de ces Peuples, & l'Histoire (106) du moyen âge en fournissent une infinité de preuves & d'exemples. Une constitution du Pays de Brunswig, (Brunswick), que M. Gerike a publiée, porte expressément, qu'un homme accusé de larcin, se purgera en touchant un fer chaud (107). » Après avoir lavé ses mains dans de l'eau froide, il lèvera le fer » rouge, & le portera au lieu qu'on lui marquera, à la distance de neuf » pieds ». Cette Constitution est d'autant plus remarquable qu'elle est du quatorzième siècle, & qu'elle servoit de règle à un Tribunal, qui tenoit encore ses séances en l'an 1362.

§. XIII. Quand on pense que ces épreuves ont subsisté parmi les Peuples Celtes, pendant une longue suite de siècles, & qu'une infinité de per-

(103) Hyde de Relig. vet. Persar. pag. 147.
132. ap. Brucker Hist. Crit. Philosoph. p. 311.

(104) Ibidem cap. 21. Baufobre, Hist. du Manich. Liv. II. ch. 1. p. 166.

(105) Voyez ci-dessus, §. XI. note 87-91

(107) Dufresne, Glossar. in voce *Anferum*.
Erd. tom. 1. p. 2. in *Anferum*, p. 268.
Legendre, Traité de l'opinion Liv. VI. p. 352.
& suiv. Schottel. pag. 545. Gerike, pag. 119.

(107) Gerike, pag. 127.

sonnes

sonnes se purgeoient par cette voie des accusations qui leur étoient intentées, on ne peut guères se refuser à la conjecture que les Anciens avoient quelque secret pour arrêter l'activité du feu. Un grand homme de l'Antiquité, que l'on appelle *le destructeur de toute Religion*, parce qu'il ne perdoit aucune occasion de relever les superstitions du Peuple, & la fourberie des Prêtres, avoit eu ce soupçon, & après des exactes recherches, il avoit reconnu que sa conjecture étoit fondée. On veut parler de Varron (108) qui donnant la composition d'un certain onguent, assuroit que les Hirpiens avoient coutume de s'en frotter les pieds, quand ils passaient par le feu. Il ne faut pas douter que le Moine Turc & le Charlatan Vénitien dont parle Busbequius, & qu'il dit (109) avoir vu se laver les mains dans du plomb fondu, manier le fer rouge, & s'en frotter le dedans de la bouche, n'eussent le même secret. On entrevoit encore qu'il n'étoit pas inconnu aux Peuples du Nord. La Chronique de Norwége porte, par exemple (110), « que comme on disputoit à Haquin, » Roi de Norwége, son extraction Royale, il fut ordonné que la Reine » Inga, mere de Haquin, toucheroit un fer rouge pour légitimer la naissance & les droits de son fils. Un Brabançon, nommé Sigard, offrit » à la Reine de lui frotter les mains d'une herbe qui la mettroit en état » de toucher un fer rouge, sans en recevoir aucun dommage; mais cette » Princesse refusa constamment de se servir du secret de Sigard. »

Mais quel étoit l'onguent dont on se servoit pour se munir contre la violente action du feu? c'est ce qu'il importe peu de deviner. On trouve, à la vérité, dans un Auteur moderne (111), que la mauve & la mercuriale empêchent l'action du feu sur les parties qui en sont frottées. D'autres attribuent cette vertu (112) au jus d'oignons pilés, & d'autres encore (113) à un onguent composé d'un mélange égal d'esprit de soufre, de sel ammoniac, d'essence de romarin & de jus d'oignon. Il ne seroit assurément pas prudent de garantir, ni d'éprouver ces préservatifs, dont on ne peut avoir qu'une fort mauvaise opinion; & dans le

(108) Voyez ce que porte le Commentaire de Servius, sur ces mots de Virgile, *Fraipiscian*, &c. cités à la note, 109 du paragraphe précédent. Servius ad *Æneid.* XI, tom. 787. p. 683. Salmast. ad Solin. p. 60.

(109) Busbeq. *Epist.* IV, pag. 265.

(110) *Chronic. Norveg.* fol. 626, apud Laccen. *Histor. Sueo-Goth.* pag. 62.

(111) Laccen. *antiq. Sueo-Goth.* pag. 62.

(112.) Legendre, *Traité de l'Opinion*, liv. VI, pag. 362.

(113) *Ibidem.*

fond, on ne voit pas qu'un secret qui ne suspendroit l'activité des flammes que pour quelques instans, pût être d'une grande utilité, depuis que l'épreuve du feu est abolie.

Quoi qu'il en soit, il est constant que la plupart des personnes que l'on soumettoit à cette épreuve, ignoroient entièrement le secret. Il paroît, d'ailleurs, par l'exemple de la Reine Inga, que les honnêtes gens, qui se reposoient sur leur innocence, refusoient de s'en servir. On ne peut pas douter, par conséquent, que ces prétendus jugemens de Dieu ne fissent périr tous les jours une foule d'innocens. Agobard, Evêque de Lyon, le représenta à Louis le Débonnaire, avec beaucoup de force (114), pour obliger ce Prince à réformer ce qu'il y avoit encore de barbare dans les Loix des Bourguignons. Mais il ne paroît pas que les remontrances de cet Evêque, eussent fait aucune impression sur l'esprit de l'Empereur ni de son Conseil.

Il est vrai que Frédéric II abolit, par une de ses (115) Constitutions, qui mérite d'être lue, & que l'on appelloit alors *Leges paribiles*, c'est-à-dire, les épreuves du fer rouge, de l'eau froide, ou bouillante, & du combat en champ clos. Mais cela n'empêcha pas qu'on ne s'en tint toujours à l'ancien usage.

Ce qu'il y a ici de surprenant, c'est que le Clergé, qui étoit tout-puissant dans les siècles du moyen âge, au lieu de s'opposer à l'abus, l'ait au contraire soutenu de tout son pouvoir, & qu'il ait même entrepris de le sanctifier. On trouve, par exemple, dans Helmodus, que, lorsque les Saxons se furent rendus maîtres de Meklembourg (116), « il fut défendu aux Sclavons de jurer par les arbres, les fontaines & les pierres, » & qu'on les obligea à présenter les personnes accusées de quelque crime, au Prêtre, pour y être examinées par l'épreuve du fer rouge. » Un décret du Pape Honoré III prouve que la même chose se pratiquoit en Prusse (117). Il défend aux Chevaliers de l'Ordre Teutonique, d'assujettir à cette sorte de procédure, les Livoniens, nouvellement convertis au Christianisme.

Il est vrai que l'épreuve étoit toujours ordonnée par le Magistrat ;

(114) Voyez son *Traité adversus Legem Gundobaldi* Opp. tom. 1, pag. 107. & celui contre *damnablem opinionem purantium divini judicii per ignem, vel aquam, vel confectum armorum*

passeri. Ibid. p. 301.

(115) *Constitut.* Sicul. lib. II. t. 31. p. 777.

(116) Helmod. Chron. Slav. cap. 84. p. 187.

(117) Jur. Canon. tit. 35. Decret. cap. 2.

qui avoit seul le droit de décider si le cas dont il s'agissoit, étoit assez grave, & si les soupçons ou les indices que l'on fournissoit contre l'accusé, étoient assez forts pour qu'on pût l'obliger à se purger d'une manière aussi dangereuse. Mais, au reste, (118) l'épreuve même se faisoit toujours dans les Eglises. Le Clergé y préparoit les accusés par le jeûne, par la prière, & en leur donnant la communion. Il bénissoit (119) ensuite le fer qui devoit servir à confondre le crime, ou à manifester l'innocence.

Quelques-uns ont conclu de-là, que les Ecclésiastiques, en possession du secret dont on a parlé, il n'y a qu'un moment, avoient leurs raisons pour maintenir un abus qui les mettoit en état de servir les personnes qui leur étoient dévouées, & de faire périr leurs ennemis, sans en être recherchés. D'autres prétendent, au contraire, que le Clergé donnoit de bonne foi dans ces superstitions (*). Ils allèguent pour raison que les Ecclésiastiques ont souvent exposé leur Religion; leurs Livres sacrés & leur propre personne à l'épreuve du feu. Michel Glycas rap-

(118) Spelman in Concil. Decret. Anglican. pag. 404. Schottelius, p. 549. Gerike, p. 118.

(119) La formule de la prière que l'on récitait sur le fer rouge est rapportée par Goldast, Antiq. Allem. tom. II. Gerike, p. 118. Voyez aussi les formules de Marculphus apud Lindenb. pag. 1366, & Baluz. t. II. p. 651-658.

(*) Ne pourroit-on pas en tirer une conclusion moins défavorable pour le Sacerdoce ? La connoissance de l'abus de ces épreuves dont on ne pouvoit désabuser des Peuples grossiers, entêtés & superstitieux, portèrent les Prêtres qui étoient munis du secret en question, à se charger de préserver ceux qui y étoient soumis du danger qu'il y auroit eu sans cette précaution. Et pourroit-on faire un grand crime aux Prêtres d'avoir employé, en certaines occasions, un stratagème aussi efficace, pour faire triompher leur Religion ou pour la sauver, pour garantir leurs livres & leurs personnes du péril qui les menaçoit ? Dans un temps de barbarie, ces pieuses fraudes sont excusables, quand leur but est de faire le bien. Note de M*** à qui j'avois communiqué le Manuscrit de M. Pelloutier. Ce système porte sur des principes faux, & sur des faits démentis par l'Histoire : 1°. Est-il

permis en aucun cas, aux Ministres de l'Evangile, aux Ministres de celui qui est, & qui est la vérité même, d'induire le Peuple dans l'erreur, de lui annoncer pour miracle une chose qui n'est que prestige & mensonge ? Ce seroit justifier les fraudes qui ont été commises dans les fausses religions, & que l'on a reprochées aux Sectaires. Ce seroit mettre l'erreur à côté de la vérité. 2°. Est il toujours vrai que les Prêtres qui présidoient aux différentes sortes d'épreuves, aient garanti du péril les innocens, & laissé périr les coupables ? L'Histoire dément ce fait. N'est-ce pas, au contraire, l'abus des épreuves, les crimes qu'elles autorisoient, les désordres qui en résultoient, qui ont été cause que les Peuples plus éclairés, ont rejeté ce barbare usage, cet usage sacrilège & inhumain ? Je ne sçais trop si les Prêtres de la Religion Chrétienne avoient un moyen sûr pour empêcher l'action du feu. Je ne vois point que ce soit un fait démontré, de même qu'il ne me semble pas facile de prouver invinciblement le contraire. Mais si ce secret existoit, combien de fois n'en a-t-on pas fait un mauvais usage ? Qu'on prenne l'Histoire & qu'on lise. Note de l'Editeur.

porte; par exemple (120), que les Russes furent convertis au Christianisme de cette manière, sous l'empire de Basilius, qui succéda à Michel l'ivrogne. On jeta le St. Evangile dans un grand feu, qui ne put le brûler. Mariana raconte aussi (121) que l'office Muzarabique & le Romain furent éprouvés en Espagne, premièrement par le duel, & ensuite par le feu. Le Romain sauta d'abord hors du feu, & le Gothique y demeura sans en être endommagé. En conséquence de ce double miracle, on trouva bon de conserver les deux offices. On lit encore dans Saxon le Grammairien (122), que Poppon, pour convaincre les Danois de la vérité & de la divinité de la Doctrine qu'il annonçoit, fit rougir un gant de fer, & y fourra le bras jusqu'au coude. Après l'avoir promené au milieu de l'Assemblée, il alla le jeter aux pieds du Roi, & lui montra sa main, qui n'avoit pas seulement changé de couleur. Ce prodige fut cause qu'on abolit, parmi les Danois, l'usage du duel, pour mettre en sa place l'épreuve du feu. L'Histoire Ecclésiastique de Sozomène fait aussi mention (123) d'un Moine Egyptien, qui portoit souvent du feu dans son sein, sans que ni son corps, ni ses habits en fussent endommagés, & celle de Théodore le Lecteur (124), d'un Evêque orthodoxe, qui disputant en la présence de l'Empereur avec un autre Evêque du parti des Ariens, lui proposa d'entrer dans un bucher allumé, pour montrer de cette manière, lequel des deux sentimens étoit le plus conforme à la piété. L'Arien ayant refusé d'accepter la condition qu'on lui proposoit, l'Orthodoxe entra dans le feu, parla au milieu des flammes, & en sortit sain & sauf.

Il semble que ces raisons, au lieu de décharger le Clergé, ne peuvent servir qu'à le rendre plus suspect; à moins qu'on ne veuille supposer ce qu'Agobard ne croyoit point, & qu'il regardoit (125) comme une opinion damnable, savoir que Dieu faisoit tous les jours des miracles pour distinguer l'innocent du coupable, & la vérité du mensonge; à moins de cela, il faudra convenir nécessairement que le Clergé avoit

(120) Michel. Glycas, Ann. Eccl. Part. IV. pag. 298.

(121) Mariana de Reb. Hisp. ad an. Christi 1091. lib. IX. cap. 18.

(122) Saxo. Grammat. lib. X. p. 189. Olaus Worm. Danic. Monum. lib. I. cap. II. Eric d'Upsal rapporte cette événement à l'an 950,

lib. I p. 24-27.

(123) Sozom. Lib. VI. cap. 28. Inter Script. Historiz Eccles. tom. II. pag. 678.

(124) Collect. Theodor. Lectoris lib. II. Inter Scrip. Hist. Ecc. T. III. p. 566.

(125) Voyez Ci-dessus, not. 114. Agobard adv. Leg. Gundob. cap. 2. Opp. T. I. p. 116.

quelque secret inconnu aux autres , pour garantir sa personne, ses habits & ses Livres de l'ardeur des flammes.

§. XIV. L'épreuve de l'eau , tant froide que bouillante, se faisoit dans la même vue que celle du feu. Elle étoit un moyen de justification pour les personnes accusées ou soupçonnées de quelque crime. Il y avoit pourtant cette différence, par rapport à l'épreuve de l'eau froide ou chaude, c'est qu'on n'obligeoit ordinairement que les esclaves, ou les personnes (126) qui s'étoient déshonorées par quelque crime, à se purger de cette manière. Les anciennes Loix y sont formelles. Celle des Lombards porte, par exemple (127), » que l'accusé défendra sa cause par le duel, s'il est de condition libre, & par le jugement de l'eau bouillante, s'il est esclave. » On trouve des constitutions semblables, dans les Capitulaires de (128) Louis-le-Débonnaire, & dans les Loix des (129) Frisons. Il falloit d'ailleurs, que la personne soupçonnée prêtât ce qu'on appelloit *le serment purgatoire*, avant que de subir l'épreuve. Ainsi la Loi des Frisons ordonne (130) « que, pour se purger d'un homicide, » l'accusé jurera, lui douzième, & qu'ensuite il sera soumis à l'épreuve. »

Epreuve de
l'eau bouillante.

Il faut que la chose se pratiquât de la même manière dans les Gaules. Il semble, au moins, qu'Eummenius fait manifestement allusion à cette coutume, lorsqu'il dit dans son Panégyrique de l'Empereur Constantin (131) : « Notre Apollon dont les eaux bouillantes punissent le parjure.... » Il s'agit, dans cet endroit, du célèbre Temple que le Dieu Apollon avoit à Autun. Là, comme par-tout ailleurs, l'épreuve de l'eau bouillante se faisoit dans les lieux consacrés, & celui qui avoit le malheur d'en recevoir quelque impression, étoit toujours regardé & puni comme parjure.

Cette épreuve, qui étoit aussi en usage, parmi les (132) Visigoths, les (133) Bourguignons, & les (134) Francs, se faisoit avec les mêmes

(126) Ci-d §. 11. not. 90.

(127) Leg. Longob. lib. I. Tit. IX. Leg. 39. pag. 534. Leg. 29. p. 532. Tit. XXXIII. Leg. I. pag. 531. Voyez aussi Dufresne, Glossar. in voce *Aqua ferv.* T. I. pag. 313.

(128) Capit. Ludovic. Pii, lib. IV. T. 73. pag. 293.

(129) Leg. Fris. Tit. III. Leg. 4. p. 493.

(130) Leg. Fris. T. XIV. Leg. 3. p. 497.

(131) Eummenius Panegyrs. Constant. cap. 21. pag. 216.

(132) Leg. Visig. lib. III. Tit. 9. p. 121.

(133) Voyez Ci-dess. §. III. not. 114. 125. C'est encore à la Coutume des Bourguignons qu'Agobard fait allusion, lorsqu'il dit : « Or- » donnez qu'on fasse rougir le fer & bouillir de » l'eau, afin que j'y porte la main, sans en » recevoir aucune impression ». Op. T. I. pag. 302.

(134) Leg. Salic. LIV. p. 538. Tit. LXX. pag. 240. Addit. Leg. 4. p. 248.

cérémonies que celle du fer rouge. Le Prêtre qui présidoit à l'action (135), faisoit chauffer de l'eau dans une chaudière. Quand elle commençoit à bouillir, il la consacroit (136), en récitant un certain formulaire de prières, & y jettoit une bague, ou une pierre. Ensuite l'accusé alloit (137) tirer de la chaudière la bague ou la pierre, que le Prêtre y avoit jettée. Comme on avoit soin d'y mettre plus ou moins d'eau, selon que le cas étoit plus ou moins grave, les personnes qui subissoient l'épreuve, étoient quelquefois obligées de mettre dans l'eau, non-seulement la main, mais encore le bras jusqu'au coude.

Epreuve de
l'eau froide.

§. XV. L'épreuve de l'eau froide étoit assurément la moins dangereuse de toutes. Après avoir dépouillé l'accusé de ses habits, on lui lioit en croix les mains & les pieds, de manière que le bras droit fut attaché au pied gauche, & le bras gauche au pied droit. Ensuite on le jettoit dans une eau courante, en le tenant par une corde, qu'on avoit la précaution de lui mettre autour du corps (138). S'il alloit à fond, on le retiroit promptement hors de l'eau, & on le renvoyoit absous. S'il surageoit, il étoit regardé & puni comme coupable.

Il faut que les Peuples Celtes suivissent ici des règles toutes différentes de celles qui servoient de fondement à l'épreuve du fer rouge & de l'eau bouillante. Là, le feu & l'eau respectoient l'innocent; ici, au contraire, l'eau épargnoit le coupable pour engloutir celui qui étoit innocent. Cette contradiction ne doit pas surprendre. La superstition en digère bien d'autres.

Savoir, après cela, comment un homme que l'on jettoit dans l'eau pieds & poings liés, n'alloit pas toujours à fond, c'est ce qu'il n'est pas facile de deviner. Le célèbre M. Hoffmann a cru (139) que ce miracle pouvoit-être expliqué par des causes naturelles. La constitution de l'Empereur Frédéric II, citée en note (140), l'attribue à la rétention de l'air, lorsque l'haleine de celui qui faisoit l'épreuve, étant arrêtée par

(135) Spelman. Concil. Decret. Anglican, pag. 404.

(136) On peut voir de ces Formulaires dans les Formules de Marculphe, p. 1299. 1306. Voyez celui qui fut introduit par ordre de l'Empereur Louis le Debonnaire dans Goldast. Rerum Allem. T. III p. 254.

(137) Greg. Turon. Miracul. lib. I. cap. 81. p. 105. édit. Morell. Dufresne, Gloss. in An-

feldryhde. T. I. p. 213. in *Aqua ferventis Judic.* pag. 314.

(138) Voyez les Formules de Marculphe, pag. 1306-1301,

(139) Frederici Hoffmanni, *Demonstrationes Physicæ curiosæ. Demonstr.* XV. n. 10. Ge-
trike, p. 121-123.

(140) Cj-dessus, §. XIII. note 115. *Constit.*
Sic. lib. II. Tit. 31. p. 777.

la frayeur, le gonflait comme une vessie qui nage sur l'eau, quand elle est pleine. Peut-être aussi que le miracle dépendoit beaucoup moins de l'accusé & de l'état où il se trouvoit, que de l'habileté & des dispositions de ceux qui étoient chargés de tenir la corde. Ils pouvoient l'allonger, pour faire emporter par le torrent l'homme qui y étoit attaché, & la retenir, pour le faire aller à fond.

Quoi qu'il en soit, il est constant que l'épreuve de l'eau froide étoit en usage parmi les Peuples Celtes, depuis un tems immémorial. L'Empereur Louis-le-Débonnaire (141), & Lothaire, son fils & son successeur, l'abolirent par leurs constitutions, & défendirent aux Juges Royaux de s'en servir pour examiner les accusés. C'est une preuve que cette manière de procéder avoit été reçue, jusqu'alors, dans les Tribunaux. Il faut même que Marculphe n'ait point connu ces constitutions, ou qu'il ait douté de leur authenticité, puisqu'il assure (142) que l'épreuve de l'eau froide fut ordonnée par le Pape Eugène II, à la requête de l'Empereur Louis-le-Débonnaire.

Au reste, ces constitutions ne furent point observées : Il paroît, par l'histoire du moyen âge, que les Celtes s'en tinrent toujours à leur ancienne manière de procéder. On voit, par exemple, dans les Annales de Suabe (143), que les Moines du couvent de Zuitfalten, prouverent, par l'épreuve de l'eau froide, que les dixmes qu'on leur disputoit, appartenoient au Monastère.

A la fin, cependant, on n'employa plus cette épreuve que pour examiner les personnes qui étoient accusées de sorcellerie. Quand un homme soupçonné de magie, avoit le malheur de ne pouvoir aller à fond, on l'appliquoit à la torture, jusqu'à ce que les tourmens lui eussent arraché l'aveu du crime dont il étoit accusé. S'il avoit le malheur de l'avouer, on le condamnoit à périr dans les flammes ; s'il ne l'avouoit pas, on le tourmentoit tant qu'il avoit un souffle de vie. Cet abus a subsisté (144)

(141) Capit. Lotharii in leg. Longob. p. 662.
On trouve la même Loi dans les additions aux Capitulaires de Louis le Débonnaire, tit. 80, pag. 1190. Le Pape Sylvestre II. écrivant à Lambert, Evêque de Mayence, condamne aussi l'épreuve de l'eau, tant chaude que froide. Apud. Lindenb. in Gloss. p. 1356.

(142) Form. Marculphi, p. 1301.
(143) Cruſii An. Suev. Lib. III. part. 2. cap. 8. Schottel. p. 549. Voyez d'autres exemples ci-dessus §. 11. not. 93. Duffresne, T. I. pag. 308. Legendre. Traité de l'Opinion, liv. VI. p. 354-355.
(144) Gericke, pag. 121. 171.

en Vestphalie jusques sur la fin du XVII. siècle. Ce n'est aussi (145) qu'au commencement de ce même siècle, qu'il a été aboli en France. Encore ne le fut-il alors que dans le ressort du Parlement de Paris. On a cru, mal-à-propos (146), que cette manière d'examiner les Sorciers avoit été inventée par les Chrétiens. L'Historien Phylarque (147) qui avoit conduit son Histoire jusqu'à la fin du règne de Ptolomée Evergete, parlant des Sorciers que l'on voyoit dans le Royaume de Pont, affuroit qu'ils enforceloient les enfans, & même les hommes faits, en les regardant fixement. Il ajoutoit (148) que ces Sorciers ne pouvoient aller à fond, lors même qu'on les jettoit dans l'eau tout habillés.

§. XVI. On ne doit pas oublier ici que les Peuples Celtes se servoient encore de l'eau, pour pratiquer de ces divinations que les Grecs désignoient sous le nom d'Hydromantie. Le Devin observoit attentivement le mouvement de quelque eau courante, & jugeoit de l'avenir, tant par la manière dont elle couloit, que par le murmure des ondes.

Les Germains avoient cette superstition du tems de Jules-César (149). « Comme il demandoit à des Prisonniers Germains, pourquoi » Arioviste différoit d'en venir à une bataille, ils lui répondirent qu'il » étoit d'usage, parmi eux, que les meres de famille consultaient le » sort, & qu'elles eussent recours à d'autres sortes de divinations, pour » savoir s'il étoit expédient, ou non, de donner bataille; que ces femmes » avoient annoncé aux Germains la perte de la bataille, s'ils la hasar- » doient avant la nouvelle Lune. » Le fondement de la prophétie étoit que ces Dryades (150) ayant examiné les tourbillons, que les eaux du Rhin faisoient en coulant, avoient lu dans le bruit des ondes, & dans

(145) Un Arrêt de la Tournelle Criminelle du Parlement de Paris, rendu en 1601. Sur les Conclusions de l'Avocat Général Servin, défend à tous Juges du Ressort de la Cour, de faire épreuve par eau, en accusation de sortilège, & il est ordonné que cet Arrêt, servant de Règlement Général, soit enregistré dans tous les Greffes, & publié dans tous les Sièges du Ressort. Legendre, Traité de l'Opinion, liv. VI. pag. 355.

(146) Dufresne, Gloss. in *Aqua frig. Judic.*

T. I. p. 309.

(147) Suidas in *Phylarcho*.

(148) Plin. VII. 2. Plutarque parle des mêmes Sorciers, & dit qu'ils demeuroient *τῆς τοῦ ποταμοῦ* sur les côtes du Pont-Euxin. Sympos. lib. V. cap. 7.

(149) Ci-dessus, Chap. IV. §. 13. not. 220.

(150) Plutarch. Cæsar. T. I. p. 717. Dio-Cass. Lib. XXXVII. p. 90. Clem. Alex. Strom. lib. I cap. 15. pag. 360. Polien. lib. VIII. cap. 23. n. 4.

le tournoiement de l'eau , que le tems n'étoit pas propre pour donner bataille.

On devinoit de la même manière dans le célèbre Temple de Dodone (151). Au pied de l'arbre, qui étoit le symbole de la Divinité, il y avoit une source vive, que les Dieux avoient douée du don de prophétie. La Prêtresse, qui étoit une bonne vieille, prêtoit l'oreille au murmure des eaux, & l'interprétoit à ceux qui venoient consulter l'Oracle. Saint Augustin nous a conservé un passage de Varron, qui porte (152) « que » l'Hydromantie venoit originairement de Perse, & que le Roi Numa » Pompilius, aussi-bien que le Philosophe Pythagore, étoient fort ex- » périmentés dans cette science. Le premier voyoit dans l'eau l'image » des Dieux, qui lui enseignoit ce qu'il devoit ordonner & observer » lui-même, par rapport aux cérémonies de la Religion. »

Mais, comment l'Hydromantie avoit-elle pu passer de Perse en Italie, dans le tems de Numa Pompilius ? Il n'est pas facile de le deviner. Il est, peut-être, encore plus difficile de comprendre, comment saint Augustin a pu s'imaginer que le Démon intervenoit dans cette sorte de divinations, qui, pour venir de fort loin, & pour être fort anciennes, n'en étoient pas moins extravagantes.

§. XVII. Passons à une autre manière de deviner, qui étoit commune à tous les Peuples Celtes & Scythes; c'est celle qui se faisoit par le sort. Personne ne contestera que le sort ne puisse être employé utilement en plusieurs occasions. Mais on ne peut excuser ces Peuples de s'en être servis dans les deux cas qu'on va indiquer. Premièrement, ils consultoient le sort en mille occasions, où il auroit fallu consulter plutôt la raison & le bon sens. Les Germains sont en peine de savoir (153) si le tems est favorable pour livrer bataille aux Romains, ou s'il ne l'est point. Ils ne savent pas (154) s'il est à propos de brûler, sur le champ, un homme de considération que Jules-César leur a envoyé, ou s'il ne seroit pas plus expédient de différer son supplice à un autre tems. L'une & l'autre de ces questions sont décidées par le sort. Ce n'étoit assurément pas le moyen de trouver le bon parti. Il est vrai que les Germains regardoient cette décision du sort, comme un Oracle du Ciel. Mais c'est en cela

Les Celtes
devinoient
aussi par le
sort.

(151) Servius ad *Æneid.* III. v. 466. Voyez ci-dessus, ch. 2. §. 20 not. 133

(152) Augustin. de *Civitate Dei*, lib. VII.

cap. 85.

(153) Ci-dessus, §. XVI. not. 150.

(154) César, I. 52.

précisément que consistoit l'extravagance de l'impiété. Il faut avoir une étrange idée de la Divinité, pour s'imaginer que, toutes les fois que les hommes jugent à propos de décider une question, non par les lumières que Dieu leur a données, mais à coups de dez, il faut que la Providence fasse un miracle, pour faire trouver la vérité, qu'ils outragent, en la cherchant de cette manière.

En second lieu, ces Peuples se servoient encore du fort dans les causes criminelles, pour juger si un homme étoit coupable ou innocent des crimes dont on l'accusoit. On en a allégué un exemple bien remarquable dans l'un des Chapitres (155) précédens. Quand le Roi des Scythes étoit malade, les Devins consultés sur la cause de sa maladie, l'attribuoient ordinairement à un faux serment que telle ou telle personne, qu'ils nommoient, avoient fait par la maison Royale. On amenoit aussi-tôt l'accusé, pour l'examiner par la science de la divination, c'est-à-dire, par le fort. Si le fort lui étoit contraire, il étoit sur le champ exécuté, & ses biens confisqués. C'étoit, assurément, la plus cruelle & la plus détestable de toutes les injustices, de condamner un homme sur de semblables preuves.

Manière de
deviner par
le fort.

Cependant cette procédure étoit reçue dans toute la Celtique, & la divination se faisoit par-tout à peu près de la même manière. On y employoit des branches d'arbres que l'on coupoit en rameaux, ou en jettons, avec cette différence pourtant, que les Scythes préféroient (156) le saule & le tilleul, les Germains (157) une branche d'arbre fruitier, les Gaulois (158) la verveine, & les (159) Perses le tamarisc. Les Thraces étoient les seuls (160) qui se servissent dans cette occasion, non de branches d'arbres, mais de petits cailloux. Le Lecteur ne sera pas fâché qu'on rapporte ici quelques passages qui servent à montrer la parfaite conformité qu'il y avoit sur cet article, entre tous les Peuples de l'Europe.

« On trouve parmi les Scythes, dit Hérodote (161), un grand nombre de Devins, qui devinent avec plusieurs verges de saules, de la

(155) Ci-d. ch. IV. §. 10. not. 85.

(156) Ci-dessous, not. 161.

(157) Ci-dessous, note 163.

(158) Plin. Li. XXV. cap. 9. pag. 412.

(159) Scholiast. Nicandri ad illum versum
Theriac. καὶ μυρῖκα λεῖον ἴσι ap. Lind. in

Gloss. p. 1487. Voyez Interpret. Theriac. Nicandri ap. Scallig. in notis ad Catull. pag. 355.

(160) Stephan. de Urb. p. 401. Plin. VII. 40. p. 62. Voyez aussi Suidas au mot Οὔρι.

(161) Herodot. IV. 67.

» manière que je vais rapporter. On apporte de grands faisceaux de
 » verges , que l'on pose par terre. Le Devin ayant ouvert le fais-
 » ceau , met à part chaque verge & fonde là-dessus ses divinations ;
 » après quoi il rassemble les verges , & les remet en un faisceau. C'est
 » la manière de deviner qu'ils ont reçue de leurs Ancêtres. Mais les
 » Enaries , qui sont hermaphrodites , devinent avec des branches de
 » tilleul , & prétendent avoir reçu leur art de la Déesse Vénus. Ils
 » coupent la branche en trois morceaux , qu'ils font passer & repasser
 entre leurs doigts , & c'est là-dessus qu'ils fondent leurs divinations. »

Ammien-Marcellin dit quelque chose de semblable des Alains (162).
 « Leur manière de deviner est toute extraordinaire. Ils rassemblent des
 » verges de saule , qui soient droites , & les séparent ensuite , dans un
 » tems marqué , avec des enchantemens secrets , » c'est-à-dire , avec
 des prières qu'ils prononcent à voix basse ; « par ce moyen , ils connois-
 » sent , très-clairement , tout ce qui doit arriver. »

Voici ce que Tacite disoit des divinations qui étoient en usage parmi
 les Peuples de la Germanie (163). « Ils sont attachés aux auspices &
 » aux sorts autant qu'aucune autre Nation. Leur manière de consulter
 » le sort est fort simple. Ils coupent une branche d'arbre fruitier , & la
 » partagent en plusieurs petits rameaux. Ils distinguent ces rameaux
 » par quelques marques , & les répandent au hasard sur un habit blanc.
 » Ensuite le Sacrificateur de la Communauté , quand la consultation est
 » publique , ou le Chef de la famille , quand elle est particulière , après
 » avoir invoqué les Dieux , & regardant vers le Ciel , leve par trois
 » fois chacun de ces rameaux , & les interprète selon la marque qu'on y
 » a auparavant imprimée. Quand le sort est contraire , on ne consulte
 » plus ce jour-là sur la même affaire. Quand il est favorable , on a encore
 » recours aux Auspices. »

Il paroît par le passage d'Eustathe , cité en note (164) , que les anciens
 Grecs avoient aussi cette manière de deviner avec de petits morceaux de
 bois.

Au reste , cette superstition , comme les autres dont on a fait mention
 dans ce chapitre , se conserva fort long-tems parmi les Chrétiens. On

(162) Amm. Marc. lib. XXXI. c p. 2.
 pag. 621.

(163) Tacit. Germ. cap. 10.

(164) Eustath. ad Iliad. III. v. 316.
 pag. 419.

employoit le fort dans les consultations publiques & particulières, tantôt pour découvrir l'auteur d'un crime, tantôt le légitime possesseur d'un bien, & on appelloit *un jugement de Dieu* (165) la sentence que les Juges prononçoient, après avoir jetté croix ou pile sur l'accusé. Trois Evêques qui se dispuoient le corps de Saint Leger, convinrent de décider le différent par le fort. Passe encore pour cela. Mais le fort est ici une action sainte, à laquelle on se prépare par trois jours de jeûne & de prière : on met ensuite sur l'Autel trois billets, sur lesquels on avoit écrit le nom des trois Prétendants; & l'Historien raconte fort gravement (166), qu'un Prêtre ayant tiré au hasard l'un de ces billets, fit voir, par-là, lequel des trois Evêques avoit la vérité & la justice de son côté. C'est une réflexion qu'on ne sauroit lui passer.

La Loi des Frisons ordonne aussi (167) que pour découvrir l'auteur d'un meurtre, on fera jetter au sort les personnes que le vengeur du sang jugera à propos d'accuser; &, parce que cette étrange procédure étoit regardée comme un jugement de Dieu, la Loi veut qu'elle se fasse au pied des Autels.

Il est vrai qu'un Concile tenu à Auxerre (168), condamne expressément cet abus. Mais, outre que la constitution ne pouvoit regarder, tout au plus, que les Eglises de France, il est certain, d'ailleurs, qu'elle ne fut pas observée, la coutume ayant prévalu, dans cette occasion, comme dans plusieurs autres, sur la raison & sur les bonnes Loix.

Autre manière de découvrir des meurtriers appelée *jus Feretriou Cruentationis*.

§. XVIII. On ne peut pas douter qu'il ne faille mettre encore au nombre des divinations, qui ont une origine Payenne, la procédure que les Allemands appellent en leur Langue *Baar-Recht*, & en Latin; *Jus Feretri*, ou *Jus cruentationis*. Quand on trouvoit quelque part un corps mort, & que l'on voyoit sur le corps des indices d'une mort violente, la Justice du lieu se transportoit dans l'endroit où étoit le cadavre, & y faisoit conduire en même tems, tous ceux que l'on soupçonnoit d'avoir commis le meurtre. Après quelques exhortations, on les obligeoit à poser, l'un après l'autre, les mains sur la poitrine & sur les blessures du mort, &

(165) Pactum Childeberti & Chlotaris in Leg. Salic. p. 348. Leg. 5. *ad forum ambulare*. Ibid. Leg. 3. Decretum Childeberti. *ibid.* p. 349. Leg. 6. Leg. Ripuar. tit. 31. Leg. 5. pag. 455.

(166) Vita S. Leodegarii, ap. Duchesne,

tom. I. pag. 603 & 623. Duffetne, Gloss. in *Sor. Sanct.*

(167) Leg. Frisior. tit. XIV. p. 496.

(168) Concil. Aut. Sidior. ap. Lindenbrog. in Gloss. p. 1481. & apud Duffetne, in *voss* *Terna*. Ce Concile fut tenu en 578.

à réciter, dans cette posture, certaines paroles qu'on leur disoit. S'il arrivoit, pendant cette épreuve, que les blessures jettassent de l'écume ou du sang, on étoit convaincu que celui qui touchoit le corps, dans ce moment-là, étoit le véritable meurtrier. C'étoit, disoit-on, le cri & l'accusation même du sang, contre celui qui l'avoit injustement répandu.

Schottelius (169), qui écrivoit en 1671, observe que cet usage subsistoit encore de son tems, en plusieurs endroits de la Basse-Allemagne. Il cite même des Jurisconsultes célèbres (170) qui ont entrepris de le justifier, & qui ont montré par des raisons naturelles & philosophiques, comment il pouvoit arriver que le corps d'un homme assassiné, rendit du sang en la présence du meurtrier, c'est-à-dire, que ces Savans ont cherché de la liaison entre des choses qui n'en avoient point, quoiqu'elles arrivassent quelquefois ensemble. C'est le Paralogisme que les Logiciens appellent *Post hoc, ergo propter hoc*.

§. XIX. La plupart des divinations dont on vient de faire mention, étoient prescrites par les Loix, & ordonnées par le Magistrat, qui jugeoit sur de semblables preuves, si un homme étoit coupable, ou innocent des crimes dont on l'accusoit. On n'auroit jamais fait, si on vouloit parler des présages que les particuliers tiroient de tout ce qui leur arrivoit, ou de tout ce qui se passoit sous leurs yeux. Au lieu que nos Philosophes font profession de chercher la véritable cause & la raison suffisante des événemens naturels, ou des actions humaines, la Philosophie des Celtes consistoit à deviner ce qu'un événement ou une action signifioit pour l'avenir.

Les Mages, par exemple, ayant fait observer Ochus dans le premier repas qu'il fit, après être monté sur le trône de Perse, prophétisèrent, sur ce qu'on leur en rapporta (171), que la terre produiroit des fruits en abondance sous le règne de ce Prince, mais qu'il répandroit aussi beaucoup de sang. Des fourmis (172) ayant charié quelques grains de froment dans la bouche de Midas, qui dormoit au berceau, les Devins du Pays déclarèrent que cet enfant seroit un jour le plus riche de tous les hommes.

(169) Schottelius, p. 62. Gerike, p. 14. 18.
(170) Les Jurisconsultes qu'il cite, sont Be-
soldus in Theſ. Pract. B. n. 2. Majolus dier.
Canenl. Colloq. 1. Hyppolit Marſyl. in Praxi
criminalli num. 11. Paris de Futeo Tr. Rat.
de Syndicat. cap. 8. Levin. Lemnius, de oculi-

ſis miraculis naturæ, Lib. II. cap. 2. Hyeron.
Magus variar. Lect. Lib. III. cap. 5. & plu-
ſieurs autres

(171) Alian. V. H. II. 17.

(172) Valer. Max. I. 6.

Tacite rapporte aussi que le Capitole ayant été brûlé pendant les guerres civiles, qui suivirent la mort de Néron, les Druides publièrent par-tout que cet accident (173) étoit un présage infaillible de la ruine totale de l'Empire Romain. On pourroit alléguer une infinité d'autres exemples, pour montrer à quel point on pouvoit la superstition, & la crédulité sur cet article. Mais on craindroit d'abuser de la patience du Lecteur, si l'on s'arrêtoit plus longtems à ces bagatelles.

Le Clergé
Chrétien : ima-
gina de nou-
velles Divina-
tions.

§. XX. Avant que de quitter la matière que l'on traite, il faut cependant ajouter une remarque. Les divinations étoient si fort à la mode, parmi les Celtes, que le Clergé Chrétien, pour s'accommoder au goût du Peuple, trouva bon d'en ajouter de nouvelles, à celles qui étoient déjà en usage parmi les Payens. De ce nombre étoient, *le jugement de la Croix*, celui *du pain & du fromage béni*, celui *de la Sainte Eucharistie*, & enfin ce qu'on appelloit *Caractères Sanctorum*, ou *Sortes Apostolorum*. Disons un mot de chacune de ces divinations.

Le jugement de la Croix étoit (174) une sorte d'*Examen*, ou de *Purgation canonique*, dans laquelle un homme soupçonné de quelque crime, étoit obligé de se justifier, en se tenant devant une Croix, pendant un certain espace de tems qui étoit déterminé par le Magistrat.

Jugement de
la Croix.

Ce moyen de justification n'étoit pas aussi facile qu'on pourroit se l'imaginer d'abord, parce que la posture étoit des plus gênantes. Il falloit (175) que l'accusé demeurât debout, les bras étendus devant une Croix, & sans faire jusqu'au moindre mouvement, pendant cinq ou six heures. Celui qui succomboit à l'épreuve, perdoit sa cause, quand il s'agissoit d'affaires d'intérêts, & s'il étoit question de quelque délit, il subissoit la peine du crime dont il avoit été convaincu par cette voie. Ainsi il est ordonné dans le Testament de Charlemagne (176), & dans celui de Louis le Débonnaire son fils, que s'il s'élevoit quelque contestation entre les héritiers, par rapport aux limites des terres qui leur seroient assignées, & que la question ne pût être éclaircie par des témoins dignes de foi, le différent seroit décidé par le jugement de la Croix, & non par le duel. Les Capitulaires des mêmes Empereurs portent (177) que, dans les

(173) Tacit. Hist. IV. 54.

(174) Voyez Dufresne, Gloss. in *Cour. Jud.*
tom. I. pag. 1395.

(175) Agobart. Opp. tom. I. p. 302.

(176) Testam. Car. Magn. ap. Duchesne,

Tom. II. p. 90. art. 9. Testam. Ludov. Pié ;

ibid. Tom. II. p. 328. Du Fresne Gloss. p. 1395.

Tom. I.

(177) Cap. Car. Mag. & Lud. Pié, lib. V.

cap. 125. p. 346.

causes civiles, qui seront de petite importance, on pourra recourir au jugement de la Croix. Mais, toutes les fois que l'affaire étoit grave & importante, il falloit que (178) les Séculars se purgeassent par le duel, & dans de semblables cas, le jugement de la Croix étoit un privilège affecté aux Ecclésiastiques.

Il y avoit aussi des occasions où l'accusateur & l'accusé étoient obligés de subir ensemble le jugement de la Croix. Celui qui se laissoit le premier étoit le coupable. Ainsi un Canon du Synode de Vermerie, tenu en 751 (179), porte que, lorsqu'une femme se plaindra de son mari, & l'accusera de n'avoir jamais habité avec elle, on les fera approcher tous deux d'une Croix, & que si la plainte se trouve fondée, on les séparera.

L'Empereur Lothaire défendit cette sorte d'épreuve (180), par la raison qu'étant téméraire en elle-même, elle ne pouvoit servir d'ailleurs qu'à déshonorer la Croix & la Passion du Fils de Dieu. Il ne paroît pas que cette Loi de l'Empereur Lothaire ait été généralement observée. Ou plutôt, on trouve plusieurs exemples du contraire dans l'Histoire des siècles suivans. Au reste, Hagenberg a remarqué, avec raison (181), que l'on attribue mal-à-propos une semblable Constitution aux Empereurs Charlemagne & Louis le Débonnaire. Ces Princes, au lieu de condamner le jugement de la Croix, l'ont autorisé, & même ordonné en différentes occasions.

Le jugement du pain & du fromage béni que les Anglo-Saxons appelloient en leur Langue (183) *Corfned*, étoit aussi une sorte de purgation canonique, dans laquelle on faisoit avaler à l'accusé un morceau de pain & de fromage, sur lequel le Prêtre avoit prononcé une formule d'exécration, qui portoit que (184) le morceau pût étrangler le coupable;

Jugement du
Pain & du
Fromage bé-
ni.

(178) Lud. Imp. Addit. ad Leg. Sal. p. 355.

(179) Synod. Vermer. Can. 17. ap. Dufresne, Gloss. tom. 1. p. 1395. Gerike, p. 194.

(180) Lothar. Imp. in Leg. Longob. lib. 1. tit. 55. Leg. 32. p. 662.

(181) Germ. Med. Diss. III. §. 23.

(182) La Constitution citée ci-d. note 180. se trouve sous le nom de Charles-Magne & de Louis le Débonnaire, Capit. lib. 1. cap. 108. p. 240.

(183) Leg. Canuti Regis, Leg. 6-7. On croit

que le mot *Corfned* est composé de deux mots Allemands; sçavoir, de *Chor*, le Chœur d'une Eglise, & *Sned* ou *Snid*, coupure, parce que le morceau étoit coupé par un Prêtre dans le Chœur & sur l'Autel. Voyez d'autres étymologies dans Dufresne, Gloss. t. 1, p. 1352. Gerike, page 205.

(184) Voyez dans Marculphe les Formules qui se trouvent sous le titre : *Exorcismus panis Hordeacei, vel casei ad probationem veri*, ap. Litlandæbr. p. 1308.

s'il avoit juré faussement de n'avoir pas commis le crime pour lequel il étoit tiré en cause. On croyoit bonnement dans les siècles d'ignorance, qu'un scélérat qui auroit eu la conscience chargée du crime dont il étoit accusé, succomberoit infailliblement à l'épreuve.

Lindenbrogé a remarqué dans son Glossaire (185), que les Romains, & même les Grecs, pratiquoient quelque chose de semblable, à l'égard des Esclaves qu'ils soupçonnoient de larcin. Il ne feroit pas impossible que les Romains n'eussent porté cette superstition en Angleterre, & dans les autres Pays de la Celtique, qui étoient soumis à leur domination. Mais, en le supposant ainsi, il faudra convenir, au moins, que le Clergé Chrétien y changea quelque chose. Au lieu que, parmi les Romains, on n'affujettissoit à cette épreuve que des personnes de basse condition, les Ecclésiastiques Chrétiens jugerent à propos de se l'approprier, & de se justifier par cette voie des crimes qu'on leur imputoit. C'étoit le moyen de gagner toutes les causes qui se décidoient de cette manière. Il étoit bien difficile, à moins d'un grand malheur, qu'un Ecclésiastique, à qui un autre Ecclésiastique tailloit le morceau, en fût étranglé.

Jugement de
l'Eucharistie.

Le jugement de l'Eucharistie ne différoit de celui dont on vient de parler, qu'en ce qu'on y employoit les symboles du corps & du sang de Notre-Seigneur. Il consistoit à recevoir l'Hostie sous la condition qu'elle pût se changer en (186) un poison mortel, supposé qu'on fût effectivement coupable du crime dont on se purgeoit par cette voie. C'est ce qu'exprimoit la formule que le Communiant étoit obligé de réciter à haute voix (187). *Corpus Domini sit mihi in probationem hodie*. Si celui qui avoit subi l'épreuve, mouroit, ou tomboit seulement malade peu

(185) Acronius sur ce Vers d'Horace, *Usque Sacerdotis fugiens lixa reus*. Epod. l. b. I. Ode 10. dit » que, quand un esclave est » soupçonné de vol, on le mène au Prêtre » qui donne à tous les esclaves un morceau » de pain béni, & qu'ils n'en ont pas plutôt » mangé, que le Prêtre devine qui est le coupable ». Voy. aussi Dioscoride, lib. V. cap. 161. ap. Lindenbr. Gloss. p. 1418.

(186) Trithème rapporte que Robert, Abbé de Limpurg, confirma la vérité de ses révélations par le jugement de l'Eucharistie. On lit

ces paroles dans la Formule qu'il prononça : « Et si cela n'est pas comme je l'ai affirmé, » que je ne puisse point avaler le Corps de » Notre-Seigneur Jésus-Christ, mais qu'il s'ar- » rête dans mon gosier, qu'il m'étrangle, » qu'il me suffoque, & qu'il me fasse crêver » dans le même moment ». Chronig. Hirsaug. ad an. 1224. Gerike, pag. 200.

(187) Dufresne, Glossor. in *Aqua frigida*. Judic. Tom. I, pag. 310-311, & in Judic. probabil. tom. II, p. 158.

de

de tems après, on le regardoit comme convaincu & condamné par la justice même de Dieu.

Cet abus est assurément très-ancien. On lit, par exemple, dans Grégoire de Tours (188) que le Comte Eulalius, qui étoit soupçonné d'avoir tué sa propre mere, se justifia de cette manière devant Cautin, Evêque de Clermont en Auvergne. Ce qui arriva à Lothaire, Roi de Lorraine, est également connu. Dans un voyage qu'il fit à Rome en 768, pour faire lever l'excommunication que le Pape Nicolas avoit lancée contre lui (189), il jura au Pape Adrien II, qu'il avoit repris Teutberge, son épouse, & renvoyé Valdrade, sœur de Gonthier, Archevêque de Cologne, avec laquelle il avoit vêçu publiquement en concubinage. Le Pontife qui ne se fioit pas aux protestations de Lothaire, exigea de lui qu'il confirmât sa déclaration par serment, & l'assujettit, en même tems, au *jugement de l'Eucharistie*. Les Seigneurs de la suite de Lothaire confirmèrent aussi sa déposition; ils jurèrent & communiquèrent avec lui. Le Roi mourut avant que d'être de retour dans ses Etats, & les Seigneurs qui l'avoient suivi à Rome, ne lui survécurent que de quelques mois; dès lors on ne douta point qu'ils n'eussent tous communié, & prêté serment contre leur conscience.

Parmi les Canons du Concile de Trebur, il y en a un qui semble ordonner que l'on ne soumettra, désormais, que les seuls Ecclésiastiques au Jugement de l'Eucharistie (190). » Les Laïques seront tenus de » prêter le Serment purgatoire dans les occasions où il est d'usage de » l'exiger. Mais, au lieu d'ordonner le serment à un Prêtre, on l'interrogera par la sainte Consécration, parce que les Prêtres ne doivent pas prêter serment pour des sujets de peu d'importance. Faut-il qu'une main qui fait le Corps & le Sang de Notre Seigneur, soit souillée par le serment » ? Voilà, certainement, un étrange scrupule. On ne veut pas qu'un Ecclésiastique souille son caractère, en prêtant serment pour des sujets peu importants (*), & on ne craint pas de

(188) Gregor. Turon. Hist. lib. X. cap. 8.
(189) Regino Prum. in Chron. ad An. 869.
Morike, p. 202.
(190) Concil. Tribur cap. 21. Gerike, pag. 199.

(*) Qu'il ne faille pas rendre les sermens trop communs, c'est conforme à l'esprit de la Religion. Qu'on ne doive point exiger que des

coupeables avouent leurs crimes, ou qu'ils s'exposent à se parjurer pour éviter les supplices, la raison & l'humanité le disent. Mais il est bien singulier de voir mettre en principe que les Prêtres souilleroient leur caractère en prêtant serment sur la vérité des faits qui leur sont imputés, & qu'il faut les interroger par la sainte consécration. On ne vouloit pas

profaner le Sacrement, en le donnant à un homme que l'on soupçonne d'être un meurtrier, un adultère, &c, en un mot, un scélérat.

Cependant il ne paroît pas que, depuis la tenue du Synode de Trebur, le privilège de se purger en recevant l'Eucharistie, ait été réservé aux seuls Ecclésiastiques. M. Gérique (191) a remarqué que les Allemands, quand ils veulent fortement assurer une chose, disent encore aujourd'hui (192) : » Je suis prêt de recevoir la sainte Cène, pour assurer ce que j'avance «. C'est un indice que l'on assujettissoit les Particuliers à cette épreuve. On peut imaginer, pour le remarquer en passant, que l'épreuve du feu a donné lieu à une façon de parler parfaitement semblable, qui est encore en usage parmi les François. Pour marquer qu'ils sont pleinement persuadés d'une chose, ils disent qu'ils *mettroient la main au feu*.

Divination
que l'on ap-
pelloit *Ca-*
rañeres San-
ctorum ou
Sortes Apof-
tolorum.

Enfin, ce qu'on appelloit *Caractères Sanctorum*, ou *Sortes Apostolorum*, étoit une sorte de Divination, pour laquelle on se servoit des Livres sacrés (193). On ouvroit au hasard la Bible, les Psaumes, l'Evangile, ou quelque'autre Livre de dévotion. Le premier passage qui se présentoit à la vue, étoit une espèce d'Oracle, dont on tiroit un bon, ou un mauvais augure, selon qu'il paroissoit favorable ou contraire au dessein qu'on avoit dans l'esprit, &c qui faisoit le sujet de la consultation.

M. Du Fresne (194), qui a ramassé sur cet article une infinité de choses curieuses, remarque qu'on pratiquoit, sur-tout, cette Divination, quand il s'agissoit d'élire ou d'ordonner un Evêque. Le premier passage que le hasard offroit à celui qui étoit chargé d'ouvrir la Bible, étoit un pronostic par lequel on jugeoit, tant du caractère que de la conduite de l'Evêque, &c en général, de tout ce qui devoit lui arriver durant le tems de son Pontificat. Par exemple, un jour (195) que l'on consacroit un Evêque de Laon, celui qui ouvrit la Bible, tomba

qu'une main qui consacre le Corps & le Sang du Seigneur, fût souillée par le serment, &c on ne craignoit pas de profaner le Sacrement, en le donnant à des Monstres dans l'ordre de la Société & de la Religion ! Ceux qui avoient de pareils scrupules, étoient des Chrétiens bien peu instruits. *Not. de l'Editeur.*

(191) Gérique, cap. VI. p. 197.

(192) *Ich Will das heilige Abendmahl daraus empfangen.* Ibid.

(193) Voyez le Canon du Concile d'Auxerre et-dessus, §. 17. not. 168. Capitul. Carol. M. de diversis re. us. an. 789. Cap. 4. Voyez aussi Capitul. de partib. Saxon. cap. 22. Almond. Histor. Francor. lib. II. cap. 28. lib. III. cap. 23. Greg. Turon. lib. IV. cap. 16. p. 177. Edit. Morell.

(194) Du Fresne, Glossat. in *Sortes Sanctorum*, tom. III. p. 1000.

(195) Ibid. p. 1002.

sur un endroit, où il n'y avoit que des feuilles de papier blanc. On conclut delà que cet Evêque ne feroit rien qui méritât d'être transmis à la postérité. L'Archevêque (196) qui devoit consacrer Albert, Evêque de Liège, ayant aussi ouvert le Livre qu'on lui présentait, selon l'usage de ce tems-là, trouva au commencement de la page l'histoire de l'emprisonnement & de la décapitation de Jean-Baptiste, & sur le champ, il avertit Albert qu'il devoit se préparer à souffrir un jour le martyre pour le service de Dieu.

On ne doute pas que cette superstition ne tirât son origine des Romains, qui la communiquèrent insensiblement aux Peuples qu'ils avoient soumis. Au moins est il certain qu'ils pratiquoient une Divination parfaitement semblable, que l'on appelloit *Sortes Virgilianæ*, ou *Horatiana*, parce qu'on y employoit les Ouvrages de ces deux Poètes. Spartian rapporte (197) qu'Alexandre Severe, n'étant encore que simple particulier, ouvrit l'Enéide dans le dessein de s'instruire de ce qui l'attendoit dans l'avenir. Le vers qui s'offrit le premier à sa vue, lui annonça qu'il parviendrait un jour à l'Empire (198):

Tu regere Imperio populos, Romane, memento.

On voit dans saint Augustin (199), que les Chrétiens couroient déjà, de son tems, après ces bagatelles, & c'est, selon les apparences, ce qui porta le Clergé à substituer la Bible aux Livres Payens que l'on employoit à cet usage.

Il ne paroît pas, au reste, que saint Augustin ait approuvé, ni loué, cette étrange superstition, comme M. Géricke (200) l'a avancé. Ce Pere dit, à la vérité (201), » que les Chrétiens, qui devinent par les » Livres sacrés, semblent être plus excusables que ceux qui consultent les Démon », c'est-à-dire, les Oracles des Payens; mais il ajoute immédiatement après, » que l'usage même de deviner par l'Evangile, lui déplaît, la Parole de Dieu ayant été donnée à l'homme pour » le conduire à la vie éternelle, & non pour diriger les vains projets » d'établissement & de fortune que nous faisons ici-bas ». Il est vrai

(196) Ibid.

(197) Spartian.

(198) Vir il. Enéid. VI. v. 851. Voyez plusieurs exemples semblables, Wier. de Præfig. Decem. lib. II. cap. 13. p. 201.

(199) Confess. lib. IV. cap. 3.

(200) Gericke, cap. 8. p. 213.

(201) Augustin. Epistol. ad Januar. 109. cap. 20.

encore, que saint Augustin eut recours à cette sorte de Divinations, dans le tems de sa conversion, pour juger du parti qu'il auroit à prendre. Mais on feroit assurément tort à ce grand homme, si l'on vouloit juger de ses véritables sentimens, par ce qu'il fit dans un tems où il commençoit seulement à entrevoir la vérité.

Après tout ce que l'on vient de dire des différentes Divinations qui étoient en usage, parmi les Peuples Celtes, on est en droit d'en conclure, que Pausanias ne peut être excusé d'avoir écrit (202) » que c'est » une chose fort incertaine, si les Celtes connoissent seulement la » science des Auspices ». Le mal n'auroit pas été grand, quand ils l'auroient ignorée; mais ils en étoient entêtés, autant & plus qu'aucun autre Peuple. Pausanias (203) qui regarde Brennus & ses Gaulois comme des impies, parce qu'ils étoient allés au combat, sans avoir auparavant consulté les Auspices, devoit s'informer premièrement, si le fait étoit vrai. Il devoit encore moins leur faire un crime de ce qu'ils ne s'étoient pas servis, dans cette occasion, d'un Devin Grec. Il n'est pas naturel de prendre conseil d'un ennemi. Les Gaulois détestoient, d'ailleurs, la Religion des Grecs, & ils avoient des règles (204) de Divinations, toutes différentes de celles des autres Peuples.

De la Magie
des Peuples
Celtes.

§. XXI. On ne s'arrêtera point à la Magie des Peuples Celtes, autant qu'on l'a fait à leurs Divinations, parce qu'on craindroit de fatiguer le Lecteur par le détail de toutes ces bagatelles. D'un côté, le monde est parfaitement revenu sur le sujet des Magiciens: on ne doute plus de la vanité de leur Art. De l'autre, on trouve que, dans un tems où la Magie étoit le plus en vogue, l'Empereur Nérone eut occasion de reconnoître la fausseté de cette prétendue science (205). N'étant pas content du pouvoir despotique qu'il exerçoit sur une partie considérable du genre humain, il souhaita encore de commander au Dieux, & de disposer, à son gré, de leur puissance. Il rassembla, pour cet effet, à Rome, les Magiciens les plus célèbres de la terre, & se fit initier dans tous les mystères de leur Art. Après bien des expériences, il eut le regret de voir que les Magiciens n'étoient que des charlatans, & des imposteurs, & il fut lui-même (206) un illustre exemple de la vanité de leurs opé-

(202) Confess. lib. VIII. cap. ult.

(203) *mutina*. Paus. Phoc. XXI. p. 149.

(204) *Supra*, §. VI. not. 44.

(205) Plin. Hist. Nat. lib. XXX. cap. 2.

(206) *ibid.*

rations , qui ne sçauroient ni déranger l'ordre de la nature , ni garantir un scélérat des peines & des supplices , qui sont la peine inévitable du crime.

D'ailleurs , on a eu occasion de parler avec assez d'étendue , non-seulement de la Doctrine (207), ou des préjugés qui servoient de fondement à la Magie des Celtes , mais encore des choses grandes & extraordinaires que les Druides (208) se vantoient d'opérer par le moyen de leur science occulte. Il suffira donc ici de dégager la promesse qu'on a faite , de donner quelques échantillons des opérations magiques des Druides. Elles serviront à montrer que les plus grands Impos- teurs , sont bien souvent ceux qui rencontrent les plus grandes dupes.

On doit commencer naturellement par le Gui de Chêne , qui étoit en aussi grande réputation parmi les Gaulois , que la Mandragore l'étoit parmi les Juifs. Voici ce qu'en dit Pline au Livre seizième de son Histoire Naturelle (209). » En parlant du Gui de Chêne , je ne dois pas » oublier que les Gaulois en font un cas tout extraordinaire. Leurs » Mages , qu'ils appellent Druides , n'ont rien de plus sacré , que le » Gui , & l'arbre sur lequel il croît , pourvu que ce soit un chêne (210). » Indépendamment du Gui , ils choisissent des bocages de chêne , pour » y faire leurs dévotions , & n'offrent aucun Sacrifice , sans avoir des » branches de cet arbre ; de sorte que si l'on vouloit donner au nom » de Druides une Etymologie Grecque (211) , on pourroit (*) dire » aussi qu'ils l'ont reçu du Chêne. Au reste , ils regardent le Gui qui » croît sur les chênes , comme un présent du Ciel , & comme une preuve

Du Gui de
Chêne.

(207) Ci-dess. Liv. III. chap. 4. §. 10.

(208) Ci-d. chap. IV. §. 9. & 18.

(209) Plin. H. N. XVI. cap. 44. p. 312.

(210) *Robur* est proprement le *Rouvre*, espèce de chêne moins haut que le chêne ordinaire , mais gros & tortu. Son bois est fort dur & robuste ; d'où vient , dit-on , que les Latins l'ont appelé *Robur*. Dictionnaire de Trevoux. L'étymologie est plaisante. Je conçois bien que les mots François *Rouvre* & *Robuste* viennent du Latin *Robur* ; mais rien ne prouve que *Robur* ait dû désigner un bois fort dur , privativement à tout autre terme de convention. Fut-il dérivé du Grec , de l'Hébreu , du Celtique , & de quelque Lanque que ce puisse être (ce qui ne paroît pas) , la racine de *Ro-*

bur seroit toujours une expression qui devoit son origine à la pure convention. Les mots par lesquels certaines choses ont été désignées , viennent , sans doute , du principe qui a mis en nous une ame intellectuelle , & qui nous a doué des organes propres à nous entretenir ensemble ; mais c'est tout ce qu'on peut trouver d'essentiel dans la dénomination des choses. Le reste s'est formé par la convention des hommes. Si nos peres eussent appelé tel arbre un *grosfeuilier* , nous y aurions attaché la même idée qu'au *Rouvre*. Note de l'Editeur.

(211) Sur le sens de ces paroles , voyez ci-dessus chap. IV. §. 19. not. 260. & suiv.

* Voyez ci-dessus , cap. IV. §. 19. not. 261.

» que (212) l'arbre même a été élu par la Divinité. Ce Gui se trouve
 » fort rarement, & quand on l'a trouvé, on va le cueillir avec beau-
 » coup de devotion. On choisit, sur-tout, pour cette cérémonie, le
 » sixième jour de la Lune, auquel les Gaulois placent le commencement
 » des mois, des années & des siècles qui sont, parmi eux, de trente
 » ans. Ils donnent pour raison de cet usage, qu'alors la Lune a déjà
 » assez de force, quoi qu'elle ne soit pas encore parvenue à la moi-
 » tié de sa grandeur. Le nom que les Gaulois donnent en leur langue
 » au Gui de Chêne, marque qu'il guérit toutes sortes de maladies.
 » Voici de quelle manière on le cueille. Après avoir préparé sous
 » l'arbre tout ce qui est nécessaire pour un Sacrifice & un festin, on
 » fait approcher deux taureaux blancs, qui n'ayant jamais été employés
 » à aucun travail, sont alors liés pour la première fois. En même-
 » tems, un Sacrificateur, habillé de blanc, monte sur l'arbre, coupe le
 » Gui avec une faucille d'or & le reçoit dans un faye blanc. Ensuite
 » on immole les victimes, & pendant le Sacrifice, on prie Dieu, qui a
 » fait ce présent aux hommes, de vouloir aussi le leur rendre salutaire.
 » Les Gaulois prétendent que le Gui de Chêne, pris en infusion, donne
 » la fécondité aux femmes & aux animaux stériles, & qu'il est, en
 » même-tems, un antidote contre toute sorte de poisons & de mala-
 » dies vénimeuses. Tant il est vrai que les choses les plus frivoles sont
 » souvent des points essentiels de la Religion des Peuples «.

On a remarqué ailleurs (213), que la Magie consistoit proprement
 ici, dans les cérémonies par lesquelles les Druïdes prétendoient af-
 furer & augmenter la vertu d'un remède, qui auroit perdu toute son
 efficace, s'il n'avoit été préparé & béni par le Clergé. Le Gui de Chêne
 devoit être cueilli le jour de l'an, qui étoit l'une des grandes Fêtes des
 Gaulois, & par un Prêtre revêtu de ses habits Pontificaux. Il falloit
 observer encore (214) qu'il ne touchât point la terre, & qu'il ne
 fut point coupé avec un instrument de fer. Sur toutes choses, il devoit
 être consacré par des Sacrifices, des Festins, des Prières, & des Canti-
 ques qui lui donnoient une vertu véritablement enchantée.

(212) C'est-à-dire que l'arbre qui porte le Gui a été choisi, non par les hommes, mais par la Divinité elle-même, pour être un symbole qui la représente, & dans lequel elle veut recevoir, par cette raison, les hommages religieux des hommes.

(213) Ci-d. chap. IV. §. 10.

(214) Plin. H. N. XXIV. 4.

On ne doit pas douter que les Druides, après avoir béni le Gui, ne le distribuassent comme de précieuses étrennes ; & c'est là, selon les apparences, l'origine d'une coutume (215) qui s'est conservée en plusieurs endroits des Gaules, où les enfans courent les rues la veille du nouvel an, & demandent leurs étrennes, en criant *Aguilanœuf*. M. Keysser prétend (216) que les Germains, & même les Gaulois, donnoient au Gui le nom de *Guthyl*. C'est un fait qu'on ne voudroit pas garantir ; les preuves sur lesquelles ce Savant se fonde, ne paroissent pas décisives. Mais il est certain, comme cet Auteur l'observe, que dans la plus grande partie de l'Allemagne, le commun du peuple est encore fort entêté de la merveilleuse vertu du Gui de Chêne. On croit, non-seulement qu'il guérit toute sorte de blessures, mais encore qu'un homme qui en porte sur soi, est sûr de faire toujours bonne chasse, de ne perdre jamais au jeu, & de réussir dans tout ce qu'il entreprend.

§. XXII. Les Gaulois avoient encore deux autres Plantes, auxquelles ils attribuoient une vertu magique. Pline en parle en ces termes (217) :
 » L'herbe qu'on appelle *Selago*, ressemble à la Sabine dont je viens de
 » faire mention. Au lieu de la couper avec un couteau, il faut la cueillir
 » de la main droite, en observant de tenir la main cachée sous la tuni-
 » que. Ensuite la main gauche doit (218) arracher la plante à la droite,
 » comme si on la déroboit. Il faut, d'ailleurs, que celui qui doit cueillir
 » cette herbe soit habillé de blanc, qu'il ait les pieds nus & bien lavés,
 » & qu'il ait fait auparavant une oblation de pain & de vin. On
 » conserve la plante dans un linge blanc, & les Druides des Gaulois
 » prétendent qu'il faut la porter sur soi, comme un préservatif contre
 » toute sorte de maux, & d'accidens. Ils ordonnent aussi le parfum
 » de cette herbe, comme le meilleur remède pour toutes les maladies
 » de l'œil. Les mêmes Druides appellent *Samolus*, une herbe qui croît
 » dans les endroits humides. Ils disent qu'il faut aussi observer qu'elle

(215) Voyez les Auteurs cités par M. Keysser *Diff. de l'iso Druidum*, p. 306. Furetière, Diction. au mot *Aguilanœuf*.

(216) Keysser p. 307. Les Allemands appellent le Gui *Mistel*, les Anglois *Mistletoe*, les Suédois *Mistelein*, les habitans du Helstein *Marente*, c'est-à-dire le rameau des Spectres. *Ibid.* p. 308. 321. *Guthyl*, signifie en Allemand, un bon salut, une bonne guérison.

(217) Plin. *Hist. Nat.* lib. XXIV. cap. 12. pag. 341.

(218) Il y a des Editions de Pline qui portent, *qua sinistra exuitur*, & alors ces paroles sembleroient signifier qu'il falloit cueillir la plante de la main droite passée par la manche gauche. Peut être, cependant, se trompe-t-on, parce qu'on n'entend pas ces paroles, qui sont obscures, pour être trop concises.

» soit cueillie de la main gauche, par un homme qui soit à jeun, &
 » qui ait la tête tournée d'un autre côté ». Moyennant ces précautions,
 » ils la donnent pour un remède contre les maladies des pourceaux &
 » des bœufs, pourvu qu'on prenne garde encore, de la porter & de
 » la piler d'abord dans les auges, où l'on abbreuve le bétail, fans la
 » porter ailleurs ».

On voit par ces passages, que les Druïdes se vantoient d'opérer les plus grandes merveilles, de donner la fécondité aux femmes stériles, de rendre l'homme invulnérable, de le garantir de toute sorte de maux & d'accidens, par le moyen de certaines plantes, pourvu qu'elles fussent cueillies avec des cérémonies & des opérations magiques, dont le Clergé possédoit seul le secret. Les Perses avoient, sur cet article, la même superstition que les Gaulois. Leurs Mages se vantoient de prédire l'avenir, & d'évoquer même les Dieux, par le moyen de deux plantes, dont Pline (219) nous a conservé le nom. C'est dans cette Ecole que Pythagore (220) & Démocrite avoient appris ce qu'ils enseignèrent aux Grecs, des guérisons & des charmes que l'on pouvoit opérer avec le secours de certaines herbes. Il ne faut pas douter que les Germains n'attribuassent aussi une semblable vertu aux plantes. On a cité plus haut (221), une Loi de Rotharis, Roi des Lombards, par laquelle il est défendu aux champions de porter sur eux aucunes des herbes qui servent aux maléfices, c'est-à-dire, selon l'opinion reçue dans ce tems-là, qui avoient la vertu de rendre l'homme invulnérable.

§. XXIII. Pour revenir aux Gaulois, voici une troisième production naturelle, à laquelle les Druïdes attribuoient une vertu toute extraordinaire. » Il y a, dit encore Pline (222), une sorte d'œufs, dont les
 » Auteurs Grecs ne font aucune mention, mais que l'on vante
 » beaucoup dans les Gaules. Une infinité de serpens s'enlacent, &
 » s'enveloppent artistement les uns sur les autres, pendant les grandes
 » chaleurs; étant d'ailleurs colés ensemble par le moyen de la bave
 » qui leur sort de la bouche, & de l'écume dont ils ont le corps tout

(219) *Aglaopstori, Theangelida*. Plin. XXIV. 17.

(220) Plin. XXIV. 17. Selon la remarque de Saumaïse (Comment. ad Solin. pag. 62.), Solin a avancé, mal-à-propos, que Démocrite avoit combattu les opinions des

Mages : *Democritum certamina contra Magos habuisse*. Solin. cap. 3. p. 13. Edit. Salmat.

(221) Ci-d. ch. VI. §. 5. not. 29.

(222) Plin. XXIX. cap. 3. p. 611.

» couvert;

» couvert , ils forment une espèce de péloton , que l'on appelle *Anguinum* , c'est-à-dire , un œuf de serpent. Les Druides publient que
 » les serpens jettent un œuf en l'air , en faisant des sifflemens , & qu'il
 » faut le recevoir dans un saye , avant qu'il tombe sur la terre , qu'il
 » ne doit pas toucher , (sans quoi l'œuf auroit perdu toute sa vertu).
 » Ils ajoutent que celui qui a enlevé l'œuf , doit s'enfuir à cheval , par-
 » ce que les serpens se mettent à ses trousses , & le poursuivent jus-
 » qu'à ce qu'il ait mis une Rivière entr'eux eux & lui. On prétend
 » que cet œuf , quand il est bon , doit nager sur l'eau , & la remon-
 » ter , fut-il même enchâssé dans de l'or. Les Magiciens , qui sont or-
 » dinairement des gens rusés & habiles à cacher leurs tromperies ,
 » ordonnent d'enlever cet œuf , un certain jour de la Lune , comme
 » s'il dépendoit de l'homme de le faire produire aux serpens , dans
 » le tems qu'il a marqué pour le recevoir. J'ai vu un de ces œufs que
 » les Druides vantoient beaucoup. Il avoit la forme d'une pomme
 » ronde de médiocre grandeur. Son écaille étoit pleine de petites ca-
 » vités , semblables à celles que l'on remarque sur les bras du Polype.
 » On assure qu'il est d'une merveilleuse utilité à ceux qui le portent
 » sur eux , tant pour leur faire gagner les procès qu'ils peuvent
 » avoir , que pour leur ouvrir un libre accès auprès des Rois. Cette
 » imagination est si fausse , que l'Empereur Claude fit mourir un Che-
 » valier Romain , originaire du Pays des Vocontiens (223) , qui , autant
 » que je puis le sçavoir , ne méritoit la mort , que parce qu'en plaidant
 » devant l'Empereur , il avoit porté dans son sein un de ces œufs ».

§. XXIV. Les *Feux Sacriléges* que le Synode tenu (224) à Leptines (*), en Hainault , défend d'allumer , & que les Francs désignoient sous le nom de *Nodfyr* , étoient aussi une opération magique des Anciens Celtes. Il est d'autant plus facile d'expliquer en quoi consistoit proprement cette superstition , qu'elle subsiste encore en divers endroits de l'Allemagne. Voici ce qu'en disoit Lindinbroke au commencement du siècle passé (225). » En plusieurs lieux de l'Allemagne , les Payfans ont coutume

(223) Les Vocontiens demeuroient en Dauphiné autour de la Ville de Die , qui est l'ancienne *Des Vocontiorum*.

(224) Can. Synod. Liptinæ habitæ in Cap. Karol. M. & Lud. Imp. lib. V. 2. p. 985.

(*) Aujourd'hui *Leptines* , lieu du Cambresis ; c'est l'ancienne *Leptines* , Maison de nos Rois. Note de l'Editeur.

(225) Lindenbr. Gloss. p. 1445.

» d'aller tirer le jour de la saint Jean , un pieu de quelque haie ,
 » autour duquel ils frisent une corde , jusqu'à ce qu'elle s'allume. Ils
 » entretiennent le feu qu'ils en ont tiré , avec de la paille & du bois
 » sec , & en ramassent les cendres , qu'ils vont répandre sur les légu-
 » mes , dans la vaine persuasion qu'elles sont un remède contre les
 » chenilles (*). Ils appellent ce feu *Nodfever* , c'est-à-dire , un feu
 » forcé ».

M. Gêrike , qui écrivoit en 1718 (226) , assure avoir vu des Pay-
 sans qui faisoient passer leur bétail au travers du même feu , pour le
 guérir d'une maladie que nous appellons , si je ne me trompe , le *Feu*
Saint-Antoine. S'il faut en croire M. Hyde (227) , les Perses avoient
 une superstition parfaitement semblable ; ils frottoient deux petits ro-
 seaux l'un contre l'autre , jusqu'à ce qu'ils en eussent tiré du feu , & ils
 faisoient passer par ce feu , leurs enfans , qui n'en souffroient cependant
 aucun mal.

§. XXV. On n'en dira pas davantage de la Magie des Celtes. Ce
 qu'on vient de remarquer suffit pour faire voir qu'elle ne consistoit pas
 dans des compositions , des philtres , des (228) amulettes , ni d'autres
 choses semblables. On n'y employoit que les simples productions de la na-
 ture , mais qui devoient être enchantées par les Favis de la Divi-
 nité , afin que les esprits , qui résidoient dans ces parties de la ma-
 tière , leur communiquassent une vertu surnaturelle & divine. Sou-
 vent même les opérations magiques des Celtes ne consistoient que dans
 (229) des Dévotions & des Cantiques , par lesquels les superstitieux
 prétendoient charmer les mêmes esprits , & les mettre dans leurs intérêts.

Il faut que le Peuple Chrétien ait été long-tems infatué de ces baga-

(*) A l'exception du vain préparatif qui
 précédoit cette opération , le remède étoit
 bon. Nos Agriculteurs intelligens ont soin de
 répandre des cendres sur les légumes & sur
 les autres plantes attaquées des chenilles. Ce
 moyen est reconnu pour très-efficace. Sans
 doute il étoit aussi nécessaire dans ce tems-là ,
 qu'en celui-ci , de mettre du mystère , pour
 pouvoir faire goûter au Cultivateur imbécile ,
 les pratiques les plus utiles pour l'amélioration
 ou la conservation de ses productions. *Not. de*
l'Éditeur.

(226) Cap. 14. p. 70.

(227) Voyez Beaufobre Hist. du Manichéisme.
 Liv. I. p. 315-322.

(228) Quelques Auteurs ont parlé des Amu-
 lettes des Lydiens. Mais , outre que ces Au-
 teurs sont fort modernes , les Lydiens pou-
 voient , d'ailleurs , avoir emprunté cette supersti-
 tion des Grecs. Etymol. Mag. p. 402. Eustath.
 ad Odyss. XIX. p. 1962.

(229) Ci-dessus , Liv. III. chap. 17. §. 7.
 not. 20. Liv. IV. ch. 4. §. 3. not. 72. & 80.

telles, tant en Espagne que dans les Gaules & en Allemagne On en peut juger ainsi par le grand nombre de Loix (230), de Capitulaires, & de Canons qui condamnent la Magie, les Magiciens, & ceux qui ont recours à leur Art. Parmi les Loix des Visigoths, il y en a une du Roi Chindasvinthe (231), dans laquelle les Magiciens, qui font descendre la grêle sur les vignes & sur les moissons par leurs enchantemens, sont condamnés au fouet. Le Législateur supposoit donc que la chose étoit possible, & qu'elle arrivoit même quelquefois. Il ne faut pas être surpris qu'il fût dans ce préjugé, qui étoit fort ancien au milieu de sa Nation. Saint Agobard, qui est postérieur d'environ deux siècles, remarque que c'étoit une opinion généralement reçue dans son Pays, qu'il y avoit des gens qui dispoient à leur gré, de la grêle & du tonnerre.

§. XXVI. Les superstitions dont on a parlé jusqu'à présent, étoient communes à tous les Peuples Celtes. Il y en avoit, après cela, qui étoient particulières à certains Peuples. Voici, par exemple, ce que Posidonius disoit des Mysiens, qui étoient un Peuple Thrace ou Gète, dont le Pays s'étendoit depuis le Danube jusqu'au Mont *Hæmus* (232).
 » Il y a des Mysiens qui s'abstiennent, par un motif de Religion, de
 » tout ce qui a vie, & par conséquent de la viande de boucherie.
 » Ils passent leur vie dans une entière inaction, & ne vivent que de lait,
 » de miel, & de fromage. On leur donne, par cette raison, le nom de
 » Dévots, & (233) d'avaleurs de fumée. Il y a aussi des Thraces qui
 » passent leur vie dans le célibat. Ces gens, que l'on appelle (234) *Ctistes*,
 » sont vénérés comme des Saints, & jouissent d'une entière immunité
 » de toute charge publique. On les appelle aussi (235) *Abii*, parce qu'ils
 » n'ont point de femmes, & qu'un homme qui passe sa vie dans le vetu-
 » vage, c'est-à-dire, dans le célibat, ne vit, pour ainsi dire, qu'à demi ».

Strabon se moque, avec raison, de cette Etymologie, & regarde, en même tems, comme une fable, ce que Posidonius rapportoit du cé-

(230) Ci-dessus, chap. III. §. 1. not. 18.
 chap. IV. §. 18. not. 236. 239-241. chap. V.
 §. 14. not. 168. chap. VI. §. 17. not. 168.
 Leg. Visig. lib. V. tit. II. Leg. 1. p. 38. Du
 Fresne Glossar. in voc. *Caragus* & *Tempestarii*.
 (231) Leg. Vi g. lib. V. tit. II. Leg. 3.
 pag. 125. vide etiam Leg. 4 & 5.

(232) Agobard. libr. *contra insulsam opinionem
 vulgi de grandine & tonitrui*. Tom. I. p. 145.
 B. luz. ad Agob. p. 68.

(233) Strabo, lib. VII. p. 276.

(234) Sur le sens de ce mot, voyez ci-dessus
 Liv. II. cap. 19. p. 298.

(235) *Ktistes*, voyez la note 240.

libat de quelques Thraces. Il se fonde sur ces deux raisons (236). La première, c'est qu'on ne voyoit rien de semblable, ni parmi les Thraces, ni parmi les Gètes qui, au lieu de se passer de femmes, regardoient comme un pauvre homme celui qui n'en avoit que quatre ou cinq. Cette raison est bonne, supposé que Strabon fût mieux informé que Posidonius, & qu'après d'exactes recherches, il eût trouvé qu'il n'y avoit point de Moines dans toute la Thrace.

Au reste, quoique les Thraces prissent ordinairement dix ou douze femmes, il n'étoit pas impossible qu'il n'y eût au milieu de la Nation, des Misogames qui fissent profession de la vie Monastique. La polygamie étoit permise parmi les Juifs; ils ne laissoient pas, cependant, d'avoir des Moines, tout comme les Turcs en ont encore aujourd'hui.

L'autre raison que Strabon (238) allégué pour détruire ce que Posidonius avoit dit du célibat de quelques Thraces, c'est que les Gètes avoient beaucoup de Fêtes, de Sacrifices, & de Cérémonies, & que les hommes étant ordinairement poussés à ces superstitions par les femmes, il n'est pas possible qu'un homme qui vit dans le célibat, soit jamais dévot, ni superstitieux à l'excès. C'est une induction contre laquelle les Moines se recroient beaucoup, & qu'un esprit critique ne sçauroit même passer à Strabon.

Au reste, on est fort tenté de croire que Posidonius avoit raison. On voit déjà dans Euripide (239), que ceux qui suivoient la Doctrine d'Orphée, ne se marioient point, & qu'ils s'abstenoient de tout ce qui avoit vie. La Doctrine d'Orphée désigne ici les superstitions qui avoient passé des Thraces aux Grecs.

Indépendamment de cette preuve, qui ne laisse pas d'avoir sa force, Joseph en fournit une autre, qui est décisive en faveur de Posidonius. Après avoir parlé des Esséniens, qui n'avoient ni femmes, ni domestiques, & qui vivoient ensemble en communauté, il ajoute (240) « que leur manière de vivre est à peu près la même que ceux que l'on appelle *Plistes*, observent parmi les Daces. »

(236) *Ἀβιοί, sine vita*. On les appelloit de ce nom, comme Strabon l'a remarqué, parce qu'ils étoient Nomades.

(237) Strabo VII. 296. 297.

(238) Ibidem.

(239) Eurip. Hippolyt. v. 952. & 3. el-def-

sous §. 27. not. 255. 256.

(240) Joseph. Antiquit. lib. XVIII. cap. 1. §. 5. p. 794. Edit. Hudson. Les autres Editions & les Manuscrits portent *πλίστιοι*; la correction de *πλίστιοι* est de Joseph Scaliger.

Il est visible que les *Plistes* de Joseph, & les *Cistes* de Strabon sont les mêmes, & que le nom est mal écrit dans l'un ou dans l'autre de ces Auteurs. C'étoient des Anachorètes qui, à l'exemple des Thérapeutes & des Esséniens, se retiroient du commerce du monde, pour vacquer à ce qu'on appelloit alors la vie contemplative. Scaliger, qui conserve les deux noms (241), prétend qu'ils étoient appelés par les Grecs κτισται, *Conditores*, ou πολιται, *Cives*, parce qu'ils bâtissoient des maisons, & qu'ils faisoient leur demeure dans des Villes, ou dans des Villages, au lieu que les autres Thraces menaient une vie errante, & n'avoient point d'autre demeure que leurs chariots. On est fâché de ne pouvoir acquiescer à la conjecture de ce grand homme. Posidonius & Joseph insinuent assez clairement, que c'étoit dans la Langue de leur Pays, & non pas en Grec, que ces Moines étoient appelés *Cistes* ou *Plistes*. Leur véritable nom étoit, suivant les apparences, celui de *Plistes*, & l'on soupçonne qu'on leur donnoit ce nom, parce qu'ils choissoient pour leur retraite, les Sanctuaires du Dieu *Pleist*, ou *Pleister* (242), dont Hérodote fait mention, comme d'une Divinité à laquelle les Thraces immoloient des victimes humaines.

On ne peut donc guères douter qu'il n'y eût effectivement en Thrace & dans les Pays voisins, des gens qui passoient leur vie dans le célibat, par un motif de Religion. Mais il faut avouer, en même tems, que l'origine de cette superstition ne doit pas être cherchée parmi les Peuples Celtes. Particulière aux Thraces, elle étoit inconnue dans tout le reste de la Celtique. Les Germains, au lieu d'approuver le célibat, le regardoient comme un état punissable, quand il étoit volontaire. Un homme qui mouroit après la cinquantième année, sans avoir été marié (243), perdoit le droit & la faculté de tester; & s'il avoit disposé de ses biens par un testament, on n'y avoit aucun égard. Ses biens de patrimoine retournoient aux parens, & ses biens acquis étoient dévolus au fisc. Cette Loi s'étendoit même aux veufs & aux veuves, qui étant encore en âge d'avoir des enfans, laissoient passer un certain terme sans se remarier.

(241) Jos. Scaliger Elench. Trihazref. p. 434. Sa conjecture est approuvée par Colomies, not. ad Thom. Bruconii Dissert. de Therapeutis, pag. 122. & par Hudson not. ad locum Josephi supr. cit.

(242) Voyez le passage d'Hérodote ci-dessus, Liv. III. chap. 16. §. 3. not. 41.

(243) C'est ce qu'on appelloit Jus Hæreschialis. Voyez Schottelius, cap. 1. Gerike, cap. 1.

Le Clergé Chrétien crut avoir de bonnes raisons pour faire abolir cette Loi, ou, au moins, pour s'en faire excepter, dans les lieux où l'on jugea à propos de la conserver; de sorte qu'il ne faut pas être surpris qu'elle ne subsiste plus aujourd'hui, que dans un petit nombre d'endroits, comme dans le Pays de Brunswick (244), & dans quelques Contrées du Palatinat.

Il ne paroît pas aussi qu'il y eût parmi les anciens Gaulois, des gens qui fissent profession de célibat. Pomponius Méla parle, à la vérité (245), d'un Sanctuaire que l'on voyoit dans l'île de Sayne, & dont les (246) Prêtresses, qui étoient au nombre de neuf, se consacroient à Dieu, par le vœu d'une virginité perpétuelle. Mais Strabon, dont le témoignage est d'un tout autre poids, assure (247) qu'elles étoient mariées, & qu'elles étoient obligées d'aller trouver leurs maris dans le continent opposé, parce que l'entrée de l'île & du Sanctuaire étoit interdite aux hommes.

Il est vrai encore que Spartien, parlant de Pescennius Niger dit (248) qu'étant dans les Gaules, il fut chargé par les suffrages unanimes des Peuples, de présider à un sacrifice, pour lequel on choissoit ordinairement les personnes les plus chastes. Mais, outre que les Romains opposoient la chasteté à l'adultère & à l'impureté, & non pas au mariage, il faut avouer, d'ailleurs, que du tems de Pescennius, les Gaules étoient déjà remplies de superstitions étrangères.

Au reste, il est constant, comme on a eu occasion de le montrer, que les Druïdes étoient mariés, & que leurs femmes partageoient avec eux les fonctions du Sacerdoce. Autant qu'on peut se le rappeler, la Diane Taurique étoit la seule qui eût pour Prêtresse, une vierge (249).

§. XXVII. A l'égard de l'abstinence de certaines viandes, il faut convenir qu'on en trouve quelques traces parmi les Peuples Celtes. Par exemple, Jules-César assure (250) que c'étoit un crime parmi les Habitans de la Grande-Bretagne, de manger des lièvres, des poules & des oies. Les Scythes qu'Hérodote a connus (251), s'abstenoient aussi de la chair de pourceau, pour laquelle les (252) Gallo-Grecs avoient

(244) Schottelius, p. 10.

(245) Ci-d. chap. IV. §. 9. not. 79

(246) Ci-d. Liv. III. chap. 8. §. 12. not. 120, 121. 122.

(247) Ibidem.

(248) Spartian. Pescen. p. 656.

(249) Ci-d. Liv. III. ch. 8. §. 9. not. 82.

(250) César V. 12.

(251) Hérodote. IV. 63.

(252) Pausan. Achaïi. pag. 233. Edit. xylandri.

aussi de l'aversion. Strabon , qui se moquoit (253) de ce que Posidonius avoit dit du grand cas que les Mysiens faisoient de la vie monastique , avoue qu'il y avoit des Thraces & des Mysiens , qui ne mangeoient d'aucun animal. Le Géographe Scymnus de Chios , parlant des mêmes Peuples (254) , assure qu'ils pouissoient la piété jusqu'à se faire un scrupule de tuer des animaux. Cette superstition trouva aussi des partisans en Grèce (255) , où on la regardoit comme une partie de la Doctrine (256) d'Orphée. On fait enfin , qu'il y avoit en Perse , un Ordre de Mages (257) qui ne vivoient que de pain , de fromage , & de légumes.

.. Au reste , il seroit bien difficile de trouver dans la Religion des Peuples Scythes & Celtes quelque dogme qui favorisât directement ou indirectement les différens scrupules dont on vient de faire mention. Adorant des Dieux qui prenoient plaisir au sang & au carnage , qui vouloient être apaisés & consultés par des sacrifices de toute espèce , & qui donnoient tout au plus fort , comment pouvoient-ils se persuader que l'homme se rendoit agréable aux Dieux , en s'abstenant de tuer les animaux & de manger de leur chair ?

On ne doute donc point que ce ne fussent ici des dévotions étrangères. Ceux qui chercheront bien , trouveront qu'elles venoient originairement d'Egypte. Comme on prétend que Zamolxis & Dicénéus y avoient étudié , il ne seroit pas impossible qu'ils n'eussent apporté ces dévotions superstitieuses de là dans leur Pays. Il est constant , d'ailleurs , que les Egyptiens avoient fait des établissemens sur les côtes de la Mer noire , & jusques dans la Mingrelie. Mais , comment ces mêmes superstitions avoient-elles pu passer , au moins en partie , jusques dans la Grande-Bretagne ? C'est ce qu'on ne sçauroit deviner.

Dans le fond , il ne faut pas toujours conclure qu'une coutume extraordinaire , & si l'on veut , extravagante , qui est commune à deux Nations , ait passé de l'une à l'autre. Les établissemens raisonnables sont ordinairement communs à plusieurs Peuples , parce que les hommes ayant tous la raison en partage , il leur arrive souvent de la consulter & de la

(253) Ci-d. §. 26. not. 233.

(254) Scymn. Chios , p. 378.

(255) Euripide (Cretens. us p. 478) introduit le Chœur , disant à Minos , *Festus sum mythe Jovis Llei* , &c.

(256) Le même Poëte introduit Thésée , disant à son fils *Gloriare nunc , & Esu inanimatorum cibis couponare* &c. Euripid. *Hyppolit.* v. 952.

(257) Hieronim. contra Jovinianum lib. II. Diogen. Laert. Proem. p. 6. Edit. Casaub.

suivre. Mais, comme les hommes sont aussi fort sujets à faire divorce avec la raison, & à s'en écarter en mille manières différentes, il n'est pas impossible que ceux-là même qui donnent dans des visions, ne se rencontrent quelquefois.

On pourroit finir ici ce Traité de Religion des Peuples Celtes, si l'on n'avoit promis de donner une histoire abrégée de leurs plus célèbres Philosophes, & de faire quelques remarques sur la manière dont ces Peuples reçurent le Christianisme. On va donc traiter ces matières le plus succinctement qu'il sera possible dans les deux Chapitres suivans.

CHAPITRE VII.

Histoire du
Philosophe
Orphée.

§. I. ENTRE les Philosophes Scythes ou Celtes, qui ont transmis leurs noms à la postérité, Orphée est, sans contredit, l'un des plus anciens. Son ancienneté ne permet pas qu'on se flatte de pouvoir en dire quelque chose de vrai & de sûr. Les Grecs (1) reçurent les lettres beaucoup plus tard qu'on ne le croit communément. Leur premier Historien fut Phérécide de Scyros, dont on reporte la naissance à la XLV. Olympiade. En supposant qu'il commença à écrire vers l'âge de 36 ou 37 ans, il y aura, de-là, jusqu'au tems d'Orphée (2), 650 ans au moins.

Tout ce que Phérécide & les Historiens qui sont venus après lui, ont écrit d'Orphée, étant donc fondé sur une tradition orale dont l'origine remontoit à plus de six siècles, il ne faut point être surpris que l'on trouve dans l'histoire de ce Philosophe, non-seulement beaucoup d'obscurité & d'incertitude, mais encore beaucoup de fables ridicules & de contradictions palpables. C'est le propre de ces sortes de traditions, de s'altérer & de se corrompre de plus en plus, à mesure qu'elles s'éloignent de leur source. C'est un mal presque inévitable, à cause de la faiblesse de la mémoire : elle est rarement assez fidèle pour

(1) Ci-dessus, Liv. II. ch. 10. p. 190. & suiv. ch. 11. p. 199. & suiv.

(2) Selon cette supposition, Phérécide étant né la 1. année de la XLV. Olympiade, qui est l'an 4114. de la période Julienne, il auroit

écrit l'an 4150 de la même période ; au lieu qu'Orphée fleurissoit l'an de la P. J. 1500, une génération avant le siège de Troie, dont la prise tombe sur l'an de la R. J. 1530.

rapporter

rapporter des faits accompagnés de plusieurs circonstances, sans ajouter ou sans omettre quelque chose.

D'ailleurs, il ne faut pas douter que les Poètes, qui recueilloient ces traditions pour en faire le sujet des cantiques dont on parle (3), ne chargeassent le portrait des hommes illustres, dont ils faisoient l'éloge. Cela plaisoit au Peuple qui aime le grand & le merveilleux, dût-on offenser la vérité, & heurter de front toutes les vraisemblances.

Malgré tout, on ne sçauroit en conclure, comme l'ont fait quelques-uns (4), qu'Orphée n'a jamais existé. Il est certain que les Grecs avoient reçu des Thraces un grand nombre de mystères, de dévotions & de cérémonies religieuses, dont on rapportoit constamment l'institution à Orphée. On ne peut donc guères douter que les Thraces n'eussent eû un Philosophe de ce nom, & que la grande réputation qu'il s'étoit acquise au milieu de sa Nation, n'ait fait passer insensiblement son nom & sa doctrine dans les Pays voisins. Au travers de cette prodigieuse multitude de fables que l'on a débitées au sujet d'Orphée, ne pourroit-on pas découvrir quelque chose de vrai, ou, tout au moins, de probable ?

§. II. Orphée étoit Thrace d'origine. Les Poètes & les Historiens (5) en conviennent presque tous ; mais ils ne sont pas d'accord sur le lieu de sa naissance, ni sur le Peuple dont il étoit issu. Les Odryses (6), les Sithoniens (7), les Cicones (8), les Bifaltes (9) se glorifioient tous de l'avoir pour Compatriote, & dispu-toient entre eux sur la patrie d'Orphée, comme les Grecs sur celle d'Homere. Cette différence de senti-

Orphée étoit
Thrace d'ori-
gine.

(3) Ci-dessus, Liv. II. ch. 10. p. 182. & suiv.

(4) Cicer. de Nat. Deor. lib. I. p. 3548. Suidas in Orphéo.

(5) Voy. la not. 27. Diod. sic. III. p. 139. IV. 362. Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 15. p. 354. Quelques-uns ont dit qu'Orphée étoit Macédonien, parce que les Rois de Macédoine conquirent dans la suite la Thrace qui devint l'une des Provinces du Royaume de Philippe & de ses successeurs. Suidas, qui rapporte sans aucun choix & sans aucun examen, tout ce qu'on avoit écrit d'Orphée, cite un Auteur qui le faisoit naître en Arcadie. Voyez ci-dessous, not. 17.

(6) Voyez la note précédente & ci-dessus, §. 1. not. 4. Maxim. Tyr. Diss. XXI. p. 252. Les Odryses, demeuroient le long de l'Ébre. Plin. Hist. Nat. IV. 11. Ils se rendirent insensiblement maîtres de toute la Thrace. Leur Pays s'étendoit du tems de Thucydide, depuis le Bosphore de Thrace jusqu'au Strimon, pour la longueur, & depuis Abdere jusqu'au Danube, pour la largeur. Thucyd. lib. II. cap. 93., pag. 142. Bochart. Geor. Sacr. lib. III. cap. 20. pag. 173.

(7) Plin. Hist. Nat. lib. IV. cap. 11. Solin. cap. 10. p. 20. Edit. Salmas.

(8) Ci-d. not. 15. 17. Diod. Sic. V. 287.

(9) Ci-dessous, not. 17.

mens n'est d'aucune importance, & l'on verra bientôt ce qui peut y avoir donné occasion.

Mais ceux qui font naître Orphée dans la ville de *Lebethra* (10), ou dans le bourg de *Pimplea* (11), n'ont guères réfléchi avant que d'adopter cette opinion. Les Thraces étoient Nomades du tems de ce Philosophe, & il se passa plusieurs siècles avant qu'ils eussent une demeure fixe, avant que l'on vit chez eux ni ville, ni village. Ainsi il est plus raisonnable de dire que les noms de *Lebethra* & de *Pimplea* désignent une montagne (12), ou une fontaine, auprès de laquelle ce grand homme avoit vu le jour.

Au reste, il n'est pas impossible que les divers Peuples que l'on a dénommés, courant continuellement d'un Pays à l'autre, eussent occupé successivement la Contrée où Orphée prit naissance : c'est peut-être la raison pour laquelle ils le faisoient tous naître dans leur Pays.

Le tems où Orphée fleurissoit, est déterminé assez clairement par les Historiens & par les Poètes. Il étoit Disciple du même Linus (13), qui enseigna la musique à Hercule. Il assista à l'expédition des Argonautes (14). Il vivoit, par conséquent, une ou deux générations avant le siège de Troye.

Quelques Auteurs prétendent, néanmoins, qu'Orphée est antérieur de onze générations (15), à cette époque fameuse dans l'Histoire. Ils auroient raison, s'il étoit vrai que la doctrine d'Orphée eût été portée en Grèce par le moyen d'Eumolpus (16), du tems qu'Erechthee régnoit à Athènes, c'est-à-dire, plus de 200 ans avant le siège de Troye ; mais toute l'histoire Grecque qui remonte au-delà de ce célèbre siège, paroît si fabuleuse (17), qu'on ne croit pas devoir s'y arrêter. On

(10) Tzetz. ad Lycoph. p. 49. Suidas in Orph.

(11) Fragment Strabon. lib. VII. p. 330. Voyez la note suivante.

(12) Apollon Argon. lib. I. p. 3. Schol. Apoll. ad h. l. Maxime de Tyr fait naître Orphée sur le Mont Pangée. Voyez ci-dessus, not. 6.

(13) Ci-d. not. 17. Diod. Sic. III. p. 140. Euseb. Préparat. Ev. lib. X. cap. 3. p. 495. & Clem. Alex. ex Tatiani orat. ad Græcos Stromat. lib. I. p. 397. Eusebe dit ailleurs qu'Orphée fleurissoit du tems de Gédéon l'an

147 d'Abraham, c'est-à-dire 37 ans avant la prise de Troye, qu'il rapporte à l'an 114. d'Abraham Euseb. Chronic. Græc. pag. 123. Au reste, Apollodore fait Linus frere d'Orphée. Apollod. lib. I. p. 6. lib. II. p. 23.

(14) Apollon Argon. lib. I. p. 3. Diod. Sic. lib. IV. p. 162.

(15) Schol. ad Apollon. Argon. p. 3. Euseb. ad h. l. ad Ilad II. v. 246. p. 359.

(16) Ci-dessus, §. 4. not. 55-60.

(17) Comme Suidas avoit ramassé, sans aucun choix, tout ce que les Anciens avoient rapporté d'Orphée, il ne faut point être sur-

verra, d'ailleurs, tout-à-l'heure, que d'autres Historiens font cet Eumolpus ou Musée son fils, Contemporains d'Hercule.

Pour revenir à Orphée, on peut dire qu'il étoit fils d'Æagre, Thrace (18), & de la Muse Calliope, c'est-à-dire, que la tradition avoit bien conservé le nom de son pere, mais non pas celui de sa mere. Toutes les fois que les Anciens ne connoissoient pas le pere ou la mere des grands hommes dont ils faisoient l'éloge, ils ne manquoient jamais d'y substituer un Dieu, un Génie, un Héros, une Déesse, une Nymphé, une Muse. Les exemples s'en présentent en foule dans l'histoire Grecque.

On n'oseroit assurer que le nom d'Orphée fût le nom propre de notre Philosophe. Comme les Grecs donnerent le nom d'*Eumolpus* (19), c'est-à-dire, de bon Musicien, à divers Philosophes Thraces qui avoient passé dans leur Pays, parce qu'ils étoient charmés de la mélodie des cantiques dans lesquels ces Philosophes propoisoient leur doctrine, il ne seroit pas impossible que les Thraces eussent donné de même à Orphée, un nom pris de l'instrument dont il accompagnoit ses hymnes, & qu'ils appelloient, en leur langue (20), *Harff* ou *Horff*. Cette étymologie paroît, au moins, plus naturelle que celle de Vossius, qui dérive le nom d'Orphée (21) du mot Phénicien ou Arabe *Arph*, qui signifie un Sçavant.

On prétend que le desir d'étendre ses lumieres, inspira à Orphée le dessein de voir les Pays Etrangers, & qu'ils passa, non-seulement en Grèce, mais aussi en Egypte (22), où toutes les sciences étoient culti-

pris que ce qu'il dit de ce Philosophe, ne soit qu'un cahos & un tissu de contradictions. On en rapportera quelques-unes qui sont frappantes. Orphée étoit Disciple de Linus, & vivoit onze générations avant le siège de Troye. Pour lever la difficulté, on fait vivre Orphée neuf à onze générations: d'où il résulteroit qu'Orphée alloit à l'Ecole de Linus âgé de 22, à 27,5 ans. D'un autre côté, Orphée est antérieur à la prise de Troye; mais il n'a précédé que de deux générations le Poète Homère, qui étoit du nombre des Grecs Ioniens établis en Asie, où ils ne passerent que l'an de la R. J. 1671, c'est-à-dire 141 ans après la prise de Troye. Enfin la mort de Codrus, dernier Roi des Athéniens, est postérieure de plus d'un siècle à la prise de Troye, & Orphée vi-

voit sous les Juges des Juifs après l'abolition du Royaume des Athéniens.

(18) Apollon. Argon. lib. I. p. 3. D'autres disent, cependant, qu'il étoit fils de la Muse Polymnia. Voyez ci-d. not. 15.

(19) Ci-d. §. 4. not. 55. & suiv.

(20) L'instrument sur lequel les Bardes jouoient leurs airs, étoit une harpe. Fortunat. lib. VII. Carm. 3. Voyez aussi le Glossaire de Duchesne au mot *Harpa*. Les Germains l'appelloient *Harff*. Le Bas-Breton dit *Harp*. Les Thraces disoient *Horff*, de la même manière qu'ils prononçoient *Troten*, au lieu de *Troïen*, *Troïen* au lieu de *Troïennier*.

(21) De Poëtis cap. XIII. §. 3.

(22) Diod. Sic. l. p. 44. 60. IV. 162.

vées de son tems. En cela, il s'écarta de la coutume des Philosophes Celtes, qui ne fortoient point de leur Pays, & qui détestoient toutes idées étrangères en matière de Religion, aussi bien qu'en matière de Philosophie.

Il paroît donc assez difficile de nier ce que l'on dit des voyages d'Orphée, d'autant plus qu'on remarque dans sa doctrine, différentes superstitions qui sont manifestement Egyptiennes. Mais, comme les Egyptiens avoient des établissemens dans le Royaume de Colchos, où les Argonautes abordèrent, & que les vaisseaux Egyptiens passaient & repassoient souvent sur les côtes du Pays où ce Philosophe enseignoit, ne peut-il pas avoir connu la Religion de ce Peuple, sans être obligé de sortir de sa patrie, ou, au moins, sans s'éloigner du Pont - Euxin ? On ne voit pas trop sur quel fondement, les Grecs ont fait entreprendre à notre Philosophe un long voyage, contre l'usage de son Pays.

Quoi qu'il en soit, Orphée étant de retour dans sa patrie, s'érigea en Docteur de sa Nation, & fut en même-temps, Philosophe, Poëte, Musicien, Prêtre (23), Devin & Magicien. Les Druides réunissoient, effectivement, dans leur personne, toutes ces différentes qualités; ainsi rien n'empêche qu'on ne les accorde toutes à Orphée. Sa manière d'enseigner ressembloit assez à celle des Philosophes Celtes. Il donnoit ses leçons à ses Compatriotes (24) sur de hautes montagnes & dans des forêts où les anciens habitans de la Thrace & de toute l'Europe avoient coutume d'établir leurs sanctuaires. D'ailleurs, il proposoit sa doctrine dans des vers qu'il chantoit à ses Auditeurs, & qu'il accompagnoit de sa harpe (25), selon l'usage de ce tems-là. C'est l'origine de l'hyperbole ou de la fable qu'on a débitée à son sujet. Il se faisoit, dit-on (26), écouter & suivre, non-seulement par les bêtes féroces, mais encore par les arbres & par les pierres.

Orphée n'a rien écrit, puisque les Lettres n'étoient point connues de son tems.

Orphée n'a rien écrit. L'art de donner de la consistance aux pensées, étoit entièrement inconnu de son tems, soit parmi les Thraces, soit dans toute l'Europe. Il ne faut pas en conclure, comme le faisoit An-

(23) Dans le sacrifice que les Argonautes offrirent à Rhéa, Orphée est représenté comme le sacrificateur qui présidoit à la solennité. Apollon. Argon. I. p. 118. Il est appelé dans Virgile *Prêtre Thrace*. *Æneid.* lib. VI. v. 645.

(24) Solin. cap. 15. p. 215. Virgil. *Eclog.* VI.

v. 30. Servius ad h. l. pag. 31. Pompon. *Mela* lib. II. cap. 2. p. 42.

(25) C'est pour cela qu'on lui attribuoit l'invention de la guitare. Plin. VII. 56.

(26) Maxim. Tyr. *Diff.* XXI. p. 251. Horat. *Serm.* lib. I. Od. 12.

dotion (27), cité par Elie, qu'Orphée n'étoit pas Philosophe ; mais il en résulte , au moins , que les différens ouvrages qui couroient autrefois sous son nom , étoient tous supposés. Le respect que les Grecs conservèrent pendant plusieurs siècles , pour la mémoire de ce grand homme , & l'avidité avec laquelle ils recevoient tout ce qu'on leur donnoit comme une doctrine d'Orphée , porta un grand nombre de Philosophes & de Poètes , qui vouloient prévenir le Public en faveur de leurs opinions , & donner cours à leurs ouvrages , à les publier sous le nom d'Orphée. De ce nombre furent Onomacritus Athénien , Ion le Tragique , Théognète le Thessalien , Cercorps le Pythagorien , Timocles de Syracuse , Pergine de Milet & plusieurs autres dont on peut voir les noms dans Suidas (28).

Tout ce qui nous reste de ces pièces supposées , sous le nom d'Orphée , sont les Argonautiques (29) , quelques Hymnes & un Traité de la vertu de certaines pierres précieuses. On peut y ajouter encore les fragmens des prétendues Hymnes d'Orphée , que l'on trouve par-ci par-là dans les Anciens , & qui ont été recueillis , avec beaucoup de soin , par Henry Etienne (30). Ces morceaux sont plus que suffisans pour prouver qu'on n'a aucun sujet de regretter les Livres d'où on les avoit tirés.

Quand tous ces ouvrages existeroient aujourd'hui , il ne faudroit pas y chercher la doctrine d'Orphée. Les Auteurs qui s'étoient cachés sous son nom , y exposoient leurs propres sentimens , & non pas ceux de notre Philosophe. On y trouvoit les dogmes de Pythagore , les principes des Stoïciens & même ceux des Juifs & des Chrétiens (31) , parce que , dans tous ces différens Partis , on avoit travaillé sous le nom d'Orphée. Aussi les hymnes qu'on lui attribuoit , contenoient-ils , à peu-près ; toute la Mythologie des Grecs , de sorte que Diogene Laërce , supposant qu'ils étoient effectivement de lui , avoit raison d'en conclure (32) « que » cet homme ne méritoit pas d'être mis au rang des Philosophes , parce » qu'il avoit attribué aux Dieux les foiblesses & les vices de l'homme. »

(27) Elia. Var. Hist. lib. viii. cap. 6.

(28) Suidas in Orpheo. Voyez ci-d. not. 13.

(29) On s'est serv de l'Édition d'Eschenbach. *Orphæi Argonautica, Hymni, & de lapidibus, curavit Andr. Christ. Eschenbachio. Trajecti ad Rhenum 1689.*

(30) *Poësis Philosophica, vel saltem reliquæ Poësis Empeoclis, Parmenidis, Xenophanis, Cleantis, Timonis, Epicharmi; adjuncta sunt Orphæi Carmina. 1573.*

(31) Suidas in Orpheo.

(32) Diog. Laert. Præm. p. 1.

Le seul moyen d'entrevoir les véritables sentimens d'Orphée, c'est donc de consulter l'ancienne tradition, & de découvrir, s'il est possible, quels étoient les dogmes & les cultes qui avoient passé de Thrace en Grèce, sous le nom de *Doctrina d'Orphée*. Voyons donc si, en suivant cette voie, on ne pourroit pas dire quelque chose, sinon de certain, au moins de très-probable des opinions de notre Philosophe.

Quelle étoit la Doctrine d'Orphée ? Il avoit enseigné les Mystères de Bacchus, qui rappelloient l'idée d'un Dieu, Créateur de toutes choses.

§. III. Pausanias, après avoir rejeté les fables que l'on débitoit sur le sujet d'Orphée, ajoute (33) « qu'il estime que cet homme avoit sur- » passé par la bonté de ses vers tous les Poètes qui l'avoient précédé, » & qu'il s'étoit acquis une grande autorité pour avoir inventé, comme » on le croyoit, les Mystères divins, les moyens d'expier les crimes, » de guérir les maladies & d'apaiser les Dieux. » Mais, pour parler plus exactement, Pausanias auroit dû dire, non pas qu'Orphée inventa les Mystères divins, mais qu'il communiqua aux Grecs les Mystères des Thraces.

En effet, les Grecs & les Thraces n'avoient pas vécu jusqu'alors sans Religion; mais notre Philosophe & ses Disciples portèrent en Grèce la doctrine & les cérémonies de leur Nation, & ces Mystères furent reçus favorablement par les Grecs, parce qu'on leur attribuoit une vertu toute extraordinaire. Le grand nombre des personnes qui s'y faisoient initier, fut cause que les Grecs s'accoutumèrent insensiblement à désigner le service des Dieux, & sur-tout les dévotions outrées qui dégénéroient en superstitions, sous le nom de *θρησκευσις*, (34) comme qui diroit imiter les Thraces.

Il est certain que les Grecs donnoient le nom des Mystères à des cérémonies secrètes qui avoient pour but de rappeler à ceux qui y participoient, certaines vérités dont on ne donnoit une parfaite connoissance qu'aux initiés. Les Mystères dont il s'agit ici, sont ceux de Bacchus, qu'Orphée avoit apportés en Grèce, & qu'il avoit célébrés, pour la première fois, sur une montagne de la Béotie (35). De-là vient qu'on les appelloit indifféremment les Mystères de Bacchus (36), ou d'Orphée.

On a vu dans le Chapitre précédent (37), que le Bacchus des Thraces

(33) Pausan. Boet. XXX. p. 761.

(34) Plutarch, Alex. Tom. I. p. 665. Suidas Tom. II. p. 305.

(35) Lactant. Divin. Instit. lib. I. cap. 22,

p. m. 29.

(36) Voyez les notes 23. 34. 46.

(37) Ci-dessus, Liv. III. ch. 15. §. 1. 2. 3. & ch. 6. §. 6. 2. Voyez aussi, outre les passages ci-

& des Phrygiens étoit le Dieu Suprême, le Créateur du monde & de l'homme, que ces Peuples appelloient *Tis*, *Cotis*, *Atis* & *Sabazius*. C'est le culte de ce Dieu que l'on recommandoit aux initiés dans les Mystères dont il est question, & non pas celui du fils de Jupiter & de Sémélé. Orphée (38) affuroit que celui-ci avoit été déchiré par les Géants. Cette conjecture peut acquérir quelque certitude, si l'on considère que les Mystères de Bacchus, dont on rapportoit l'institution à Orphée, avoient pour but, autant qu'il est possible d'en juger, de rappeler aux initiés l'idée d'un Dieu, Créateur de toutes choses.

Outre que les Historiens & les Poètes s'accordent à représenter Orphée comme un Philosophe (39), qui avoit chanté la naissance de l'Univers, & qui avoit enseigné la doctrine de la création (40), on entrevoit que les Mystères mêmes de Bacchus propoient le dogme de la création sous l'emblème de cet œuf célèbre dont les Poètes ont tant parlé, & qui contenoit le germe de toutes choses. « L'œuf, disoit Plutarque (41), est consacré aux saintes cérémonies de Bacchus, comme une représentation de l'Auteur de la Nature qui produit & comprend en soi toutes choses. » Un passage d'Athénagore (42) laisse entrevoir la même chose.

Orphée avoit
aussi enseigné
la création du
monde.

Il semble que l'on peut conclure assez naturellement, que les Grecs appelloient Mystères d'Orphée, ou de Bacchus la fête qui portoit en Thrace le nom de *Cotysia* (43), de *Bendidia*. C'étoit une solennité dans laquelle on célébroit la mémoire du mariage de *Cotis* & de *Bendis*, qui étoient les deux principes, à l'union desquels les anciens Habitans de l'Europe rapportoient l'origine de toutes choses. Mais il faut avouer, après cela, qu'il s'étoit mêlé dans les Mystères de Bacchus, tels qu'on les célébroit en Grèce, des idées & des cérémonies qui venoient manifestement d'Égypte. On y enseignoit, que de l'œuf dont on

tées dans ces endroits, Socrates Hist. Eccles. lib. III. cap. 23. p. 201. & Saumaise in exercit. Blin ad Sol n p. 37.

(38) Servius ad Virgil. Georg. lib. I. v. 167. p. 77. Ci. d. Liv. III. ch. 13. §. 1. 2. Voyez aussi les passages cités par Henri Etienne in *Carmibus Orphæ* pag. 99.

(39) Apollon. Argon. lib. I. v. 496. p. 56.

(40) Euseb. Chronic. Græc. in Thef. Temp.

Scalig. p. 34. Lactant. Div. Instit. lib. I. cap. 5. initio Jamblic. Vita Pythagori Sect. 146.

(41) Plutarch. Symp. lib. II. quæst. 3. p. 49. de l'Édition d'Amyot.

(42) Athenagor. ap. Henric. Steph. in Carm. Orph. p. 87. Voyez aussi Diodore de Sicile lib. I. pag. 7.

(43) Ci. dessus, Liv. III. ch. 6. §. 6. not. 42. §. 12. not. 49. 50. & ch. 13. §. 3.

vient de parler, étoit sorti même (44) le Dieu premier né. Ce n'étoit pas-là l'idée des Peuples Scythes & Celtes. On défendoit aux initiés de manger des œufs (45). Quand ils mouroient, il falloit qu'on les ensevelit (46) dans de la toile & non dans la laine, c'est-à-dire, qu'on ne vouloit pas que ni leurs habits, ni leurs alimens fussent tirés de rien de tout ce qui avoit vie. Hérodote remarque, avec raison, que ces superstitions étoient Egyptiennes (47); elles avoient passé d'Egypte en Thrace, & de-là en Grèce, soit qu'elles y eussent été portées par Orphée lui-même, soit qu'elles y eussent pénétré par le moyen de quelqu'un des Disciples de ce Philosophe.

Orphée a encore enseigné l'immortalité de l'ame.

§. IV. On ne peut pas douter qu'Orphée n'enseignât aussi le dogme de l'immortalité de l'ame. La fable de sa descente aux enfers le suppose nécessairement. Il se pourroit même que ce Philosophe eût usé dans cette occasion, de l'artifice qu'on attribuoit à Zamolxis (48), c'est-à-dire, qu'après s'être soustrait pendant quelque tems au commerce des vivans, il eût ensuite publié qu'il étoit descendu aux enfers, pour en ramener sa femme; que le despote du séjour ténébreux la lui avoit effectivement accordée, & que s'il l'avoit perdue une seconde fois, c'étoit uniquement parce qu'un manque de foi lui avoit fait violer la condition, qui lui avoit été imposée, la défense de regarder en arrière jusques à ce qu'il fût de retour dans sa maison (49).

Servius est d'un avis différent. Il représente Orphée comme un fanatique, qui, ayant entrepris de tirer sa femme de l'enfer par des enchantemens (50), échoua dans son entreprise. Mais il seroit difficile de comprendre que ce Philosophe eût pu acquérir une si grande réputation, tant parmi les Thraces, que parmi les Grecs, & persuader aux uns & aux autres qu'il y avoit une autre vie après celle-ci, si, après avoir tenté d'évoquer l'ame d'un mort, il s'étoit vu réduit à convenir lui-même, ou que son art étoit insuffisant, ou qu'il n'avoit pas réussi dans son entreprise. Il étoit assurément trop habile pour faire une semblable faute.

Outre ce que la fable publioit de la descente d'Orphée aux enfers, il

(44) Ci-d. not. 42.

(45) Plutarch. Sympot. lib. II. Quest. 3.

(46) Herodot. II. 81, Jamblich. Vit. Pythag. Sect. 149. p. 126.

(47) Voyez la note précédente. Eusèbe dit aussi qu'Orphée communiqua aux Grecs les mythes des Egyptiens. Eusèb. Preparat. Ev.

lib. I. cap. 6. p. 17. 18. Les Egyptiens soutenaient la même chose. Diod. Sic. lib. I. p. 13. 14.

(48) Herodot. IV. 26. ci-dessous, §. 12. not. 123.

(49) Apollodot. lib. I. p. 6.

(50) Servius ad Æneid. VI. v. 119. p. 421.

Il y a une autre preuve qui établit d'une manière claire & précise, que le dogme d'une autre vie étoit un des points essentiels de sa doctrine. Les célèbres Mystères d'Eleusis avoient été apportés à Athènes par un Disciple d'Orphée (51), nommé Eumolpus (52), & le but de ces Mystères étoit d'inculquer aux initiés le dogme des peines & des récompenses d'une autre vie. Isocrate l'assure formellement. « Ceux, dit-il, » qui participent (53) à ces Mystères, sont remplis des plus douces espérances, tant pour la mort, que pour toute l'éternité. »

Il est vrai que quelques Auteurs prétendent qu'Eumolpus étoit plus ancien qu'Orphée de près de deux cens ans. Le premier vivoit, selon ces Auteurs (54), du tems d'Erechtee, sixième Roi d'Athènes, au lieu que le second étoit contemporain de Thésée, qui fut le dixième Roi de la même Ville.

Mais cette difficulté ne doit point arrêter. Outre qu'on ne trouve qu'obscurité & confusion dans la Chronologie Grecque, par rapport à tout ce qui remonte au-delà du siège de Troye, ou seulement au-delà des Olympiades; outre que l'on peut avoir confondu plusieurs personnes qui ont porté le nom (55) d'Eumolpus, un Roi de Thrace avec un Philosophe du même nom, Euripide fait d'Eumolpus (56) un contemporain de Thésée, d'où il résulte qu'il a pu être Disciple d'Orphée.

Ce fait est encore confirmé par le témoignage d'Eusebe & de Suidas. Eusebe dit (57) « qu'Orphée eut pour Disciple Musée, fils d'Eumolpus, que quelques-uns disent être fils d'Orphée. » Suidas dit (58) « que les Eumolpides, qui étoient une famille d'Athènes, » avoient reçu leur nom du Thrace Eumolpus, ou, selon d'autres, de Musée, que l'on appelloit Eumolpide, parce qu'il étoit fils d'Eumolpus. » Un peu plus bas il rapporte un autre sentiment (59), selon

(51) Voyez les notes 57. 59. 60.

(52) Plutarch. de Exul. Tom. II. pag. 607. Lucian. Demonaft. p. 552. Suidas in Eumolpide.

(53) Isocrat. Panegyrc. p. 124. Voyez en d'autres preuves dans la savante Dissertation de Warburton que je n'ai vue qu'après avoir écrit ceci. C'est la cinquième de celles que M. Silhouette a traduites sous ce titre : *Dissertations sur l'union de la Religion, de la Morale & de la Politique, tirées d'un Ouvrage de M. Warburton.* A Lon-

dres 1742. 2 vol. in-12.

(54) Apollodor. lib. III. ch. 14. §. 4. Demaratus ap. Stobæum Sermon. 157. pag. 352. Schol. Euripid. ad Phœniss. v. 859.

(55) Hesychius in Eumolpid.

(56) Euripid. Phœniss. v. 859.

(57) Euseb. Chron. in Thef. Temp. Scaligeri pag. 124. 125.

(58) Ci-d. not. 52.

(59) Suidas in Eumolpo.

lequel « Eumolpus, Eleufinien, ou Athénien, étoit fils du Poëte Musée, &, comme d'autres le disoient, Disciple d'Orphée. »

On trouve encore dans Diodore de Sicile un passage qui revient à ce sujet. Il porte (60) « qu'Hercule » ayant achevé dix de ses travaux, « Eurysthée lui ordonna de descendre aux Enfers, & d'en tirer le chien » Cerbère. Hercule, après avoir reçu cet ordre, passa à Athènes, & se fit initier aux Mystères d'Eleusis, auxquels Musée, fils d'Orphée, présidoit alors, parce qu'il jugea que cela lui seroit utile pour exécuter « son entreprise. » Ce Musée est l'Hiérophante (61) des Mystères d'Eleusis. C'est à lui qu'étoit adressée cette hymne célèbre sur l'unité de Dieu, qui couroit sous le nom d'Orphée, & dont Justin martyr, & Clément d'Alexandrie (62) nous ont conservé d'assez longs fragmens.

Si Musée étoit fils d'Orphée, il faudra en conclure que les noms d'Orphée & d'Eumolpus ne désignent qu'une seule & même personne; & cette conjecture ne paroîtra peut-être pas dénuée de vraisemblance, si l'on veut se souvenir, d'un côté (63), que les Grecs rappor-

(60) Diod. Sic. lib. IV. p. 161.

(61) Voyez Hentici Stephani Poët. Philosoph. p. 78. Orphei Hymn. edente Eschenbach. p. 242. Warburton croit que cette Hymne est celle qu'on chantoit pendant la célébration des Mystères d'Eleusis. « Quant à l'Hymne, dit-il, sur l'unité » de Dieu, chantée par l'Hiérophante qui paroît » sous la figure du Créateur, je crois la trouver dans » celle d'Orphée dont Eusebe & Clément d'Alexan- » drie, nous ont conservé un Fragment. Elle com- » mençoit ainsi : Je vais déclarer un secret aux » prophètes. O toi, Musée, descendu de la » brillante Sélène, sois attentif à mes accens : » je t'annoncerai des vérités importantes. Ne » souffre pas que des préjugés, ni des affections » antérieures t'enlèvent le bonheur que tu sou- » haite de puiser dans la connoissance des vérités » mystérieuses. Considère la Nature divine, » contemple-la sans cesse, règle ton esprit & » ton cœur, & marchant dans une voye sûre, » admire le Maître unique de l'Univers. Il est » un, il existe par lui-même : c'est à lui seul » que tous les êtres doivent leur existence; il » opère en tout & partout; invisible aux yeux » des mortels, il voit lui-même toutes choses. » Plusieurs raisons portent à croire que c'est là l'Hym- » ne même que l'on chantoit dans le développement du

» secret des grands mystères; car l'on apprend du Scho- » liaste d'Aristophane qu'il y avoit des Hymnes que » l'on chantoit en cette occasion. Ce fut Orphée qui » apporta d'Egypte en Thrace, la célébration des Mys- » tères; & il est certain que les différentes Hymnes » dont on se fait Auteur, sont plus anciennes, au » moins, que Platon & qu'Hérodote. . . » Dissertat. V. p. 197. 198. Cette conjecture de Warburton paroît fort heureuse; mais il s'égare, quand il veut prouver ensuite que les Hymnes, attribués à Orphée, étoient effectivement de ce Philosophe. On les attribuoit à Cercops, ci-dess. §. 1. not. 4. ou à Onomacrite, §. 2. not. 3. à Brontinus & à plusieurs autres, ci-dessus §. 2. not. 28. On ne prétend ici se prévaloir de l'Hymne dont il s'agit, que pour montrer que l'imposteur qui s'est caché sous le nom d'Orphée, a suivi dans cette Hymne, l'ancienne tradition qui portoit que les Mystères d'Eleusis avoient été institués par Orphée, & par Musée son fils & son disciple.

(62) L'Hiérophante enseignoit les choses sacrées & les mystères à ceux qu'on initioit, & c'est de là qu'il prenoit son nom. Pour cela encore on le nommoit Prophète.

(63) Cid. §. 3. not. 28.

toient à Orphée l'institution de tous leurs Mystères ; de l'autre , que le nom d'Eumolpus étoit, selon toutes les apparences, un nom appellatif, que les Grecs donnerent à Orphée, & à plusieurs de ses Disciples, parce qu'ils avoient excellé dans la Poësie & dans la Musique. Aussi, dans un autre endroit, Diodore de Sicile (64) attribue-t-il clairement à Orphée l'institution des Mystères, tant de Bacchus que de Cérès, ajoutant que les Prêtres Egyptiens soutenoient que les premiers étoient une imitation des Mystères d'Osiris, & que les seconds avoient été formés à l'instar des Mystères d'Ilis.

§. V. C'étoit encore une tradition reçue en Grèce, qu'Orphée y avoit apporté la doctrine (65) des Génies, le dogme (66) de la conflagration de l'Univers, avec différentes sortes de divinations (67) & d'enchantemens (68). Il pouvoit enseigner tout cela sans s'écarter des opinions reçues au milieu des Peuples Scythes & Celtes. Il n'en est pas de même de plusieurs autres superstitions dont on a déjà parlé. Orphée ne jugeoit pas favorablement du mariage, & regardoit, au moins, le célibat comme un état plus convenable à un homme qui faisoit profession de philosophie & de piété. Il vouloit que ses Disciples s'abstinssent des choses animées, & il pouvoit le scrupule (69) sur cet article, jusqu'à leur défendre de porter des habits de laine, & de manger des œufs. Il faut donc en revenir à ce qu'on en a déjà dit. La doctrine d'Orphée, qui fit tant de bruit en Grèce, étoit un mélange d'idées & de superstitions Thraces & Egyptiennes.

Au reste, les superstitions étrangères qu'Orphée avoit introduites dans son Pays, furent également funestes à sa personne & à sa réputation. Parce qu'il recommandoit le célibat, & qu'il s'étoit fait une loi de n'admettre à ses instructions que des hommes, interdisant aux femmes jusqu'à l'entrée des Sanctuaires, où il enseignoit, on l'accusa d'avoir appris à ses compatriotes (70) les plus abominables prostitutions, & de leur en avoir même donné l'exemple (71). Aussi les femmes qui l'accusoient de débaucher leurs maris (*) jurèrent de le perdre, & après l'avoir tenté

(64) Diod. Sic. lib. I p. 60.

(65) Plutarch. de Orac. def. Tom. II. p. 415.

(66) Ibid.

(67) Ci-d. ch. 6. §. 7. not. 63.

(68) Ci-d. Liv. III. ch. 17. §. 7. not. 20.

(69) Ci-d. §. 3. not. 46. chap. VI. §. 26. 27.

Plutarch. Conviv. Sept. Sapient. cap. 19. p. 513. de l'Edit. d'Amyot.

(70) Diog. Laert. Proœm. p. 5.

(71) Phanocles Lesbius ap. Stob. Serm. 185.

pag. 623. 624. Ovid. Metam. lib. X. v. 83.

(*) Pausan. Bœot. p. 768.

inutilement plusieurs fois, elles y réussirent à la fin. Un jour (72) que beaucoup de Thraces & de Macédoniens s'étoient rassemblés au tour de lui pour la célébration des Mystères, ils y furent suivis par leurs femmes, qui, s'étant saisies des armes que les maris avoient laissées à la porte du Sanctuaire où la fête se célébroit, y entrèrent transportées de fureur, tuerent tout ce qui leur résistoit, & assouvirent leur rage sur le malheureux Orphée, dont le corps fut coupé par morceaux & jetté dans la Mer. D'autres disent, cependant, qu'il fut tué par la foudre (73), & son épitaphe le portoit ainsi.

L'on croit devoir omettre plusieurs fables que les Poètes ont débitées (74) sur la manière dont sa mort fut vengée, & son innocence reconnue, pour ajouter seulement que les Thraces ensevelirent Orphée à la manière du Pays. Dans les obsèques des grands Seigneurs, ils avoient coutume, selon Hérodote (75), d'exposer le corps mort, d'immoler des victimes de toute espèce, & de célébrer un festin funéraire pendant trois jours entiers. Ensuite le corps étoit brûlé ou enterré. Dans l'un & dans l'autre de ces cas, on élevoit sur le cadavre, ou sur l'urne dans laquelle les cendres étoient renfermées, une mont-joye, au tour de laquelle on célébroit toute sorte de combats, & principalement des duels.

Ces honneurs que l'on rendit à Orphée, & les fêtes (76) que l'on célébroit au tour de son tombeau, ont fait juger à quelques Anciens qu'il avoit été mis au nombre des Dieux (77). C'est une erreur dont on a indiqué la source (78). Hérodote la réfute aussi en remarquant, dans le passage qui vient d'être cité, que les Thraces rendoient ces honneurs funèbres à tous leurs grands Seigneurs. Au reste, si les Thraces

(72) Conon ap. Photium lib. 45. n. 186.

(73) Diogen. Laert. Proœm. pag. 5. Boeot. pag. 768.

(74) On a dit, par exemple, que sa tête & sa lyre, après avoir été jetées dans l'Ebre, continuèrent l'une de chanter & l'autre de jouer, jusqu'à ce qu'une violente peste obligea les gens du Pays de chercher de tous côtés les Reliques d'Orphée, pour les porter dans le tombeau qu'on lui avoit préparé. Ci-dess. not. 72. Lucian. de Salt. p. 514. adv. Indoctos. p. 869. Virgil. Georg. IV. v. 455. On a dit encore que les femmes des Thraces étoient prises de vin,

lorsqu'elles tuaient Orphée, & que, depuis ce tems-là, il fut établi que les hommes s'enivraient avant que d'aller à la bataille. Pausan. Boeot. pag. 768. Enfin on a dit que les Thraces punirent leurs femmes en les stigmatifant de la manière rapportée ci-d. Liv. II. ch. 7. not. 17. Plutarch. de Sera. Num. Vind. Tom. II. p. 557. Phanocles Lesbios ap. Stobœum Serm. 185. pag. 624. Hesychius in πολυτέλειαι.

(75) Herodot. V. 8.

(76) Ci-d. not. 69.

(77) Tertullianus de anima esp. 1.

(78) Ci-d. Liv. III. ch. 14. §. 12.

ne mirent pas Orphée au nombre des Dieux, les fêtes qu'ils célébroient au tour de son tombeau, étoient au moins une bonne preuve du respect & de la vénération qu'ils conserverent pendant long-tems pour la mémoire de ce grand homme.

§. VI. Anacharsis est un autre Philosophe Scythe, dont les Grecs ont fait un très-grand cas. Ils ont porté leur admiration jusqu'à le mettre au nombre de leurs Sages (79); jusqu'à le proposer comme une preuve (80) que la sagesse n'étoit pas inaccessible aux Peuples mêmes qui passoient pour les plus stupides & les plus barbares. On peut en dire quelque chose de plus certain que d'Orphée, parce qu'il vivoit dans un tems dont il nous reste des monumens. Les Scythes dont il est issu, sont appelés (81) Nomades, parce qu'ils n'avoient point de demeure fixe, & Galactophages (82), parce qu'ils ne se nourrissoient guères que de lait & de fromage. C'étoit, pour le remarquer en passant, les Gètes mêmes (83) que Darius, fils d'Hystaspe, vint attaquer en Europe 513 ans avant J. C. & ils étoient alors maîtres de tout le Pays qui s'étend depuis le Danube jusqu'au Boristhène, ou jusqu'au Tanais.

La naissance d'Anacharsis étoit des plus illustres, puisqu'il étoit de la famille Royale des Gètes, puisque son frere Cadvida (84), son neveu Saulius, & son petit-neveu Indathyrse régnerent successivement sur cette Nation. Le dernier de ces Princes étoit sur le trône (85) du tems de l'invasion de Darius, & lui résista vigoureusement. Le pere de notre Philosophe s'appelloit Gnurus (86). Il avoit eu ce fils d'une femme Grecque qui prit un grand soin de son éducation. Elle n'oublia pas sur-

Histoire du
Philosophe
Anacharsis.

(79) Strabo VII. 301. Herodot. IV. 46. Diogen. Laert. Proem. pag. 9. Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 15. p. 359.

(80) Epicharmus vel Menander ap. Stobæum Serm. 218. p. 727.

(81) Scymnus Chius p. 378. Plutarch. Sept. Sapient. Conviv. cap. 14.

(82) Nicol. Dama c. ap. Stobæum Serm. 38. p. 118. & ap. Valesium p. 511.

(83) Strabo VII. 305. Jornand. cap. 10. pag. 624.

(84) On a cru devoir ranger de cette manière la généalogie d'Anacharsis. Diogene Laërce dit (ci-dessous not. 86.) qu'Anacharsis étoit fils de Gnurus & frere de Calvida Roi

des Scythes. Herodote dit (ci-d. §. 11. not. 161.) qu'Anacharsis étoit oncle *πατρις*, du Roi Indathyrse, & que Saulius, pere d'Indathyrse, étoit neveu *ἀδελφός* du Philosophe. Indathyrse étoit donc le petit-neveu d'Anacharsis. Lucien dit (ci-dess. not. 95.) qu'Anacharsis étoit fils de Daucetus. Mais Herodote mérite plus de foi, parce qu'il rapporte ce qu'il avoit oui dire à Timnes, tuteur de Spargapithes, Roi des Scythes. Ci-dessus, §. 11. not. 161. Je crois qu'il faut lire dans Hérodote *Ἀδελφός, frere*, Voy. ci-d. not. 163. *Not. de l'Ed.*

(85) Herodot. IV. 126-127.

(86) Diogen. Laert. S. 102. p. 164. *Voyez* ci-dessous, §. 11. not. 161.

tout de lui apprendre la Langue de son Pays, de sorte qu'il parloit (87) le Scythe & le Grec avec la même facilité.

Ne pourroit-on pas soupçonner, avec quelque fondement, que le nom d'Anacharsis fut un sobriquet que les Scythes donnerent à ce Philosophe, parce que (88) sa mere lui faisoit quelquefois couper les cheveux & raser la tête à la manière des Grecs ? Cela paroïssoit absolument extraordinaire aux Scythes : ils regardoient de longs cheveux comme une marque de Noblesse.

Quoi qu'il en soit, Anacharsis témoigna dès sa plus tendre jeunesse, une forte envie de voir les Pays étrangers, & sur-tout la Grèce. Il ne faut pas en être surpris. Sa mere n'avoit pas manqué, sans doute, de l'entretenir souvent, soit de la différence qu'il y avoit entre les vastes déserts de la Scythie, & les campagnes fertiles de la Grèce, soit de l'avantage qu'on trouvoit à vivre au milieu d'une Nation policée, qui cultivoit avec succès les Sciences & les Arts, plutôt qu'avec des Barbares qui, n'ayant d'autre métier que celui des armes, ne s'occupoient, durant la paix, que du soin de leurs troupeaux.

Ce qui montre l'habileté d'Anacharsis, c'est qu'il sut prévoir & prévenir, en homme d'esprit, les obstacles qui auroient pu l'empêcher de suivre son inclination. Les Scythes avoient (89) une grande aversion pour les coutumes étrangères, & ne souffroient pas que les jeunes gens sortissent de leur Patrie pour voir des Pays d'où ils auroient pu rapporter du penchant pour des nouveautés qui passeroient toujours pour dangereuses par cela même qu'elles venoient du dehors. Cependant Anacharsis trouva le moyen d'obtenir l'agrément du Roi pour son voyage, & de se faire donner une espèce de commission (90) par laquelle il étoit chargé de s'informer de tout ce qu'il y avoit de plus remarquable dans les différens Pays par lesquels il passeroit.

(87) Suidas Tom. I. pag. 572. & in Σκυθαι Tom. III. p. 332.

(88) On conjecture qu'Anacharsis signifioit, en Scythe, un homme qui n'a point de cheveux, comme *Langarus*, nom de plusieurs Princes Thraces & Illyriens, marque celui qui porte de longs cheveux. Il est vrai que Plutarque représente Anacharsis avec une longue chevelure, Plutarch. Conviv. Sept. Sapient. Tom. II. pag. 148. Mais Anacharsis pouvoit avoir repris ses cheveux. D'ailleurs, il n'est pas impossible que Plutarque ait cru devoir donner à notre

Philosophe un ornement affecté aux Princes Scythes, sans examiner s'il portoit effectivement de longs cheveux. Au surplus, on ne donne cette étymologie que comme une pure conjecture. Voici une autre étymologie Grecque du nom d'Anacharsis. Ἀναχάρσις ὁ Σκυθῶν παρὰ τὴν αἰὰν ἀπέδειν, καὶ τὸν χαρὸν ἢ σμαλτεῖα τὸν χαρὰν, ἢ τὸν χαρὶν. Etymol. Magn. p. 102.

(89) Herodot. IV. 76-80. Elian. Var. Hist. V. 7.

(90) Herodot. IV. 77. ci-dessus, §. 141. not. 167.

En conséquence de cet ordre, Anacharsis commença ses voyages, non pas en jeune homme, pour voir du Pays, mais en Philosophe, dans la seule vue de connoître les Loix (91), & la manière de vivre des autres Peuples, & de profiter de ces connoissances, tant pour se conduire lui-même à un plus haut degré de vertu & de perfection (92), que pour se mettre en état de servir plus utilement sa Nation. Ces vues étoient également dignes, & d'un homme de grande naissance, & d'un Philosophe. On voyage toujours avec succès, lorsqu'on se conduit d'après de tels principes.

La grande réputation que Solon s'étoit acquise parmi les Grecs, attira d'abord Anacharsis à Athènes, où il arriva (93) la première année de la XLVII^e. Olympiade, c'est-à-dire, 592 ans avant J. C. Aussi-tôt qu'il fut entré dans la Ville, il se fit montrer (94) la maison de Solon, & chargea un domestique qu'il trouva à la porte, de dire à son Maître qu'un Etranger qui étoit venu à Athènes, pour être reçu au nombre de ses amis, & s'il étoit possible, pour loger chez lui, demandoit à le voir. Solon, surpris de cette ingénuité d'un inconnu, lui fit répondre qu'il convenoit mieux de se faire des amis dans sa Patrie. Un compliment en apparence si désobligeant, ne rebuta point Anacharsis. Il entra hardiment dans l'appartement où étoit Solon, & lui dit en l'abordant : « Puisque vous êtes dans votre » Patrie, il vous convient donc de vous y faire des amis, & d'y recevoir des Etrangers. » Solon, charmé d'une repartie si prompte & si juste, fit mille caresses à Anacharsis, le reçut dans sa maison, & le mit bientôt au nombre de ses plus intimes amis.

C'est ainsi que Plutarque & Diogène Laërce rapportent ce trait. Lucien le raconte d'une manière un peu différente. Il prétend qu'Anacharsis (95) ayant débarqué au Port de Pirée, rencontra d'abord un Scythe, nommé *Toxaris*, qui pratiquoit la Médecine dans cette Ville, & le conjura au nom de leurs Dieux communs de le recevoir dans sa maison, qu'ensuite *Toxaris* le recommanda comme un homme de naissance à Solon qui en prit grand soin.

On pourroit peut-être accorder ces Auteurs, en supposant que Solon

(91) Ci-dessus, not. 81. ci-dessous, §. 8.
not. 13.

(92) Ci-dessous, §. 11. not. 160.

(93) Diogen. Laert. S. 102. p. 65.

(94) Plutarch. Solone Tom. I. p. 80. Diog.
Laert. S. 101. 02. p. 65.

(95) Lucian. Scyth. p. 340-344.

ne consentit à recevoir Anacharsis dans sa maison & à sa table, qu'après que Toxaris l'eût instruit de la naissance & des bonnes qualités de ce jeune homme. Mais, au reste, il faut avouer que Lucien semble n'avoir cherché ni la vérité, ni la vraisemblance dans ce qu'il rapporte d'Anacharsis. Il dit, par exemple, qu'Anacharsis ne parloit point Grec lorsqu'il arriva à Athènes, & cependant il le fait d'abord entrer en conversation avec Solon. Il dit encore que Solon étoit vieux & pauvre lorsque Toxaris lui présenta le Philosophe Scythe. Cependant Solon n'avoit pas cinquante ans au commencement de la XLVII Olympiade, & c'étoit alors le tems de sa plus grande prospérité.

Quoi qu'il en soit, il est constant qu'Anacharsis obtint, ou par lui-même, ou par la recommandation d'un ami, tout ce qu'il avoit souhaité. Il entra dans la maison de Solon, & fut traité non pas comme un disciple, mais comme un ami & un compagnon d'étude. Le Maître consultoit quelquefois l'Ecolier, & recevoit ses avis jusques dans les choses les plus importantes. On en trouve un exemple dans ce qui est rapporté par Plutarque. « Anacharsis, dit cet Auteur (96), ayant appris de Solon qu'il s'occupoit à dresser un corps de Loix en faveur des Athéniens, se moqua de son entreprise, & lui dit qu'il s'abusoit beaucoup, s'il croyoit pouvoir remédier aux injustices & aux cupidités qui en sont la cause, par des Loix écrites. *Ce sont, disoit-il, des toiles d'araignée. Les petites mouches y sont prises : les grosses brisent la toile* (97). » Solon lui répondit: *Comme les hommes qui ont fait quelque accord, n'ont pas coutume de s'en écarter, lorsqu'ils ont tous le même intérêt à en remplir fidèlement les conditions, j'aurai soin de donner à mes Concitoyens des Loix si sages & si utiles qu'ils seront obligés de convenir qu'il est de leur propre intérêt de les observer.* Cependant, dit Plutarque, l'événement répondit beaucoup plus au jugement d'Anacharsis qu'aux espérances de Solon. »

La réflexion d'Anacharsis étoit assurément très-juste. Les meilleures Loix ne remédient point à la corruption du cœur humain, ni aux desirs déréglés qui sont la source de toutes les injustices. Les peines que les Loix décernent contre les injustes, ne frappent guère que les petits & les pau-

(96) Plutarch. Solon. Tom. I. p. 81. Voyez aussi Valer. Max. lib. VII. cap. 2. n. 14.

(97) Ce mot est attribué à Solon par Dio-

gene Laërce, lib. I. sect. 58. p. 57. & à Zaleucus, Législateur des Locriens, par Stobée, Sermon. 149. p. 451.

vres;

vrés. Un Philosophe qui rendroit les hommes sages, justes, vertueux, acquerroit certainement plus de gloire, & rendroit au genre-humain un service incomparablement plus grand que tous ceux des Législateurs. Ceux-ci ne font qu'opposer des digues & des barrières aux dérèglements du cœur & à l'emportement des passions. Mais il faut avouer, malgré toutes ces réflexions, que l'idée d'Anacharsis n'étoit dans le fonds qu'un fanatisme philosophique, à peu-près semblable à celui que l'on remarque dans la République de Platon. Comme il y a des hommes injustes & scélérats, que ni la Philosophie, ni la Religion ne corrigeront jamais, il est absolument nécessaire qu'on tâche de les retenir dans le devoir, & d'assurer les biens & le repos des honnêtes gens par de bonnes Loix. Il est vrai que les richesses & la puissance sont bien souvent un rempart, à l'abri duquel on viole impunément les Loix les plus justes & les plus sévères. C'est qu'il y a des inconvéniens attachés à tous les établissemens humains. Mais, comme l'inconvénient seroit encore plus grand, si l'on vouloit abolir toutes les Loix, il faut avouer que Solon avoit raison, & le Disciple en convint lui-même dans la suite, puisqu'à l'imitation de son Maître, il écrivoit aussi des Loix (98), ou au moins, des réflexions (99) sur les Loix des Scythes & des Grecs, & sur les moyens de les faire servir à perfectionner la conduite de l'homme:

§. VII. Après avoir demeuré quelque tems à Athènes (100), Anacharsis alla visiter les principales Villes de la Grèce. On a des preuves qu'il fut à Corinthe (101), à Lacédémone (102), & dans quelques autres endroits. Il n'est pas sans apparence qu'il ait fait la plupart de ses voyages en accompagnant Solon, qui, après avoir fait recevoir ses Loix aux Athéniens, en obtint la permission de s'absenter de sa patrie pour dix ans. Sous prétexte (103) d'aller négotier dans les Pays étrangers, il cherchoit à se délivrer d'une foule d'importuns, qui venoient, à tout moment, lui demander l'explication ou la réformation de quelque Loi. Anacharsis revint ensuite à Athènes, & , soit qu'il fût arrivé dans son Pays quelque révolution qui l'empêchât d'y retourner, soit qu'il ne pût se résoudre à quitter son Maître, soit enfin que

(98) Ci-d. not. 88.

(99) Ci-dessous, §. 10. not. 153. 154.

(100) Ci-d. §. 6. not. 99.

(101) Ci-dessous, not. 110.

(102) Ci-dessous, §. 11. not. 169.

(103) Plutarch. Solone, cap. 22.

le séjour d'Athènes lui plût , il y fixa sa demeure & n'en sortit (104) qu'après la mort de Solon , que l'on place à la seconde année de la 55^e. Olympiade (105). Il résulte de là qu'Anacharsis ne retourna dans sa patrie (106) que trente & quelques années après en être sorti.

Pendant le séjour que notre Philosophe fit à Athènes, il y obtint (107) les droits de Citoyen , & fut initié aux Mystères d'Eleusis. Il ne faut pas douter que l'étroite amitié où il vécut toujours avec Solon , n'eût contribué, autant que son propre mérite, à lui procurer ces distinctions que l'on accordoit rarement dans ce tems là à des étrangers , & , sur-tout , à des barbares. Ce n'est pas, cependant , que l'on prétende diminuer par-là les belles qualités d'Anacharsis. Il est certain qu'elles furent reconnues , non - seulement à Athènes , mais aussi dans toute la Grèce , où il étoit chéri, & généralement estimé. Par-tout on admiroit sa sagesse , sa probité , sa modestie , & sur-tout la brièveté , la franchise & le sens exquis (108) de ses réponses ; de sorte qu'il avoit passé en proverbe, *c'est une Sentence Scythique* , pour dire *c'est un Discours franc , précis & plein de sens* (109).

On racontoit, par exemple , qu'étant à table avec Solon & plusieurs autres Sages , chez Périander, Tyran de la ville de Corinthe , on fit entrer à la fin du repas une femme pour jouer de la flûte. Après qu'elle se fut retirée , Ardalus (110) demanda à Anacharsis *si les Scythes avoient de ces Musiciennes*. Celui-ci répondit sans hésiter ; *nous n'avons pas seulement des vignes*, c'est-à-dire , qu'il lui paroissoit mal féant qu'on appellât une femme pour divertir des hommes qui étoient à table , d'autant plus que le divertissement même qu'elle leur donna , convenoit moins , selon lui , à des sages , qu'à des hommes qui avoient bu. Ardalus

(104) Ci-dessus , §. 6. not. 95.

(105) Solon étoit né dans le cours de la XXXVe. Olympiade , & vécut 80 ans. On a donc raison de placer sa mort à la LVe. Olympiade. Voyez Plutarch. Solon. in fine Diogen. Laert. Solone in fine. Petav. Rat. Temp. p. 104.

(106) Anacharsis arriva à Athènes la première année de la XLVIIe. Olympiade , qui tombe sur l'an 592 avant J. C. Il sortit d'Athènes après la mort de Solon , arrivée la seconde année de la LYe. Olympiade , qui est la 599. avant Jésus-Christ. En s'en retournant dans sa Patrie , il passa à la Cour du Roi

Crésus , qui fut vaincu par Cyrus la première année de la LVIIIe. Olympiade. On ne sauroit donc placer plus tard le retour d'Anacharsis en Scythie.

(107) Ci-dessus , §. 6. not. 95.

(108) Diog. Laert. Sect. 101. p. 65.

(109) Suidas donne un autre sens & une autre origine à ce proverbe Voy. Suidas in voce , *ἡ ἀπὸ Σκυθῶν φωνή* , & Ménage ad Diog. Laert. Locum supra citat.

(110) Pl. tarch. Conv. Sept. Sapient T. II. pag. 148. Max. Tyr. Diff. VII. p. 90. Diog. Laert. in Anachars. Sect. 104. p. 66.

ayant encore demandé à notre Philosophe *si les Scythes reconnoissoient une Divinité*, celui-ci lui fit la réponse rapportée dans l'un des Chapitres précédens (111). « Oui, dit-il, nous reconnoissons des Dieux, » & nous croyons même qu'ils entendent le langage de l'homme. Nos » idées sont, à cet égard, toutes différentes des vôtres. Vous prétendez » nous surpasser du côté de l'éloquence, &, cependant, vous vous » imaginez que les Dieux entendent avec moins de plaisir la voix de » l'homme que le son des instrumens ».

Pour sentir le sel de ces réponses, il faut remarquer qu'elles avoient pour but de rabattre finement la vanité d'Ardalus qui, étant un excellent (112) joueur de flûte, & cette raison ayant porté les habitans de son Pays à l'établir Prêtre des Muses Ardaliennes, vouloit savoir s'il y avoit en Scythie des gens de sa profession & de son mérite. *Avez-vous*, dit-il, *au Scythe, des Musiciens ?* » Nous nous passons aisément, répondit Anacharsis, de musique, de vin, & de beaucoup » d'autres choses inutiles ». *Reconnoissez-vous, au moins, des Dieux*, dit encore Ardalus ? » Sans doute, répliqua Anacharsis ; mais nous » leur offrons des prières, & non pas des airs de Musique ».

§. VIII. Il paroît par les différens apophtegmes d'Anacharsis, que les Anciens nous ont conservés, qu'il réfléchissoit mûrement sur tout ce qu'il voyoit & entendoit. Quoi qu'il fût prévenu en faveur des Grecs, quoiqu'il reconnût qu'ils avoient de grands avantages sur les Peuples barbares, il ne laissoit pas de désapprouver ouvertement plusieurs choses dans leurs coutumes & dans leur manière de vivre.

1°. Les Ecoles (*γυμνάσια*) où les jeunes gens, & même les hommes faits, alloient s'exercer à la lutte, à la course, & à d'autres jeux, n'étoient pas de son goût, parce qu'il s'y passoit des choses qui lui paroissent contraires aux loix de la bienséance. Il s'exprimoit là-dessus d'une manière fort ingénieuse. » Il y a, disoit-il, (112) dans chaque ville » de la Grèce, un lieu marqué où les Habitans vont faire les fous en » plein jour. Arrivés dans cet endroit, ils se dépouillent tous nus, » & se font frotter d'un onguent qui a la vertu de les rendre furieux. » Aussitôt qu'on les a frottés, les uns se mettent à courir, les au-

(111) Ci dessus, ch. 5. § 3. not. 11.

(112) Plutarque. Conviv. Sept. Sapiens. ubi

ἐργα.

(113) Dio. Chrysost. Or. 32. p. 374. Diog.

Laert. Sect. 103. p. 166.

» tres s'empoignent & se terrassent. Vous en voyez qui allongent
 » les bras , & qui frappent l'air : d'autres se meurtrissent le corps à
 » coups de gantelet. Quand ce manège a duré quelque tems , on les
 » frotte de nouveau pour leur ôter l'onguent qu'ils avoient sur le
 » corps , après quoi ils reviennent à eux-mêmes , & s'en retournent
 » amicalement les uns avec les autres , ayant pourtant les yeux baif-
 » sés contre terre , parce qu'ils sont honteux de ce qu'ils viennent
 » de faire (114) «.

A la réserve du gantelet, Anacharsis ne blâmoit aucun des exercices qui étoient en usage parmi les Grecs. Mais il ne pouvoit souffrir qu'on se dépouillât tout nud pour courir & pour lutter, & qu'on affectât de le faire dans une place publique (115). Par la même raison ; il ne jugeoit pas favorablement des Jeux Olympiques & des autres spectacles de cet ordre , que l'on célébroit avec beaucoup d'appareil en divers endroits de la Grèce. Outre que la plupart des combattans y paroissoient nuds , il ne pouvoit d'ailleurs comprendre (116) que les Grecs qui condamnoient les injures & les querelles , allaient voir des gens qui se battoient , & qu'ils eussent même des prix pour ceux des Athlètes qui pourroient frapper & blesser leurs camarades. Anacharsis avoit en vue le jeu du Gantelet, où les Joueurs étoient souvent estropiés pour toute leur vie , par les coups qu'ils se portoient avec des gands de plomb ou de cuir durci. D'ailleurs , il trouvoit étrange que les Athlètes , qui disputoient le prix de la course ou de la lutte , fussent des gens du métier (117), & que les Juges (118) qui distribuoient le prix, n'en fussent point.

(114) Cette sortie d'Anacharsis est bien singulière. Il y avoit sans doute de la férocité à blesser ou même tuer ses semblables de gaieté de cœur ; mais cette manie n'étoit pas essentiellement inhérente aux exercices de la lutte, de la course , &c. Ces exercices , réduits à leurs justes bornes , ne pouvoient qu'être très-propres à rendre les hommes agiles & vigoureux , à leur donner des corps capables de supporter toutes sortes de travaux. Or tout ce qui peut contribuer à rendre le corps flexible , ne sauroit être considéré comme une chose pernicieuse. *Note de l'Editeur.*

(115) Les mœurs étoient donc déjà bien corrompues : car, quelles impressions peut faire la nudité sur des hommes bien réglés , sur des

hommes en qui une imagination dépravée n'a pas avili les charmes de la Nature ? Et combien de raffinemens ne supposent pas ces bienséances , imaginées pour donner beaucoup de valeur à des choses qui ne sont rien en elles-mêmes ? Comment ces idées pouvoient-elles s'accorder avec la férocité des Scythes ? *Note de l'Editeur.*

(116) Diogen. Laert. Sect. 103. p. 66.

(117) C'étoit , sans doute , un grand abus qu'il y eût des hommes exclus de ces exercices , & qu'on en fit un métier pour la satisfaction du Public. Destinés à rendre le corps plus robuste , ils devoient convenir indistinctement à tous les hommes. *Note de l'Editeur.*

(118) Diogen. Laert. Sect. 103. p. 66.

2°. On conduisit Anacharsis dans une Assemblée du Peuple d'Athènes, qui avoit été convoquée pour juger de quelques affaires. Il dit en sortant de l'Assemblée (119), qu'il étoit surpris d'une constitution en vertu de laquelle les sages parloient, & les ignorans décidoient. (120); c'est-à-dire, qu'il n'approuvoit point le gouvernement Démocratique; car il est très-naturel que dans un Pays où le Peuple est en possession de la Souveraine autorité, les Sages soient chargés d'instruire les ignorans, & de les mettre au fait des matières sur lesquelles ceux-ci doivent porter leur décision.

Anacharsis avoit dans sa tête tout le plan de la République de Platon. Il auroit voulu que le monde ne fût gouverné que par les Sages. Mais la difficulté consisteroit à les trouver & à les faire reconnoître pour tels par ceux qui doivent leur obéir. Il disoit, pour se servir de la version d'Amyot. (121), » que la République la mieux ordonnée est celle où » toutes choses étant égales entre les Habitans, la préséance se mesure » à la vertu & le rebut au vice ». On ne peut contester la beauté du plan, mais il est facile de comprendre que l'exécution en est moralement impossible.

3°. Anacharsis blâmoit avec plus de raison sur d'autres objets, la manière de vivre des Athéniens & des Grecs en général. Il se transportoit souvent dans la place publique (122) où l'on vendoit les degrés. En voyant tout ce qui se passoit dans cette place, » vous condamnez » le mensonge, disoit-il (123), & vous mentez ouvertement toutes » les fois que vous avez quelque chose à négocier. Vos Marchez sont » des lieux établis pour tromper, & pour s'enrichir aux dépens des » autres ». Ces réflexions pourroient convenir encore à notre siècle.

(119) Plutarch. Solone, Tom. I. p. 81.

(120) Cette surprise ne pouvoit provenir que d'un zèle extrême pour le bien, mais d'un zèle mal entendu. « Un Peuple, » comme le dit très-bien Montesquieu, Esprit des Loix, Liv. II. ch. 2. un Peuple qui a la » souveraine puissance, doit faire par lui-même tout ce qu'il peut bien faire; & ce » qu'il ne peut pas bien faire, il faut qu'il le » fasse par ses Ministres ». Tout ce qui demande de l'action est dans ce dernier cas; mais autrement, il est admirable de voir le Peuple se décider d'après les instructions des

Sages, & ceux-ci doivent assez respecter leurs concitoyens pour ne pas usurper le droit de souveraineté. Tout homme a le droit d'éclairer ses semblables; mais il ne lui appartient pas de régler leurs actions. Note de l'Editeur.

(121) Banquet des Sept Sages, pag. 505. Conviv. Sept. Sapiens. Tom. II. p. 157.

(122) Cette place étoit encore à Athènes une espèce de bourse, où tous ceux qui avoient à négocier quelque affaire d'intérêt, alloient conclure leur marché.

(123) Diog. Laert. Sect. 104. cap. 5. p. 66. & seq.

Quoique la bonne foi soit, pour ainsi dire, l'ame du commerce, il s'y commet des fraudes comme par-tout ailleurs.

4°. Les festins des Grecs déplaissent aussi, avec raison, à notre Philosophe. Accoutumé à une vie frugale (124), il ne pouvoit s'accommoder de la profusion qui y régnoit. Il lui paroissoit encore plus étrange, que des Peuples qui se glorifioient de cultiver la raison, donnassent avec une espèce de fureur dans des excès qui ôtent à l'homme l'usage de la raison, & qui abrutissent entièrement ceux qui y retombent souvent. Anacharsis faisoit, à ce sujet, mille réflexions pleines d'esprit & de bon sens. » Au commencement du repas, disoit-il (125) » aux Grecs, vous buvez dans de petits gobelets; quand vous avez bu » au-delà même de ce que permet la raison, vous en faites apporter » de plus grands. La première coupe (126) que vous présentez aux » convives, est accordée au besoin, parce qu'elle contribue à l'entretien de la santé : la seconde est un superflu qui n'est que pour le » plaisir : la troisième vous rend querelleux, & la dernière vous met » en fureur«.

Anacharsis ne pouvoit souffrir qu'on établît des prix en faveur de ceux qui boiroient le plus dans un festin. Un jour que Périandre avoit (127) proposé un semblable prix à ses convives, Anacharsis le demanda préférentiellement à tous les autres, sous prétexte qu'il s'étoit enivré le premier. Comme on rioit de sa demande : » Je ne vois pas, dit-il, qu'en » invitant les convives à boire, vous puissiez vous proposer d'autre but » que de les enivrer. Je l'ai atteint le premier; il est juste que le prix » me soit adjugé de la même manière que le prix de la course appartient à celui qui touche le premier au but«. Cette réflexion étoit assurément un sophisme; mais elle relevoit d'une manière très-ingénieuse, la brutalité de l'homme, qui est capable de se faire honneur de boire ou de manger plus que les autres.

Comme Anacharsis pensoit qu'une honnête conversation étoit le plus bel ornement d'un repas, il n'approuvoit point aussi qu'on y intro-

(124) Ci-dessous, §. 11. not. 174.

(125) Diog. Laert. ubi supra.

(126) Stobæus Serm. 44. p. 155. & Serm.

22. p. 302. On attribuoit aussi à Anacharsis d'avoir dit que la vigne produisoit trois grappes, l'une qui débauche les sens, l'autre qui enivre, & la

troisième qui plonge l'ame dans la douleur. Diogen. Laert. Sect. 104. cap. 5. p. 66. & seq. Stobæe attribue cette Sentence à Pythagore. Stobæus, Serm. 22. p. 302.

(127) Athen. lib. x. cap. 10. Plutarque Conviv. Sept. Sapient. T. II. p. 156.

duisit des Musiciens ou des bouffons, ni qu'on préférât des recreations qui étourdissoient les convives, ou qui, tout au plus, ne faisoient que les amuser, à d'autres qui pouvoient les instruire utilement. On fit entrer un jour des bouffons (128) dans un festin où il avoit été invité; mais il garda tout son sérieux, pendant que les autres convives rioient à gorge déployée des plaisanteries de ces baladins. Quelques momens après, on produisit un singe dont les postures firent jeter des éclats de rire à Anacharsis. Comme on lui demandoit la raison d'une conduite si différente de la première, il répondit « que le singe avoit été formé par la nature » pour divertir l'homme, au lieu qu'il étoit contre la nature que » l'homme se fit une étude & un art de divertir les semblables par des » postures de singe ».

5°. Enfin les Philosophes mêmes qu'Anacharsis reconnoissoit pour ses Maîtres, ne pouvoient pas se glorifier d'avoir son approbation à toute sorte d'égards. Il disoit que leur sagesse étoit verbeuse, & qu'elle consistoit plutôt dans de belles paroles qu'en de grandes actions. Il avoit assurément raison. Comme c'étoit la coutume dans ce tems-là, de proposer toutes sortes de questions subtiles aux hommes qui étoient en réputation de sagesse, la grande étude des sages étoit de répondre à ces demandes d'une manière juste & ingénieuse. Anacharsis fut obligé, comme les autres, de s'affujettir à cette Loi, & nous verrons tout à l'heure qu'il se tira assez heureusement des questions qu'on lui fit; mais il ne pouvoit souffrir que quelques bons mots, quelques reparties promptes & heureuses fussent capables d'acquérir à un homme le nom & la réputation de Sage. Selon lui, l'essentiel de la sagesse étoit d'avoir l'esprit juste, de parler peu & avec sens, & sur-tout de bien régler sa conduite. Ce que Maxime de Tyr (129) rapporte sur ce sujet, mérite d'être lu. Anacharsis ayant trouvé dans un petit endroit de la Grèce, un homme qui étoit en même tems bon pere, bon mari, bon maître & bon économe, déclara que c'étoit là le sage qu'il cherchoit. » J'ai trouvé, disoit-il, dans cet homme-là très-peu de paroles, mais en » même tems une riche abondance d'actions ».

§. IX. Voici quelques-unes des questions que l'on fit à Anacharsis, avec les réponses qui lui acquirent le nom de Sage. On demandoit com-
Sentences
d'Anacharsis.

(128) Athen. lib. XIV. cap. 2.

(129) Max. Tyr. Diss. XV, p. 176.

ment & par quels moyens un Roi pouvoit se rendre véritablement Illustre. *C'est*, répondit-il (130), *lorsqu'il a assez de modestie pour reconnaître qu'il n'est pas le seul sage de son Royaume*, c'est-à-dire, lorsqu'au lieu de faire tout à sa tête, il est capable d'écouter & de suivre un bon conseil. La réponse étoit assurément très-juste, mais elle étoit aussi très-libre, s'il est vrai, comme Plutarque l'assure, qu'elle fut faite à la table de Périandre, Roi de Corinthe.

On demandoit encore à Anacharsis ce qui étoit le plus contraire à l'homme. Il répondit (131) » qu'ordinairement l'homme n'avoit point » de plus grand ennemi que lui-même ». A la question pourquoi la plupart des hommes étoient toujours chagrins, il répliqua (132) : » C'est qu'ils s'affligent, non-seulement de leurs propres maux; mais » encore du bien & de la prospérité d'autrui ». Qu'y a-t-il de bon & de mauvais dans l'homme, lui disoit quelqu'un? *C'est la langue* (133), dit Anacharsis. Un autre lui demandoit quel étoit le véritable moyen d'éloigner les hommes de l'ivrognerie? » C'est, répondit-il (134), de » leur faire regarder toutes les sottises que fait un homme ivre ». On vint encore lui demander à quoi l'argent étoit bon aux Grecs? Il répondit (135), » l'argent est bon pour le conter ». Il vouloit taxer par là, dit Eustathius (136), l'avarice d'un grand nombre de Grecs qui ne tiroient point d'autre usage de leur argent que de le compter du matin au soir. Cet éclaircissement sauve la réponse d'Anacharsis : en effet, l'argent est bon à beaucoup de choses, quand on sçait le bien employer.

Parmi le grand nombre de questions que l'on proposoit à Anacharsis, il s'en trouvoit quelquefois de ridicules, d'autres dont il ne convenoit pas de demander la solution à un Philosophe. Un suffisant vint un jour lui demander » qui des deux étoient en plus grand nombre » (137), les vivans ou les morts? Anacharsis, au lieu de répondre à une question si frivole, demanda lui-même à cet homme : » Dans » quel nombre il mettoit ceux qui étoient en mer ». Un autre qui se

(130) Stobæus Sermon. 147. p. 488. On lit dans Plutarque *s'il est le seul sage de son Royaume*. Conv. Sept. Sapiens. T. II. p. 152. Mais il est visible que la particule négative manque dans le texte de Plutarque. N'y auroit-il pas de l'extravagance de se croire *le seul sage* d'un Etat?

(131) Stobæus, Sermon. 16. p. 58.

(132) Stob. Sermon. 140. p. 408.

(133) Diog. Laert. Sermon. 104. p. 67.

(134) Stobæus, Sermon. 44. p. 155. Sermon. 82. pag. 302. Diog. Laert. Sect. 103. p. 66.

(135) Athen. lib. IV. cap. 15. p. 119.

(136) Eustach. ad Iliad. XIV. p. 998.

(137) Diog. Laert. Sect. 104. p. 67.

préparoit

préparoit à faire un voyage , lui ayant demandé » sur quelle forte » de Vaisseau on pouvoit s'embarquer plus sûrement (138), « il répondit, *sur ceux que l'on a tiré à terre*, c'est-à-dire, qu'alors, comme aujourd'hui, les grands hommes disoient quelquefois des bagatelles. Ce qui peut excuser ici Anacharsis, c'est qu'il vouloit insinuer par sa réponse, qu'une semblable question devoit être proposée à un Marchand, ou à un Pilote, plutôt qu'à un Philosophe.

Voici encore quelques autres Sentences d'Anacharsis. Ils disoit (139) » qu'il valoit mieux n'avoir qu'un seul ami bien choisi, que d'en avoir » plusieurs à la douzaine (140) «. Un jour qu'il faisoit un voyage par mer, il demanda au Pilote de quelle épaisseur étoient les planches du

(138) Diog. Laert. Sect. 104. p. 67.

(139) Diog. Laert. Sect. 105. p. 67.

(140) L'expérience de tous les jours prouve la vérité de cette Sentence. Nous sommes habitués à la répéter à chaque instant. & qu'il est rare que quelques hommes sages régulent leur conduite d'après ce principe qui les rendroit moins malheureux dans le tourbillon du monde ! L'homme, volage & capricieux, cherche à se faire illusion à lui-même. Il méconnoît dans la pratique ses propres intérêts. Il veut se répandre au dehors, & ne fait presque aucune attention à sa famille. C'est-là où il pourroit espérer de trouver des amis : c'est-là où dans des jours infortunés ou accablé de vieillesse, l'homme trouveroit de la consolation. Quel est l'époux chéri qui n'aimeroit pas sa femme, quelle est l'épouse adorée qui pourroit ne pas chérir son mari, quels sont les enfans bien élevés & bien aimés de leurs parens, qui ne trembleroient pas de se voir privés de ceux dont ils cimentent l'union, & dont ils font les délices ? O hommes ! prenez-vous en à vous-mêmes si vous n'avez aucune consolation dans ce monde. Vous résistez au vœu de la Nature, & vous vous préparez l'ennui dans l'âge viril, & dans la vieillesse des jours qui ne vous seront pas moins insupportables qu'à ceux qui vous environneront. De même que le Laboureur jette quelquefois des grains qui périssent sur le sable aride, sur des cailloux ou sur des ronces, l'homme peut quelquefois trouver dans sa famille des sujets qui ne sentent pas le prix de l'amitié, ou qui ne sont pas ca-

pables de retour après quelques égaremens ; mais dans une famille bien ordonnée, ces exemples sont rares, & plus rares encore que de vrais amis parmi ceux du dehors. Tout dépend du choix & de la conduite des pères & des mères. Qu'on ne se marie point par intérêt ou par caprice, qu'on s'attache à l'objet que l'on a choisi, qu'on élève avec une tendresse éclairée ceux à qui l'on a donné le jour, & chaque famille sera le temple du bonheur pour ceux qui la composeront. Si dans le tumulte des passions, une jeunesse bouillante donne dans certains écarts, les principes qu'elle a reçus ne tarderont pas à la ramener au bien & au vrai. Si l'un des deux époux a eu le malheur de faire un mauvais choix, la tendresse de ses enfans fera le bonheur de ses jours, & lui fera regretter la vie même dans la plus décrépite vieillesse. L'homme bizarre ne trouve de plaisirs que hors de sa famille, parce qu'il est assez injuste pour tout exiger des siens comme un devoir. C'est un tyran, & non un père. Il élève ses enfans au gré de ses passions, & ne veut pas s'en faire des amis. Que cet homme dénaturé fréquente les cercles, & qu'il y cherche de vrais amis, il n'en trouvera point, & n'est pas digne d'en avoir. L'homme du monde est trompeur. Il ne fait la cour que par intérêt ou par caprice ; il se dit ami, mais il ne l'est point. Dans des circonstances fâcheuses ou dans des démêlés d'intérêt, on apprend à le connoître. *Non de l'Editeur,*

Vaisseau. Celui-ci ayant répondu (141) qu'elles avoient quatre doigts d'épaisseur, Anacharsis répliqua : *Nous ne sommes donc qu'à quatre doigts de la mort.* On voit par ce mot, que les pointes qui étoient si fort à la mode au commencement du siècle passé, n'étoient pas inconnues aux anciens Grecs. Quelqu'un disoit à Anacharsis qu'il avoit l'accent barbare ; & moi, répondit-il (142), *je trouve aussi que tous les Grecs tiennent quelque chose des Barbares.* Un autre lui reprochoit qu'il étoit Scythe, & croyoit lui faire un grand outrage en l'appellant de ce nom. » Vous avez raison, répliqua Anacharsis (143), ma patrie me fait deshonneur, & vous en faites à votre patrie. J'appartiens aux Scythes par ma naissance, & vous en avez les inclinations & la férocité. » Il arriva un jour dans un festin qu'un jeune homme lui fit quelque outrage. Anacharsis, sans s'émouvoir, lui dit (144) : » Petit garçon, si étant jeune vous ne portez pas le vin, il faudra, quand vous serez vieux, que vous portiez de l'eau (145) ».

Au reste, l'admiration que les Grecs avoient pour Anacharsis, étoit si grande qu'ils ont cru devoir transmettre à la postérité jusqu'à la posture où il se trouvoit naturellement en prenant son repos. S'il faut les en croire, notre Philosophe étoit sage & donnoit des leçons de vertu même en dormant. Phérocide racontoit fort gravement (146), qu'Anacharsis, quand il étoit couché, avoit coutume de poser sa main gauche sur le ventre, & la droite sur la bouche, pour marquer que ces deux parties de l'homme doivent l'une & l'autre être tenues en bride ; mais que la langue est, cependant, celle des deux qui a besoin d'un frein plus puissant. On ne sçait si les Peintres peignoient Anacharsis dans cette posture, mais, au moins, il est certain que l'excellente leçon qu'elle exprimoit, étoit écrite sur tous ses Tableaux. C'étoit, pour ainsi dire, la Devise à laquelle on reconnoissoit (147) les Images du Philosophe.

Docteur
d'Anacharsis.

§. X. Il est fâcheux que les Grecs, qui rapportent ces bagatelles, di-

(141) Diog. Laert. Sect. 103. p. 66. Eustath. ad Iliad. XV. p. 1034.

(142) Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 16. pag. 364. L'Editeur de Clément d'Alexandrie, a traduit *Greci Scythici loquuntur* ; mais *οὐκ ἔχουσιν*, dans la réponse d'Anacharsis, signifie *imiter les Scythes, en avoir les sentimens, & non pas en avoir l'accent.*

(143) Diog. Laert. Sect. 104. p. 67. Stob. Sermon. 201. p. 728.

(144) Diog. Laert. Sect. 105. p. 67.

(145) C'est à-dire, vous serez un Portefaix, un Mendiant.

(146) Clem. Alex. Strom. lib. V. p. 672. Stobæus Sermon. 128. p. 389.

(147) Diog. Laert. Sect. 104. p. 67.

font si peu de choses de la Doctrine d'Anacharsis. C'est principalement par cet endroit, qu'on souhaite de connoître un Philosophe. Peut-être, cependant, n'est-ce point la faute des Ecrivains Grecs. Il paroît assez parce qu'on a eu occasion de rapporter, qu'Anacharsis étoit dans les mêmes principes que Socrate. Faisant consister la bonne Philosophie, non dans des spéculations abstraites, qui ne rendent l'homme ni plus parfait, ni plus heureux, mais dans une vie sage & bien réglée, il n'a guères laissé que des maximes de Morale, destinées à former la conduite de l'homme. Et c'étoit là aussi le grand but qu'il se proposoit, dans le petit nombre d'Ouvrages (148) qu'il avoit composés.

Si Plutarque a bien rapporté les sentimens de notre Philosophe, il ne s'éloignoit pas de la Doctrine de sa Nation sur le Dogme de l'existence de Dieu (149), ni sur celui de la Providence. Il disoit (150) » qu'il » y avoit une ame dans les principales parties du Monde; que, comme » le corps est l'organe de l'ame, l'ame aussi est l'organe de Dieu.... » qui la manie, la dresse, & la tourne comme il lui plaît ». C'étoit, comme on l'a montré ailleurs (151), la Doctrine des Scythes. Ils reconnoissoient des Divinités subalternes, unies aux différentes parties de la matière, & chargées de la direction de l'Elément où elles résidoient, & un Dieu suprême qui étant le Pere & le Maître des Esprits, les dirigeoit aussi selon son bon plaisir. On croit entrevoir dans Plutarque (152), qu'Anacharsis ajoutoit foi aux enchantemens dont les Scythes se servoient pour guérir les malades.

C'est tout ce que nous savons des opinions du Philosophe Scythe; les Traités qu'il avoit publiés, & qui pourroient, peut-être, nous en apprendre davantage, sont tous perdus. Diogene Laërce lui attribue un Poème de 800 Vers (153). C'étoit une comparaison des Loix & des Coutumes des Scythes avec celles des Grecs, & on y donnoit la préférence aux Grecs, tant par rapport à leur manière de vivre, qu'à l'égard de l'art militaire. Suidas fait aussi mention de ce Poème d'Anacharsis, & d'un autre (154) qui étoit un éloge de la frugalité. L'Historien

(148) Voyez ci-dessous, note 153. & 154.	}	(152) Plutarch. Conv. Sept. Sapient. Tom. M.
(149) Ci-dessus, §. 7. not. 110.		pag. 143.
(150) Plutarque, Banquet des Sept Sages,		(153) Diog. Laert. Sect. 101. p. 64.
chap. 23. p. 522. de l'Edition d'Amiot.		(154) Suid. T. I. p. 186.
(151) Ci-d. Liv. III. ch. 6.		

Ephore avoit remarqué quelque part, que le monde étoit redevable à Anacharsis de plusieurs choses utiles à la vie; par exemple, de l'invention des soufflets dont on se sert pour allumer le feu de la roue du Potier, & de la double ancre. Strabon (155) ne convient pas du fait, au moins par rapport à la roue du Potier, qui étoit déjà connue du tems d'Homere (156). Il a raison. Le Scholiaste d'Appollonius se moque aussi d'Ephore (157), qui attribuoit au Philosophe Scythe l'invention de la double ancre, quoique l'ancre fût déjà connue du tems des Argonautes. Mais la remarque ne paroît pas aussi juste que celle de Strabon, parce que Ephore parloit de la double ancre (*αμφισολας*), c'est-à-dire, de l'ancre à plusieurs crochets, que Pline désigne sous le nom (158) d'harpagons, & dont on attribuoit constamment l'invention à Anacharsis.

§. XI. Achevons présentement de donner la vie de notre Philosophe. Ce fut, selon les apparences, la mort de Solon (159), qui lui fit prendre la résolution de quitter la Grèce, & de s'en retourner dans son Pays, environ trente deux ou trente-trois ans après en être sorti. Il alla d'abord en Lydie, pour voir le Roi Crésus, qui l'avoit invité fort amicalement de venir à sa Cour. La Lettre par laquelle Anacharsis répond à l'invitation, mérite d'être rapportée, parce qu'elle renferme une belle preuve du désintéressement de ce Philosophe, & du but qu'il s'étoit proposé dans ses voyages (160). « Je suis venu en Grèce pour connoître les mœurs » & les études des Grecs. Je n'ai pas besoin de l'or que vous m'offrez : » ma satisfaction sera parfaite, si je puis retourner en Scythie meilleur que je n'en suis sorti. Cela n'empêchera pas que je ne vous aille » trouver à Sardes, parce que je mets à fort haut prix l'avantage d'être » reçu au nombre de vos amis. »

Après avoir vu le Roi de Lydie, Anacharsis s'embarqua pour s'en retourner dans son Pays, & alla prendre terre vers les embouchures du Borysthène. Les Historiens ne sont pas d'accord sur ce qui lui arriva, après qu'il fut de retour en Scythie. Voici ce qu'en disoit Hérodote (161).

(155) Strabo VII. 203. Diog. Laert. Sect. 105. p. 67. Plin. Hist. Nat. lib. VII. cap. 56. Voyez aussi Suidas in voce *ἄγκυρα* T. I. p. 50. Senec. Epit. lib. I. p. 90. & la note précédente.

(156) Iliad. XVIII. v. 600.

(157) Appollon, Argon. I. v. 1277. Schol. ad h. l.

(158) Plin. VII. 56.

(159) Ci-d. §. 7. not. 105. 106.

(160) Diogen. Laert. Sect. 105. p. 60.

(161) Herodot. lib. IV. cap. 76.

« Les Scythes ont une grande averfion pour les coutumes étrangères ,
 » & particulièrement pour celles des Grecs. L'exemple d'Anacharfis &
 » celui de Scyles , en fourniffent de bonnes preuves. Le premier avoit vu
 » beaucoup de Pays , & acquis une grande fageffe dans fes voyages.
 » Comme il paffoit l'Hellefpont , pour s'en retourner en Scythie , il
 » toucha à la Ville de Cyfique , où l'on célébroit précifément une magni-
 » fique fête à l'honneur de la Mère des Dieux. A cette occafion , il fit vœu
 » que , s'il arrivoit fain & fauf dans fon Pays , il offriroit à la Déesfe ,
 » un facrifice parfaitement femblable , & qu'il lui confacreroit une nuit
 » folemnelle. Etant donc de retour en Scythie , il fe retira fecrettement
 » dans une forêt remplie d'arbres de toute efèce. On l'appelle *Hylaa* , &
 » elle eft voifine du lieu que les Grecs appellent en leur Langue , la
 » courfe ou la carrière d'Achille. Dans cette retraite , Anacharfis célébra
 » la fête de la manière qu'il s'y étoit engagé , battant du tambour , &
 » pendant à des arbres les fimulacres de la Déesfe. Un Scythe l'ayant
 » apperçu , comme il étoit occupé à ces dévotions , alla le rapporter au
 » Roi Saulius , qui s'étant transporté fur les lieux , & ayant trouvé
 » Anacharfis dans le même état , le tua d'un coup de flèche. Aujourd'hui ,
 » quand on parle aux Scythes d'Anacharfis , ils répondent qu'ils ne le
 » connoiffent point , & ils en ufent ainfi parce que ce Philofophe s'é-
 » toit transporté en Grèce , & y avoit adopté des coutumes étrangères.
 » J'ai oui dire à Tymnes , tuteur de Spargapithe , qu'Anacharfis étoit
 » oncle d'Indathyrfe , Roi des Scythes , & fils de Gnurus , petit-fils de
 » Lycus , & arrière petit-fils de Spargapythe. S'il eft vrai qu'Anacharfis
 » fût de cette maifon , il aura été tué par fon propre Neveu (*), Inda-
 » thyrfé ayant été fils de Saulius qui tua Anacharfis. »

Diogene Laërce raconte la chofe d'une manière un peu différente ;
 mais il convient , cependant , qu'Anacharfis fut tué par le Roi Saulius
 (162). « On dit qu'étant de retour en Scythie , il voulut changer les
 » Loix du Pays , & y introduire les coutumes des Grecs ; ce qui fut
 » caufe que fon frere (163) étant à la chaffe avec lui , le tua d'un coup

(*) *A Parrus* , par fon Coufin germain.
 Malgré cela , il y a faute dans Hérodote. Si
 Anacharfis étoit Oncle , *Parrus* , d'Indathyrfe ,
 il devoit être frere de Saulius. *Note de l'Edit.*

(162) Diog. Laert. Sect. 102. p. 62.

(163) Diogene Laërce fe trompe ; il parolt
 que Saulius étoit neveu d'Anacharfis. *Voyez ci-*
deffus , §. 6. not. 34. [M. Pelloutier n'a point
 fait attention qu'il y a erreur dans Hérodote ,
Voyez ci-d. not. (*).]

» de flèche. Il mourut en disant que la sagesse dont il faisoit profession, » l'avoit sauvé en Grèce, & que l'envie qu'elle lui avoit attiré, le » faisoit périr dans sa propre Patrie. D'autres assurent qu'il fut tué pendant qu'il offroit un sacrifice à la manière des Grecs. » Ce qu'Hérodote & Diogene-Laërce rapportent de la fin tragique d'Anacharsis, est encore confirmé par Clément d'Alexandrie (164) qui semble même approuver cette exécution.

Il y avoit, cependant, des Auteurs qui prétendoient qu'Anacharsis retourna à la Cour du Roi de Scythie, qu'il y fut bien reçu, & qu'il mourut tranquillement au milieu de ses Compatriotes, après avoir vécu (165) près de cent ans. Trois choses pourroient favoriser cette opinion.

Premièrement, un Auteur, cité par Suidas, affuroit (166) qu'Anacharsis avoit donné des Loix aux Scythes. Ce seroit, sans doute, une forte preuve qu'il fut bien reçu par ses Compatriotes. Mais ces Loix des Scythes, dressées ou compilées par Anacharsis, paroissent être une chimère. Les Scythes n'eurent des Loix écrites que plusieurs siècles après le tems de notre Philosophe, dont l'ouvrage étoit, selon les apparences, une comparaison des Loix des Grecs avec celles de sa Nation.

En second lieu, il est certain qu'Anacharsis, de retour dans sa Patrie, vit le Roi, & lui rendit compte de la commission dont il avoit été chargé. Il lui parla, par exemple (167), du vin, qui étoit encore inconnu parmi les Scythes, & lui montrant un sarment de vigne qu'il avoit apporté, il lui dit que cette plante auroit déjà poussé des jets jusques dans la Scythie, si les Grecs n'avoient soin de la tailler tous les ans. Hérodote avoue d'ailleurs lui-même (168), que l'on publioit dans le Péloponnèse, qu'Anacharsis, en faisant au Roi la relation de ce qu'il avoit observé dans ses voyages, lui dit, entr'autres choses, que les Grecs s'appliquoient à toutes les Sciences, à la réserve des Lacédémoniens, qui, comme d'habiles Négociateurs, ne s'occupoient qu'à donner & à recevoir à propos.

(164) Clem. Alex. Coh. ad Gent. p. 120. Cyril. Adv. Jul. lib. IV. p. 131. Casaubon a remarqué que, par l'ignorance d'un Copiste, ces paroles qui *aliquando Anacharsis erat*, que quelqu'un avoit mis à la marge du passage de Clément d'Alexandrie, avoient été fourrées dans le texte. Casaub. ad Diog. Laert. Sect. 101.

pag. 65.

(165) Ci-dessus, §. 10. not. 154.

(166) Ci-d. §. 6. not. 38.

(167) Athen. lib. X. p. 320. Eustath. ad Odyss. V. p. 1524.

(168) Hérodote. IV. 77.

3°. Enfin, on a eu occasion de montrer ailleurs (169), que les Scythes fervoient la Mere des Dieux, & lui consacroient des fêtes à peu-près semblables à celles que les Phrygiens & les Mysiens célébroient en l'honneur de la même Déesse. On a, par conséquent, de la peine à comprendre, en quoi pourroit consister le crime d'Anacharsis. Il est vrai que les Scythes ne vouloient pas qu'on représentât la Divinité sous la forme de l'homme. Mais il est fort incertain si le simulacre que notre Philosophe apporta de Cyfique, avoit cette forme, puisque celui que les Phrygiens (170) envoyèrent à Rome, quelques siècles après, n'étoit qu'une pierre, ou pour mieux dire, un caillou.

Sans rien décider sur la mort d'Anacharsis, il faut avouer, cependant, que la narration d'Hérodote paroît la plus vraisemblable, d'autant plus qu'il rapporte ce qu'il tenoit de la bouche d'un grand Seigneur Scythe, qui avoit été tuteur du Roi (171) Spargapithe. On peut bien croire qu'Anacharsis retourna d'abord à la Cour du Roi de Scythie. Hérodote ne dit pas le contraire. Mais, comme il se retira secrètement dans une forêt, & qu'il fut découvert, célébrant une fête Grecque, & à la manière des Grecs, il n'en fallut pas davantage pour le faire regarder comme un impie, par des gens qui détestoient souverainement toutes les superstitions étrangères. Le faux zèle a fait périr des hommes pour des sujets bien plus légers.

Au reste, si Anacharsis mourut d'une mort naturelle, il faut avouer, au moins, qu'il ne fit point de Disciples au milieu de sa Nation : au lieu qu'Orphée & Zamolxis furent écoutés, & suivis par leurs Compatriotes, & même par les Peuples voisins. La raison de cette différence est sensible, & elle fait honneur à Anacharsis. Il n'étoit ni fanatique, ni imposteur. C'étoit un homme de bien qui auroit voulu réformer le genre humain, & le ramener à la vertu, en le rappelant à la raison. Il n'y réussit pas mieux que Socrate, dont la fin fut à peu-près aussi tragique que la sienne. Anacharsis avoit l'esprit juste & pénétrant, le cœur bon & bien placé. Il étoit vif & enjoué dans la conversation, sa conduite étoit des plus réglées. Il étoit juste, désintéressé, sobre, chaste & modeste. C'est, assurément, un grand éloge pour lui, qu'étant d'une Mai-

(169) C.-d. Liv. III. ch. 8.

(170) Ci-dess. Liv. III. ch. 8. §. 3.

(171) Ci-d. not. 161.

son Royale, il ait été capable de s'exposer aux fatigues & aux incommodités d'un long voyage, dans la seule vue de cultiver sa raison, & d'étudier la Philosophie d'une manière qui pût le rendre plus honnête homme.

On ne fait où Elien avoit trouvé (172) qu'Anacharsis s'étoit souvent enivré à la table de Périandre, Roi de Corinthe, & qu'il avoit apporté ce défaut dans son Pays, les Scythes étant accoutumés à boire le vin pur. Cette accusation paroît destituée de toute vraisemblance. Il est vrai (173), comme on a eu occasion de le rapporter, qu'Anacharsis se laissa surprendre dans un festin que Périandre donnoit à plusieurs Sages qu'il avoit rassemblés à Corinthe. Mais, au reste, notre Philosophe étoit ennemi de tout excès, & sa manière de vivre étoit des plus simples & des plus frugales (174). « Je suis habillé, disoit-il à un de ses amis, d'une étoffe commune, je marche pieds nuds, & je couche à terre. Je ne connois point d'autre assaisonnement à mes repas que la faim. Mes alimens sont du lait, du fromage & de la chair. »

Les Grecs souscrivent à ce témoignage qu'Anacharsis se rend à lui-même. Ils avouent (175) qu'il leur reprochoit souvent la diversité & la délicatesse de leurs mets, la profusion qui régnoit dans leurs festins, & sur-tout les excès qu'on y commettoit pour le vin. Y a-t-il quelque apparence qu'il eût osé donner aux Grecs de semblables avis, & publier (176) un Poème sur la frugalité, s'il avoit donné lui-même dans tous les excès de l'intempérance? Ne se feroit-il, d'ailleurs, trouvé personne qui lui eût reproché qu'il démentoit par sa conduite, les excellentes leçons qu'il donnoit dans ses discours & dans ses écrits? On croit qu'Elien fait également tort ici à Anacharsis & aux Scythes. A Anacharsis, parce qu'il juge des inclinations de ce Philosophe par celles de ses Compatriotes, ce qui n'est pas toujours sûr. Aux Scythes, parce qu'il ne distingue point les tems, & qu'il accuse ces Peuples de boire le vin pur dans un tems où ce breuvage leur étoit encore inconnu.

On assure, au reste, qu'Anacharsis mourut sans avoir été marié. Quand on lui demandoit (177), pourquoi il ne prenoit point de femme, il ré-

(172) Alian. V. H. lib. II. cap. 41. p. 122.

(173) Ci-dessus, §. 8. not. 126.

(174) Cicero Tuscul. Quæst. lib. V. cap.

20. pag. 2600. Voyez aussi ci-dessus, §. 9.

not. 143.

(175) Ci-d. §. 9. not. 124. 125. 126.

(176) Ci-d. §. 10. not. 154.

(177) Stobæus Serm. 201. p. 638.

pondoit

pondoit qu'il *craindroit de trop aimer ses enfans* (178). Si ceux qui rapportent cette particularité ont été bien informés, il en résultera qu'Athénée aura mis mal-à-propos sur le compte de notre Philosophe, une historiette qui ne sauroit le regarder (179). « Un homme qui étoit à table avec » lui, ayant regardé sa femme, lui dit : vous l'avez prise bien laide. » Anacharsis répondit : je le sçais aussi-bien que vous : mais qu'on » nous verse du vin pur, afin que nous la trouvions belle (180). »

§. XII. Zamolxis, souverain Sacrificateur des Gètes, dont on va parler présentement, passe pour avoir été Disciple de Pythagore. Si cela est, il doit être postérieur à Anacharsis, d'un demi siècle, tout au moins. Voici ce qu'Hérodote en disoit (181) : « Les Gètes que l'on » appelle Immortels, portent ce nom, parce qu'ils se croient effective- » ment immortels. Ils sont dans l'opinion qu'un homme qui meurt va » trouver Zamolxis (182), que quelques-uns estiment être le même » que Gébeleifis. Ils ont coutume de dépêcher tous les cinq ans à Za- » molxis un messager, qu'ils choisissent entr'eux par le sort, & que » chacun charge de ses commissions pour l'autre monde (183). J'ai oui » dire aux Grecs établis le long de l'Hellepont, & du Pont-Euxin, » que ce Zamolxis avoit été esclave de Pythagore, fils de Mnésarque, » à Samos. Etant ensuite sorti de la servitude, & ayant amassé de » grands biens, il s'en retourna dans son Pays, & trouva les Thraces, » ses Compatriotes, plongés dans le vice & dans l'ignorance. Comme » le séjour qu'il avoit fait au milieu des Grecs Ioniens, & auprès de » Pythagore, qui étoit un excellent Philosophe, lui avoit fait connoî- » tre une manière de vivre, & des mœurs plus policées, il fit bâtir une » maison où il régaloit souvent les plus grands Seigneurs de la Nation, » & pendant qu'ils étoient à table avec lui, ils leur enseignoit que ni » lui, ni eux, ni ceux qui naîtroient d'eux à perpétuité, ne mouraient » point (184), mais qu'ils passeroient dans un lieu, où ils jouiroient tou-

Histoire du
Philosophe
Zamolxis.

(178) Cette réponse n'est point digne d'Anacharsis. Si on l'admettoit comme véritable, il faudroit rejeter, comme supposé, tout ce que les Grecs ont débité de la sagesse du Philosophe Scythe. *Note de l'Editeur.*

(179) Athen. lib. X. cap. 13.

(180) Le Philosophe vouloit dire, par cette répartie, que ce n'est pas un simple extérieur qui affecte les personnes indifférentes, mais

l'ivresse de l'amitié, ou de l'amour qui nous attache aux personnes qui nous sont les plus chères. Ce sentiment est dans la Nature. *Note de l'Editeur.*

(181) Hérodote. IV. 94.

(182) Quelques exemplaires portent *Σαμὸς* *ἢ δαίμονα*, le Dieu ou le Génie Zamolxis.

(183) Hérodote. IV. 95. 96.

(184) Zamolxis enseignoit, comme on

» jours d'une affluence de toutes sortes de biens. Pendant qu'il donnoit
 » ces instructions, il se préparoit, en même tems, une demeure souterraine. Lorsqu'elle fut prête, il disparut tout-à-coup, & descendit
 » dans cette grotte, où il passa trois ans entiers. Les Thraces le regret-
 » terent & le pleurerent, parce qu'ils le croyoient mort. Lorsque les
 » trois ans furent écoulés, il parut de nouveau, & les Thraces en ajou-
 » terent plus de foi à ce qu'il leur avoit été dit d'une autre vie. Voilà
 » ce qu'on attribue à Zamolxis. Je ne prétens ni affirmer, ni nier ce qu'on
 » dit de lui & de sa retraite souterraine. Je le crois, cependant, beau-
 » coup plus ancien que Pythagore. Au reste, que Zamolxis ait été un
 » homme, ou qu'il soit un Dieu Indigète de la Nation Gétique (185),
 » je prie de prendre en bonne part, ce que je viens de dire sur son sujet.»

§. XIII. Ce qu'Hérodote donne ici pour une chose constante, c'est l'opinion des Gètes, qui croient que les morts vont trouver Zamolxis. Mais il ne veut ni garantir, ni contester ce que les Grecs établis le long de l'Hellespont, lui ont rapporté, savoir, qu'il y eut un homme du nom de Zamolxis, qui eût été esclave, & ensuite disciple de Pythagore, & qui se fut servi d'une fraude pieuse, pour établir au milieu de sa Nation, la Doctrine d'une autre vie. On doit tenir compte de sa bonne foi à l'Historien, qui ayant de fortes raisons de douter de la vérité & de la certitude de cette relation, avertit qu'il la donne pour ce qu'elle vaut.

Cependant, les Auteurs qui sont venus depuis, & qui semblent n'avoir eu, pour la plupart, d'autre guide qu'Hérodote, non contents de donner pour certain, ce qui paroissoit fort suspect à cet Historien, ont ajouté encore à son récit une infinité de circonstances dont il ne fait aucune mention. On a dit, par exemple, que Zamolxis, esclave de Pythagore, avoit été mis, après sa mort, au rang des (186) Héros, des demi-Dieux (187), & même des (188) Dieux. On a dit encore qu'il fut

voit, l'immortalité de l'ame & l'espérance d'une vie future après la mort. Les Grecs imbéciles s'imaginèrent qu'il enseignoit que les Scythes ne mourroient jamais. *Notes de l'Editeur.*

(185) Le mot de *χαμπετα* exprime ici, selon l'usage des Payens, une espèce d'excuse que l'Historien fait à Zamolxis, au cas qu'il ne lui rende pas la justice qui lui est due, & qu'il en aye parlé d'une manière qui ne

soit pas digne de sa grandeur.

(186) Voyez le passage de Clement d'Alexandrie, cité ci-dessus Liv. III. ch. 18. §. 6. not. 63.

(187) Entre les demi-Dieux qui sont dans l'isle des bienheureux, Lucien place les deux Cyrus, Anachars & Zamolxis. Lucian. V. Hist. lib. II. p. 396.

(188) Lucian. Deor. Concil. p. 1093. Lucianus Jov. Trag. p. 699.

enfin reconnu par les Gètes (189) pour le plus grand de tous les Dieux. D'autres ont assuré (190) qu'il jouit, même avant sa mort, des honneurs & des titres de la Divinité. Strabon lui-même (191), qui semble avoir vu ici plus clair que les autres, ne laisse pas de dire aussi (192) que les Gètes ont mis, depuis bien long-tems, au nombre des Dieux un Disciple, de Pythagore, nommé Zamolxis.

Pour éclaircir ce qu'il y a de confus & d'incompatible dans ces différentes relations, il faut rappeler ici une réflexion que l'on a faite (193) ailleurs.

1°. Les Gètes donnoient le nom de Zamolxis au Dieu suprême. C'est ce que l'Historien Mnafeas affuroit formellement. Il disoit (194) « que les Gètes servoient le Dieu Saturne, sous le nom de Zamolxis. » On trouve la même remarque dans Hésychius. Après avoir rapporté ce qu'Hérodote disoit avoir appris des Grecs établis le long du Pont-Euxin, savoir, que Zamolxis avoit été esclave de Pythagore, il ajoute (195): « D'autres prétendent, cependant, que ce nom désigne le Dieu Saturne. » On voit bien que Saturne est ici le Teut, ou l'Odin des Peuples Scythes & Celtes (196), qu'ils appelloient le plus ancien des Dieux, & auquel ils offroient des victimes humaines.

Porphyre avoit trouvé quelque part, que le Zamolxis des Gètes présidoit à la guerre, & par cette raison, il l'a pris pour (197) l'Hercule des Grecs. On a montré ailleurs que, selon la Théologie des Celtes, c'étoit le Dieu suprême qui présidoit à la guerre (198); de sorte qu'il ne faut pas être surpris qu'entre les divers noms sous lesquels les Etrangers l'ont désigné, on lui ait aussi donné ceux de Mars & d'Hercule. C'est à ce Zamolxis que les Gètes immoloient des hommes. Quand ils faisoient (199) passer quelqu'un par les armes, ils appelloient cela dépêcher un messager à Zamolxis, parce qu'ils étoient dans l'opinion que tous ceux qui mouroient d'une mort violente (200), alloient trouver

- | | |
|--|--|
| (189) Jamblich. Vit. Pythag. Sect. 173. | chap. 6. §. 14. not. 125. chap. 7. §. 2. |
| (190) Phavorinus ap. Stobæum Serm. CLXXIV. p. 600. | not. 42. |
| (191) Ci-d. ch. IV. §. 12. not. 127. | (197) Porphy. Vit. Pythag. Sect. 14. |
| (192) Strabo, lib. XVI. p. 762. | (198) Ci-dess. Liv. III. ch. 7. §. 2. not. 31. |
| (193) Ci-dessus, Liv. III. ch. 14. §. 13. | chap. 14. §. 5. & §. 8. |
| (194) Suidas in Zamolxi. | (199) Ci-dessus, Liv. III. ch. 6. §. 16. |
| (195) Hésych. in Zamolxi. | not. 194. |
| (196) Voyez ce qui a été dit ci-dess. Liv. III. | (200) Ci-d. Liv. III. ch. 7. §. 2. not. 31. |
| | chap. 10. §. 7. not. 69. |

K k k 2

Odin dans le *Valhalla*. On a rapporté, il n'y a pas long-tems, un passage de Lucien, dans lequel Anacharfis est introduit, priant un Scythe, qu'il trouve à Athènes, de le recevoir dans sa maison, & l'en conjurant (201) *par Zamolxis & par son épée*. Il est évident que, dans cet endroit, Zamolxis désigne le Dieu que les Scythes servoient préférentiellement à tous les autres, par le nom duquel ils juroient, & dont le simulacre étoit une épée.

2°. Les Gètes donnoient encore le nom de Zamolxis au souverain Pontife, qui présidoit au culte de ce Dieu. C'est ce qui est clairement exprimé dans un passage de Strabon, qu'on a eu occasion de donner en entier, & auquel on renvoie le Lecteur. Il porte (202) « que Zamolxis, » qui avoit été esclave de Pythagore, s'étant rendu célèbre au milieu des » Gètes par ses divinations, persuada au Roi de l'associer au Gouverne- » ment comme un fidèle interprète de la volonté des Dieux. Qu'en » conséquence, il fut d'abord déclaré Sacrificateur du Dieu que les » Gètes servent préférentiellement aux autres, qu'ensuite il reçut aussi le » nom de Dieu, & que depuis ce tems-là, il s'étoit toujours trouvé, » au milieu des Gètes, quelqu'homme du caractère de Zamolxis, qui » assistoit le Roi de ses conseils, & auquel le Peuple donnoit le nom » de Dieu. » Il s'agit manifestement dans cet endroit, d'un souverain Pontife qui, portant le nom du Dieu dont il étoit le Ministre, transmettoit ce titre à son Successeur, avec la charge à laquelle il étoit attaché.

Il faut dire la même chose du passage de Platon où un Médecin Thrace est introduit, disant au Philosophe Grec (203) : « Zamolxis, notre » Roi, qui est Dieu, dit qu'il ne faut pas se promettre de guérir les » maladies de l'œil, si on ne traite, en même tems, toute la tête. » Le Pontife qui avoit prononcé cette sentence, est appelé Roi, parce que le Roi l'associoit au Gouvernement, & que son nom se trouvoit à la tête de tous les Edits avec celui du Souverain. Il portoit aussi le nom de Dieu, parce que ce titre étoit attaché à sa dignité, & que les Gètes recevoient ses réponses comme les Oracles du Dieu même dont il étoit le Ministre.

§. XIV. Tirons présentement notre conclusion. Puisque les Gètes

(201) Ci-dess. §. 6. not. 95.

(202) Ci-d. ch. 14. § 12. not. 127.

(203) Ci-d. ch. IV. §. 10. not. 62.

donnoient le nom de Zamolxis, non-seulement au Dieu suprême, mais encore au Chef de leurs Druïdes, rien n'empêche que nous ne disions que le Législateur des Gètes étoit un Philosophe célèbre, qui reçut le nom de Zamolxis, lorsqu'il fut revêtu de la dignité de souverain Pontife de sa Nation. C'est de ce Philosophe qu'il faut entendre le passage de Diodore de Sicile, qui dit (204) que Zamolxis se vantoit d'avoir reçu de la Déesse Vesta; les Loix qu'il donna aux Gètes. Peut-être que ce Législateur comprenant que la doctrine des peines & des récompenses d'une autre vie, étoit le plus ferme appui des Loix, n'épargna rien pour lui donner cours. Peut-être que pour mieux y réussir, il usa d'une supercherie, qui fit croire à ses Compatriotes qu'il étoit mort, & ressuscité au bout de trois ans. Enfin, on ne voudroit pas nier absolument que Pythagore n'eût eu un Disciple, qui ayant fait fortune dans son Pays, y fut établi Sacrificateur du Dieu suprême, & reçut, en conséquence, le nom de Zamolxis, au lieu qu'il portoit auparavant celui de Thalès (205).

Mais les Grecs ont fait ici deux fautes considérables. Premièrement, ils ont confondu le Dieu Zamolxis avec les Sacrificateurs qui portoient son nom. Ils ont attribué à ces Sacrificateurs, ce qu'il falloit appliquer au Dieu dont ils étoient les Ministres. Ils ont dit, par exemple (206), que les Gètes offroient des sacrifices; c'est-à-dire, des victimes humaines à Zamolxis, qui avoit été esclave de Pythagore, & le tenoient pour le Dieu Saturne. Ils ont dit (207) que cet Esclave, ayant persuadé aux Gètes que l'ame est immortelle, & leur ayant donné des Loix, a été reconnu pour le plus grand de tous les Dieux. Tout cela est dit en l'air. On a montré ailleurs (208) que les Gètes ne connoissoient point cette apothéose, en vertu de laquelle un grand homme est mis, après sa mort, au nombre des Dieux. Ils donnoient à leurs Pontifes le nom de Dieu, pendant qu'ils étoient en vie, & qu'ils remplissoient actuellement les fonctions de leur charge. Le Successeur du Pontife héritoit aussi de son titre.

L'autre faute des Auteurs Grecs, c'est de n'avoir pas fait assez atten-

(204) Diodor. Sicul. lib. I. p. 59. Jornandès met Zeuta, Diceneus & Zamolxis au nombre des Philosophes qui fleurirent parmi les Goths, après qu'ils eurent passé dans la Thrace. Jornandès Get. cap. IV. p. 613.

(205) Porphy. Vit. Pythag. Sect. 14.

(206) Diogen. Laert. in Pythag. lib. VII.

Sect. 2. p. 431. On avoit ci-dessus, Liv. III. chap. 6, §. 14. not. 125. que Diogene Laërce attribue à Herodote une remarque qui étoit de Mnaseas. Voyez ci-dessus, §. 13. not. 194.

(207) Jamblich, vita Pythag. Sect. 173.

(208) Ci-d. Liv. III. ch. 14. §. 13.

tion à ce qu'Hérodote avoit remarqué, favoir, que le Philosophe Zamolxis, qui avoit enseigné aux Gètes le dogme de l'immortalité de l'ame, devoit être plus ancien que Pythagore. Effectivement, si Zamolxis eût été Disciple de Pythagore, il auroit dû être à peu-près contemporain d'Hérodote, qui étoit né au commencement de la LXXIV Olympiade, treize à quatorze ans avant la mort de Pythagore (209) qu'Hermippus plaçoit vers le milieu de la LXXVII Olympiade. Au lieu de cela, le Dogme de l'immortalité de l'ame étoit beaucoup plus ancien parmi les Thraces. C'étoit (210), comme on l'a montré, l'un des points de la Doctrine d'Orphée, qui vivoit neuf à dix siècles avant Hérodote, &c, puisque (211) les Loix des Gètes existoient déjà du tems d'Anacharsis, il n'étoit pas possible que le Législateur de ce Peuple eût été Disciple de Pythagore.

Lucien n'y avoit sûrement pas bien pensé. Il prétend (212) que Zamolxis, esclave de Pythagore, fut mis au nombre des Dieux par les Gètes, &c il introduit Anacharsis, conjurant un de ses Compatriotes, au nom du Dieu (213) Zamolxis, de lui donner retraite. Pythagore ne nâquit que quelques années après qu'Anacharsis fut arrivé à (214) Athènes. Strabon ne devoit pas dire non plus (215) que les Gètes observoient, de son tems, la Loi que Zamolxis, Disciple de Pythagore, leur avoit donnée, de s'abstenir de la chair des animaux. Cette superstition s'étoit introduite parmi les Gètes dès le tems d'Orphée. Il faut donc s'en tenir à ce que dit Hérodote, que le Zamolxis des Gètes doit être beaucoup plus ancien que Pythagore.

A l'égard de l'étymologie du nom de (216) *Zamolxis*, que quelques-uns ont écrit *Zalmoxis*, ou *Salmoxis*, il n'est pas possible d'en rien dire de certain, parce que ce mot étoit tiré d'une Langue qui nous est à peu-près inconnue. Strabon remarque que l'île de Samos (où les

(209) Diog. Laert. vita Pythag. lib. VIII. §. 40. Brucker Hist. Crit. Philos. lib. II. cap. 10. p. 1021.

(210) Ci-dess. §. 4.

(211) Ci-d. §. 10. not. 153. & 154.

(212) Ci-d. §. 13. not. 138.

(213) Ci-d. §. 6. not. 95.

(214) Anacharsis arriva à Athènes la première année de la XLVIIe. Olympiade, ci-dess. §. 6. not. 93. On met la naissance de Pytha-

gore, pour le plutôt, à la troisième année de la XLVIIIe. Olympiade, & pour le plus tard, à la première année de la LIIIe. Olympiade. Brucker, Hist. Crit. Philos. lib. II. cap. 10. pag. 998.

(215) Ci-d. ch. VI. §. 26. not. 233.

(216) Quelques Manuscrits d'Hérodote portent *Zamolxis*. On lit aussi dans Hesychius, *Salmoxis*, *Saturnus*, & *Saltatio*, & *Cantilena*.

Thraces avoient un Sanctuaire fort célèbre), avoit reçu son nom des hautes montagnes dont elle est couverte, & que les gens du Pays appelloient dans leur Langue (217) *Samnos*. Il se pourroit donc que *Zamolxis* désignât ici le Dieu *Tis*, qui étoit adoré sur une de ces hautes montagnes. Si cette étymologie ne plaît pas au Lecteur, il pourra jeter les yeux sur celles que Porphyre a indiquées (218). Les étymologies ressembleront assez à ces nuages, où le Peuple découvre des chevaux, des chariots, des armées qui se battent, avec toutes les autres figures qu'une imagination blessée trouve à propos de leur donner.

§. XV. Les Gètes ont eu un autre Philosophe fort célèbre. On n'en dira qu'un mot, parce qu'il en a été fait mention en plusieurs endroits de ce Livre. Strabon assure (219) que ce Diceneus parvint au milieu des Gètes, à la même dignité dont *Zamolxis* avoit été revêtu quelques siècles auparavant. Il suppose donc que les deux Philosophes fleurirent dans la même Nation. Ce qu'il en dit, n'est cependant pas sans difficulté. Les Gètes dont *Zamolxis* avoit été souverain Sacrificateur, demeuroient au-delà du Danube, du côté de la Grèce (220). Darius Hystaspe passa dans leur Pays, & les soumit avant que d'arriver au Danube. Au lieu de cela, Diceneus exerça son Pontificat dans le Royaume de Bérébistes qui avoit ses terres en deça du même fleuve, du côté de la Sarmatie. On croit, cependant, que cette difficulté peut être levée par une réflexion que Strabon fait ailleurs. Il dit (221) que les Gètes étoient un Peuple Nomade, qui passoit & repassoit le Danube, selon que le bien de ses affaires le demandoit.

Quoi qu'il en soit, le Géographe qui vient d'être cité, paroît juger fort sagement de Diceneus (222). » C'étoit, dit-il, un Charlatan qui, » ayant parcouru l'Egypte, y avoit appris certaines manières de deviner, » dont il se prévalut, pour persuader au Peuple que les Dieux rem- » doient des Oracles par sa bouche ». Jornandès, qui voyoit Diceneus dans un plus grand éloignement, & qui étoit d'ailleurs son Compatriote, en Juge bien plus favorablement. Selon lui (223, Diceneus étoit un

Histoire du
Philosophe
Diceneus.

(217) Strabo lib. X. p. 457.

(218) Porphyre dit qu'on donna au Philosophe le nom de *Zamolxis*, parce qu'on le couvrit d'une peau d'ours aussitôt qu'il fut né. Il ajoute que, selon d'autres, le nom de *Zamolxis* désigne un *Erranger*; Porphyre Vit. Pythag. Sect. 14. 15.

(219) Strabo lib. VII. p. 298. Voyez au-
ci-dessus, §. 13. not. 192.

(220) Herodot. IV. 93.

(221) Strabo lib. VII. p. 305.

(222) Ci-d. ch. IV. §. 12. not. 128.

(223) Ci-d. ch. IV. §. 7. not. 53.

excellent Philosophe , un bon Théologien , un sage Législateur , & , en un mot , un homme universel.

On croit qu'il est très-permis de douter de tout cela , ou , au moins , de prendre ces éloges au rabais. Mais on ne peut disconvenir qu'à l'imposture près , Diceneus n'ait été un grand homme , & qu'il n'ait rendu des services signalés à sa Nation. Il releva tellement (224) le courage des Gètes que le tems de son Pontificat ne fut marqué que par des Victoires continuelles qu'ils remportèrent sur les Peuples voisins. La Loi par laquelle (225) il défendit aux Gètes l'usage du vin , semble insinuer qu'il s'appliqua sérieusement à corriger les vices de ses Compatriotes. Il ne faut donc pas être surpris que les Gots conservassent encore , du tems de Jornandés , un profond respect pour sa mémoire , & que , pour donner plus d'autorité aux Loix par lesquelles ils se gouvernoient , ils en rapportassent l'institution à ce Pontife (226).

On pourroit donner encore de longs articles de plusieurs autres Philosophes Scythes , dont les Anciens font mention. De ce nombre sont *Zeuta* , *Abaris* , *Tamyris* , *Linus* , *Toxaris* , *Prométhée* , & quelques autres. Mais , d'un côté , nous ne savons rien de leur Doctrine ; de l'autre , ce qu'on rapporte de leur personne , est enveloppé de tant de fables , l'on y trouve tant de contradictions , que le plus sûr est de n'en rien dire. On ajoutera seulement ici un mot sur la conformité de la Philosophie Pythagoricienne avec celle des Celtes.

Conformité
de la Philo-
sophie Pytha-
goricienne
avec celle des
Celtes.

§. XVI. On prétend que Pythagore avoit connu des Philosophes Celtes , & qu'il avoit adopté plusieurs de leurs idées. Un Auteur , cité par Clément d'Alexandrie , assuroit , par exemple (227) , » que Pythagore avoit » eu pour Maître des Gaulois ». Un autre , dont Suidas nous a donné des Extraits , disoit (228) » que ce Philosophe étudia d'abord sous » Phérécyde de Scyros , & ensuite sous Abaris l'Hyperboréen ».

Comme Pythagore avoit été en Thrace , où il s'étoit fait initier (229) aux Mystères institués par Orphée , & qu'il passa les dernières années de sa vie en Italie , on ne peut pas douter qu'il n'ait eu occa-

(224) Strabon , après avoir rapporté les conquêtes du Roi Bérébistes , assure qu'il les devoit toutes aux conseils de Diceneus. Strab. VII. pag. 303. 304.

(225) Cl-d. ch. IV. §. 12. not. 128.

(226) Cl-d. ch. IV. §. 7. not. 53.

(227) Clem. Alexandr. Strom. lib. I. c. p. 15. pag. 338.

(228) Suidas in Pyth. Tom. III. p. 231.

(229) Voyez la Note 231.

fion

tion de connoître la Religion des Celtes. Mais la question est de sçavoir, s'il en avoit effectivement emprunté quelque chose. Hermippus le croyoit ainsi (230). Il disoit que Pythagore avoit suivi, en plusieurs articles, les opinions des Juifs & des Thraces. Jamblique assure la même chose (231). » On prétend, dit-il, que Pythagore affectoit d'imiter le style d'Orphée, & de suivre ses sentimens, sur-tout par rapport à la Religion. La Théologie, qu'il enseignoit à ses Disciples, & les préceptes de Religion qu'il leur donnoit, étoient empruntés, en partie, de la Doctrine d'Orphée, & des Egyptiens; en partie, des Chaldéens, & des Mages; en partie, des Mystères d'Eleusis, d'Imbros, de Samothrace, de Délos; & encore des Mystères qui étoient communs aux Celtes & aux Ibères «.

Sans rien décider sur une question qui paroît être fort problématique, on a, cependant, lieu de croire qu'Hermippus & Jamblique avoient raison. On sçait que la Doctrine de Pythagore contenoit plusieurs Dogmes, qui étoient, à la vérité, reçus parmi les Celtes, mais que ce Philosophe pouvoit avoir puisés dans d'autres sources. Il disoit, par exemple (232), » que la Divinité est un Esprit répandu dans toutes les différentes parties de la matière, qui donne la vie aux animaux «. Il reconnoissoit un Dieu suprême (233) auquel il rapportoit l'origine de toutes choses, & qu'il appelloit (239) le Dieu des Batailles. Il ne vouloit pas (235) qu'on représentât la Divinité sous la forme de l'homme, ou de quelque animal.

On a prouvé au long dans le Livre précédent, que les Celtes avoient les mêmes principes, & qu'ils s'exprimoient, à peu près, dans les mêmes termes. Mais Pythagore avoit pu emprunter toutes ces idées des Juifs, & même des Egyptiens, s'il est vrai qu'elles fissent partie de la Doctrine secrète que les Egyptiens ne confioient qu'aux Initiés. On peut dire la même chose de l'immortalité de l'âme. Pythagore & les Druïdes enseignoient également ce Dogme. Cependant les opinions (236) qu'on attribue au Philosophe sur cet important article,

(230) Hermipp. ad Joseph. contra Appionem. lib. I. cap. 8.

(231) Jamblich. vitæ Pythagoræ, S. 151. pag. 27 & seq.

(232) Ci-dess. Liv. III. ch. 3. §. 8. not. 36.

(233) Ci-dessus, Liv. III. chap. 5. §. 2.

Tome II.

not. 13.

(234) Eustath. ad Iliad. II. p. 137.

(235) Clem. Alex. Strom. lib. I. cap. 25. pag. 358.

(236) Ci-d. Liv. III. ch. 17.

approchènt beaucoup plus de la Doctrine des Egyptiens que de celle des Celtes.

Mais voici quelques autres points de la Doctrine de Pythagore, qu'il avoit tirés, selon toutes les apparences, des Peuples Celtes. Ce Philosophe faisoit un grand cas des (237) Divinations, & de la (238) Magie; & ces belles Sciences appartenoient à la Doctrine secrète, qu'il ne confioit qu'aux plus affidés de ses Disciples. Les Divinations qu'il pratiquoit, ne différoient point de celles qu'on a représentées dans l'un des Chapitres précédens. Il devinoit, non-seulement par le vol des oiseaux, mais encore par le moyen de certaines (239) branches d'arbre, ce qui étoit une sorte de Divination particulière aux Peuples (240) Scythes & Celtes. Il faut en dire autant de la Magie de Pythagore (241). » Il se vançoit de guérir certaines maladies par des enchantemens », superstitions dont Platon (242) rapportoit l'origine aux Thraces.

Outre cela, Pythagore propoisoit sa Doctrine (243) dans des Vers; qu'il n'étoit pas permis de confier au papier. Il composoit des Hymnes (244) à la louange de la Divinité & des gens de bien; il apprenoit à ses Disciples à chanter ces Hymnes, & à les accompagner de l'harmonie de quelque instrument.

Enfin, il suffit de lire les Auteurs qui ont écrit la vie de Pythagore, pour comprendre que ce Philosophe étoit un Fanatique, qui donnoit dans toutes les visions des Celtes, par rapport à ce que les Anciens appelloient la Physiologie. Il faisoit attention au vol d'un oiseau, à l'aboyement d'un chien, parce qu'il étoit dans l'idée que la voix de la nature étoit la voix même de la Divinité, qui donnoit à l'homme mille instructions salutaires, par le ministère des animaux, & même, par les êtres inanimés, qui ne paroissant agir que par un simple instinct, ou par une détermination aveugle, ne laissoient pas d'être les instrumens ou les organes d'un Etre intelligent & sage.

Tout cela paroît confirmer l'opinion de ceux qui ont cru que Py-

(237) Clem. Alex. Strom. lib. I. p. 399.

(238) Plin. Hist. Nat. lib. XXX. cap. 1.

(239) Suidas in Pythag. T. III. p. 231.

(240) Ci-d. ch. VI. §. 17.

(241) Jamblich. Vit. Pythagoræ, §. 164.

pag. 139.

(242) Ci-dess. cap. IV. §. 10. not. 91.

(243) Cicero Tusc. Quæst. lib. IV.

pag. 3335.

(244) Suidas Tom. III. p. 231.

thagore avoit connu les Celtes, & qu'il en avoit emprunté quelque chose. Ce n'est, cependant, qu'une conjecture, qui peut être regardée comme aussi incertaine que tout ce qu'on a dit sur la Vie & les Dogmes de ce Philosophe.

CHAPITRE VIII.

§. I. IL ne reste plus, pour finir ce Livre, que de faire quelques remarques sur la manière dont les Peuples Celtes ont reçu le Christianisme. Nous n'avons point intention de donner ici l'Histoire de la conversion de ces Peuples. Ce seroit un Ouvrage d'un travail infini, & nous ne ferons pas difficulté d'avouer que cette entreprise est au-dessus de notre portée. On se propose uniquement de faire ici quelques réflexions générales qui ont une liaison naturelle avec le sujet qu'on a traité dans ce Livre & dans le précédent.

§. II. Il y eut de bonne heure des Eglises Chrétiennes en Espagne, dans les Gaules, dans la Germanie première & seconde, dans la grande Bretagne, & dans toutes les autres parties de la Celtique, qui obéissoient aux Empereurs Romains. Saint Irénée (1) & (2) Tertullien font déjà mention de ces Eglises & des progrès que la Religion Chrétienne faisoit tous les jours, dans les différens Pays que l'on vient de nommer. Les conversions qui sont les plus anciennes, sont aussi les plus glorieuses au Christianisme. Ni la crainte, ni l'intérêt, ni d'autres considérations humaines n'y eurent aucune part. L'excellence de la Religion que les Ministres de l'Evangile annonçoient, les Miracles dont ils appuyoient leurs Prédications, le soin qu'ils prenoient de soutenir par de bons exemples, les salutaires instructions qu'ils donnoient au genre humain, la patience des Confesseurs & des Martyrs, tout cela déterminoit les hommes à embrasser le Christianisme, au préjudice même de leurs intérêts temporels.

Plusieurs Peuples Celtes embrassèrent le Christianisme par conviction.

Naturellement la Doctrine de l'Evangile dut trouver moins d'obstacles au milieu des Peuples Celtes, qui retenoient encore leur ancienne Religion, que parmi les autres Payens. Les Celtes reconnoissoient

(1) Iræneus, Adv. Hæres. Lib. I. cap. 3.

(2) Tertull. adv. Jud. cap. 7.

un Dieu suprême, Invisible, Eternel, Créateur du monde & de l'homme, ou de l'animal. Quoiqu'ils reconnussent des Dieux subalternes, ils ne vouloient pas, cependant, qu'on parlât de leur naissance, de leurs mariages, de leur mort, ni qu'on étendît la distinction des Sexes à ces natures spirituelles, que le premier Etre avoit unies aux Elémens, pour les diriger aux fins auxquelles ils étoient destinés. Ils admettoient encore le Dogme des peines & des récompenses d'une autre vie. Quoique ces idées fussent mêlées d'erreurs & de superstitions, elles étoient, cependant, une avance, & un acheminement pour faciliter la conversion de ces Peuples. Il ne s'agissoit pas de les détruire, mais seulement de les rectifier, & de les épurer.

D'autres se firent Chrétiens par intérêt.

§. III. Plusieurs Peuples Celtes embrassèrent le Christianisme, dans le cours du quatrième & du cinquième siècle. De ce nombre furent les Goths, les Vandales, les Suèves, les Gépides, les Lombards, les Bourguignons, les Hérules, & d'autres. Il est visible que l'intérêt eut beaucoup de part à la conversion de ces Peuples. Ils étoient voisins des Provinces de l'Empire, qui avoit à sa tête des Princes Chrétiens. Ils aspiroient tous à la qualité de *Fœderati*, c'est-à-dire, d'Alliés; en vertu de laquelle on leur payoit de gros subides, soit pour fournir des troupes à l'Empire, soit pour en garder les frontieres, soit enfin pour les obliger de vivre en paix avec les Romains, & de ne plus faire d'incursions sur les terres de l'Empire. Il y eut même de ces Peuples à qui les Empereurs d'Orient & d'Occident assignerent des demeures sur les terres de l'Empire, pour les mettre à couvert de la fureur des Huns, ou de quelqu'autre puissante Nation, à laquelle ils ne pouvoient résister. Tout cela obligeoit les Peuples dont on vient de faire mention, à ménager les Empereurs, à recevoir les Missionnaires qu'on leur envoyoit, & quelquefois, à demander eux-mêmes l'instruction & le Baptême. Socrate remarque, par exemple (3), que Phritigérne, Roi des Visigoths, ayant obtenu de l'Empereur Valens du secours contre les Ostrogoths, embrassa la Religion Chrétienne, & qu'il exhorta ses Sujets à suivre son exemple. Le même Historien rapporte aussi (4), que les Bourguignons étant pressés par les Huns, passerent dans une Province des Gaules, & demanderent le Baptême à l'Evêque du Diocèse.

(3) Socrat. Hist. Ecc. lib. IV. cap. 33.

(4) Socrat. lib. VII. cap. 30.

Quoiqu'on ne puisse pas douter que des considérations humaines, & des intérêts temporels, n'aient eu beaucoup de part à la conversion de ces Peuples, il faut avouer qu'elle fut, au moins, volontaire. On ne forçoit personne à embrasser le Christianisme. Ceux qui demeuroient attachés à leur ancienne Religion, conservoient leurs biens & leurs Dignités, & l'on voit, jusques dans le septième siècle, un Duc des Lombards (5) qui faisoit une profession ouverte du Paganisme.

Au reste, tous ces Peuples furent convertis par des Missionnaires Grecs, & le furent, pour la plûpart, sous l'Empire de Valens, c'est-à-dire, dans un tems où l'Arianisme avoit le dessus en Orient. De-là vient qu'ils étoient tous Ariens (6). On prétend, à la vérité, qu'ils avoient été Orthodoxes, avant que de tomber dans l'Hérésie. Mais le fait ne paroît pas certain. Nous abandonnerons cette discussion, par ce qu'elle n'est pas de notre sujet.

§. IV. Les Peuples qui demeurèrent dans la grande Germanie; après que les Goths, les Vandales, les Suèves, les Lombards & les Bourguignons l'eurent quittée, furent convertis insensiblement par les soins des Rois Mérovingiens & Carlovingiens. Les Successeurs de Clovis commencèrent l'ouvrage; Charlemagne & ses descendans l'acheverent. Les Francs, par exemple, les Allemands & les Bavares, reçurent le Christianisme sous les Rois de la première Race. Les Frisons, au contraire, les Westphaliens, les Saxons ne le reçurent que sous les Rois de la seconde Race.

Ici on ne voit presque que des conversions involontaires & forcées. Les Missionnaires détruisoient les Forêts consacrées (7). Ils abbaïoient les arbres qui étoient l'objet de l'Idolâtrie Payenne, & mettoient en leur place des croix, qu'ils propoïent au Peuple pour être l'objet d'une nouvelle adoration. Ils pouvoient le faire impunément, parce qu'ils étoient toujours bien accompagnés, & soutenus quelquefois par de bonnes armées, qui annonçoient aux Catéchumènes la Mort ou le Baptême. Il falloit choisir dans le moment même. Parmi les Capitulaires de Chales-Magne, il y en a un qui propose cette terrible

(5) Ariulfe, Duc de Spolète, sous Agilule, Roi des Lombards, étoit Payen. Paul. Diac. *Her. Long. lib. IV. cap. 5. p. 396.*

(6) Procop. *Vandal. lib. I. cap. 11. p. 178.*

Paul. Diac. *Hist. Misc. lib. XIV. p. 182.*

(7) Voyez-en un exemple ci-dessus, ch. 12. §. 18. not. 108.

alternative aux Saxons , ordonnant (8) » que ceux qui se cacheroient » pour ne pas recevoir le Baptême , soient punis du dernier supplice ». Cette Loi étoit une suite de la ferme résolution que Charles - Magne avoit prise , depuis long-tems (9) , de convertir les Saxons , ou de les exterminer. L'Histoire du moyen âge fournit un grand nombre d'exemples (10) d'une semblable manière de procéder.

Dans le fond , ni les Saxons , ni les autres Peuples Celtes , n'avoient aucun sujet de se plaindre des sévérités que l'on exerçoit contre eux. Quand ils avoient le dessus , ils ruinoient les Temples , & brisoient les Idoles des autres Payens. Ils immoloient à leurs Dieux (11) les prisonniers qu'ils faisoient à la Guerre. On suivoit leurs principes & leur exemple , en leur rendant la pareille. Malgré cela , les conversions forcées , dont il s'agit ici , n'en étoient pas moins contraires à la raison , & à l'esprit du Christianisme , & nous verrons tout-à-l'heure , qu'elles faisoient ordinairement de très-mauvais Chrétiens. Il est certain , comme on l'a remarqué , il y a long-tems , que la Religion Chrétienne faisoit des conversions plus glorieuses & plus sûres , lorsqu'elle laissoit répandre le sang de ses Martyrs , que lorsque ses Ministres prirent les armes ou les mirent entre les mains des Fidèles pour égorger les ennemis de JESUS-CHRIST.

§. V. Parmi les Peuples Celtes , qui avoient embrassé le Christianisme , il s'en trouva plusieurs qui ne renoncèrent pas pour cela à l'Idolâtrie & aux superstitions Payennes. Procope le disoit des Francs (12) . » Ces Barbares , quoiqu'ils fissent profession de la Religion Chrétienne , ne laissent pas d'observer plusieurs cérémonies de leur ancienne Religion , immolant des victimes humaines , commettant d'autres abominations , & se montrant fort attachés aux Divinations ». La même chose est avouée dans une Préface qui se trouve à la tête des anciennes Loix des Bavarois (13) . » Théodoric (Roi d'Austrasie) avoit changé dans les Loix des Francs , des Allemands , des Bavarois , tout ce qui tenoit encore des Coutumes Payennes. Il avoit réformé ces Loix par celles de l'Evangile. Il y eut , cependant , plusieurs Coutumes qu'il ne put

(8) Capitul. de Partib. Saxon. cap. 7.

(9) Eginhard. ad Ann. 776.

(10) Voyez Baluz. not. ad Agobard. p. 86. & suiv. Keysser p. 343. 344.

(11) Ci-dessus, ch. V. § 7.

(12) Procop. Goth. lib. II. cap. 25 p. 448.

(13) Prolegom. ad leg. Bajuvar. ap. Lindemb. p. 359.

abolir. Childebert entreprit cet ouvrage, Clotaire l'acheva, & Dagobert fit ensuite mettre par écrit les Loix de chaque Peuple. On a, d'ailleurs, eu occasion de citer un grand nombre de Loix & de Canons (14) qui défendent aux Gaulois, aux Francs, aux Lombards, aux Visigoths, & aux Saxons, de se rendre de nuit dans les Forêts, près des arbres, des fontaines, & des pierres, d'y allumer des chandelles, d'y offrir des Sacrifices, d'y faire des festins, & de pratiquer, là, ou ailleurs, des Divinations & des Enchantemens, à la manière des Payens.

Tout cela ne permet pas de douter que l'Idolâtrie Payenne n'ait subsisté long-tems dans une bonne partie de la Celtique où le Christianisme paroissoit établi. Il n'étoit pas possible qu'il en fut autrement par rapport à tous ces Peuples, qui n'avoient reçu l'Evangile que par intérêt ou par crainte. Ayant toujours l'ancienne Religion dans l'esprit & dans le cœur, ils retournent à son culte & à ses cérémonies, toutes les fois qu'ils pouvoient le faire sans crainte d'être dénoncés aux Persécuteurs Chrétiens.

Ce qu'il y a ici de remarquable, c'est que les Irlandois, en embrassant la Religion Chrétienne, eurent assez de bonne foi pour se réserver la liberté (15), premièrement, de sacrifier en secret à leurs anciennes Divinités, en second lieu, d'exposer leurs enfans, & enfin de manger de la chair de cheval. Le dernier article auroit pu leur être accordé sans aucune difficulté. Mais ces minuties passaient alors pour des devoirs essentiels du Christianisme. Il avoit été prononcé (16) que cette viande étoit immonde & exécration.

C'est une chose véritablement curieuse, de voir les questions que Boniface, Apôtre des Germains, proposoit quelquefois au Pape, & la complaisance avec laquelle le Souverain Pontife répondoit à des demandes qui regardoient la cuisine plutôt que la conscience. Voici ce que le Pape Zacharie mandoit au Prélat dans une de ses Lettres (17) : » Vous me demandez encore combien il faut garder le lard, avant

(14) Ci-dess. Liv. III. ch. 4. §. 2. not. 8. 231. 232.
23. 14. chap. 11. §. 2. not. 13. Liv. IV. chap. 2.
§. 6. not. 60. §. 18. not. 109. §. 19. not. 125.
§. 22. not. 156. §. 25. not. 201. chap. 3. §. 1.
not. 14-18. ch. 4. §. 18. not. 240. 241. chap. 5.
§. 14. not. 165-169. chap. 6. §. 7. not. 64. 65.
§. 17. not. 168. §. 24. not. 224. §. 25. not. 230.

(15) Keyfler p. 334. 335.

(16) Epist. Gregor. III. in Epist. Sancti Bonifacii apud Serarium Ep. 112. p. 168. & apud Othlonem lib. I. cap. 32.

(17) Epist. Zachar. Papæ in Epist. Bonif. apud Serar. Ep. 142. & apud Othlon. lib. I. cap. 14.

« que de le manger. Les Peres n'ont rien ordonné là-dessus. L'avis que
 » j'ai à vous donner sur votre demande, est, cependant, qu'il ne
 » faudroit pas le manger, qu'il n'eût été séché à la fumée, ou cuit au
 » feu. Si on veut pourtant le manger crud, il sera à propos d'atten-
 » dre pour cela, que les Fêtes de Pâques soient passées (18) ».

Par la suite du tems, on vint, cependant, à bout de déraciner du milieu des Peuples Celtes, ces restes de l'Idolâtrie Payenne, dont les anciens Canons font mention. Autant qu'on peut en juger, le moyen le plus efficace dont on se servit pour y réussir, fut de représenter les Partisans de l'ancienne Religion comme des Sorciers, qui avoient fait pacte avec le Démon. Parce qu'ils alloient faire leurs dévotions pendant la nuit, sur des Montagnes & dans des Forêts, où les Payens avoient eu leurs Sanctuaires, on prit de-là occasion de les faire passer pour des scélérats, qui couroient les bois & les champs, pendant que les autres dormoient, soit pour y danser & pour s'y réjouir avec le Diable, soit pour y pratiquer des maléfices qui tendoient à la destruction du genre humain, & qui méritoient, par conséquent, le plus rigoureux de tous les supplices, c'est-à-dire, la peine du feu. Depuis ce tems-là, les Payens prirent le parti de demeurer chez eux, & de renoncer à un culte qui les rendoit, non-seulement l'objet de l'exécration publique, mais qui les exposoit encore à être brûlés sans aucune miséricorde.

§. VI. Il y eut d'autres superstitions Payennes, qui subsistèrent beaucoup plus long-tems parmi les Peuples Celtes, après qu'ils eurent embrassé le Christianisme. Le Duel, par exemple (19), considéré comme une Divination, & un moyen de distinguer l'innocent du coupable : les épreuves du (20) feu, de l'eau froide (21) & bouillante, & les autres sortes (22) de Divinations dont on a eu occasion de parler. Il n'est

(18) Entre les Lettres du Pape Zacharie qui se trouvent au Tome II. des Conciles, on en voit une écrite à Boniface, Archevêque de Mayence, où il est ordonné aux Chrétiens sur-tout de s'abstenir de la chair des geais, des corneilles, des cigognes, des lieures, des Castors ou bièvres & des chevaux sauvages. Cette défense prouve l'ignorance & la superstition du Pontife Romain. Il est bon, sans doute, de ne pas manger des corneilles & des cigognes, à cause qu'elles sont très-désagréables au goût; mais c'est à chaque

particulier de régler sa cuisine comme bon lui semble. « Il est permis d'user de tout ce que Dieu a créé, dit S. Paul, & on ne doit rien rejeter de ce qui se mange avec action de grâces, parce qu'il est sanctifié par la parole de Dieu & par la prière. » 1. Cor. IV. 4. 5.

(19) Ci-d. ch. VI. §. 3.

(20) Ci-d. ch. VI. §. 11.

(21) Ci-d. ch. VI. §. 14. 15.

(22) Ci-d. ch. VI. §. 17.

pas

pas difficile de deviner pourquoi ces abus se maintinrent si long-tems. On trouva le moyen de les séparer du Paganisme, & de les incorporer, pour ainsi dire, dans la Religion Chrétienne. Le Clergé qui présidoit à ces différentes Divinations, les soutenoit de tout son pouvoir, parce qu'elles servoient à affermir son autorité, & qu'elles étoient, d'ailleurs, une branche considérable de ses revenus. Aussi ne fut-ce pas par les soins du Clergé que l'on revint à la fin de ces superstitions. Nous en avons toute l'obligation aux Jurisconsultes, & particulièrement, à ceux qui enseignoient le Droit Romain, comme il seroit facile de le montrer, si cette discussion étoit de notre sujet.

§. VII. Il ne seroit peut-être pas hors de propos de montrer encore ici qu'elles sont les superstitions Payennes qui se sont conservées jusqu'à ce jour parmi les Peuples Celtes. Mais, d'un côté, la matière est extrêmement délicate. Bien des gens se fâcheroient si on leur disoit que plusieurs Peuples Celtes offrent encore à la Divinité des victimes humaines; que ceux qui président à ces barbares Sacrifices, sont les Druides, dont l'empire subsiste dans toute son étendue, sans en excepter l'obéissance aveugle, & avec cette seule différence, qu'il s'exerce sous des noms plus respectables. D'un autre côté, on a représenté avec assez d'étendue les idées & les superstitions des Peuples Celtes, par rapport à la Religion, pour pouvoir laisser à un Lecteur attentif & judicieux le soin de juger par lui-même, à quel égard elles subsistent encore.

On finit donc ici ce long Traité de la Religion des Celtes. Si ces recherches plaisent au Public, on continuera de l'entretenir, dans les Livres suivans, de différentes choses qui regardent la manière de vivre ces Peuples, & sur-tout de leurs anciennes migrations.

Fin du quatrième & dernier Livre.

REMARQUES

Sur les Tems sacrés des anciens Gaulois & des Germains, par
M. PELLOUTIER (1).

JE me propose de parler en peu de mots, du tems où les anciens Habitans des *Gaules* & de la *Germanie*, tenoient leurs Assemblées Religieuses. Il faudra bien distinguer ici ce qui est certain & indubitable, de ce que je ne pourrai avancer que sur de simples conjectures, qui, cependant, ne sont pas destituées de vraisemblance. Ce qu'il y a de constant, c'est, 1°. que toutes les Assemblées Religieuses des *Celtes*, se faisoient de nuit. *Jules-César* (2), parlant des *Gaulois*, dit « qu'ils se vantoient » tous d'être issus du Pere *Dis*, & qu'ils disoient l'avoir appris de leurs » *Druides*. C'est pour cela qu'ils mesuroient le tems par le nombre des » nuits, & non par celui des jours, comptant les jours de leur naissance, les mois & les années d'une telle manière, que le jour suivoit » toujours la nuit. » Sans examiner ici qui étoit ce Pere *Dis*, auquel les Peuples *Celtes* rapportoient l'origine du Genre-humain, il suffira de remarquer que les *Gaulois* consacroient la nuit au Dieu qu'ils regardoient comme le Créateur de l'homme, & que par cette raison, ils mesuroient le tems par le nombre des nuits, & non par celui des jours. *Tacite* (3) dit la même chose des *Germains*: « Quand les *Germains* font quelque » calcul, ils ne comptent pas, comme nous, le nombre des jours, mais » celui des nuits. C'est pour la nuit qu'ils fixent, & qu'ils indiquent » les Assemblées. Il semble, selon eux, que le jour est une suite de » la nuit. » Comme la nuit étoit consacrée au culte des Dieux, on lui donnoit la préférence sur le jour, & parce que les Assemblées civiles, fréquentes parmi des Peuples libres, étoient ordinairement précédées d'un sacrifice, on les indiquoit toujours pour la nuit. Ainsi la *Loi Salique* porte (4) que le Maître d'un Esclave, accusé de quelque crime, doit le présenter dans le terme de sept nuits. Les *Francs* conservoient encore

(1) Cet Ecrit est tiré de la *Nouvelle Bibliothèque Germanique*, Tom. XXIII. pag. 89-104.
(2) *César* VI. 18.

(3) *Tacit.* Germ. cap. 11.

(4) *Tit.* XLII. apud *Lindenbr.* p. 332.

cette Coutume dans le neuvième siècle. On le voit dans les *Capitulaires de Charlemagne*, & de *Louis le Débonnaire*, où il est ordonné (5) que les ajournemens personnels se donneront pour comparoître sept, quatorze, ou vingt-une nuits après l'assignation. Cette manière de compter tiroit son origine, comme je viens de le dire, de ce que les Assemblées civiles des Peuples *Celtes* commençoient par un sacrifice, ou par quelqu'autre acte de Religion, qui, selon l'usage de ces Peuples, devoit s'offrir pendant la nuit. Il paroît effectivement par Tacite (6), que les Peuples de la *Germanie* choissoient toujours la nuit pour célébrer leurs Fêtes solennelles & leurs Festins sacrés, pour chanter leurs hymnes, pour offrir leurs prières & leurs sacrifices, & pour s'acquitter, en un mot, de tous les devoirs qui appartiennent au culte extérieur & public de la Divinité. *Loccenius* a prouvé dans ses *Antiquités* (7) *Suëdoises*, que cette pratique s'étendoit aussi à tous les Peuples du Nord, & on ne peut douter qu'elle ne fut répandue anciennement par toute l'*Europe*. *Strabon* (8) remarque, par exemple, que « les *Celtibères* & les Peuples qui leur étoient voisins » du côté du Septentrion, choissoient la nuit de la pleine Lune pour « vénérer un Dieu sans nom, & qu'ils passoient cette nuit à danser & à » se réjouir avec leurs familles hors des portes. » Les *Thraces* célébroient aussi de nuit (9) la fête de leur *Cotys*, ou de leur *Sabazius*. C'est par cette raison que les *Athéniens* bannirent de leur Ville le Culte de ce Dieu (10). Des Assemblées nocturnes leur étoient suspectes à plusieurs égards; mais, pour agir conséquemment, ils auroient dû abolir encore les Mystères d'*Eleusis* (11), qui ayant été apportés de *Thrace*, se célébroient aussi de nuit avec des torches ardentes. C'est encore par la même raison que quelques-uns ont confondu le *Sabazius* des *Thraces*, avec le *Bacchus* des *Grecs*, que l'on appelloit *Phanaces Phaustérius*, le Dieu des flambeaux (12), ou *Nyctelius*, le Dieu Nocture, parce que ses Mystères se célébroient de nuit. Il y avoit à Rome un ancien usage, suivant lequel les Dames de la Ville alloient faire leurs dévotions vers le

(5) Capit. Karoli Magni & Ludovici pii lib. 3. Tit. 45. p. 830. Leg. Longob. lib. II. Tit. 43. pag. 641.

(6) Tacit. Ann. I. 50. 65. Hist. IV. 4.

(7) Joh. Loccenii. Antiq. Sueo-Gothicæ c. 4. pag. 24.

(8) Strabo III. 164.

(9) Strabo X. 470. 471.

(10) Cicero de Leg. II. cap. 37.

(11) Suidas in *Spreuiv*.

(12) Auson. Epigr. 29. Tzet. ad Lycophron pag. 212.

commencement du Printems (13), le jour qu'on appelloit *Regifugium* ; dans la Forêt d'*Aricie*. La Coutume vouloit qu'elles s'y rendissent de nuit, & que chaque Mère de famille portât à *Diane* une torche allumée. *Macrobe* remarque aussi (14) que, lorsque les *Aborigines* offroient des sacrifices à leur *Dis*, ils posoient sur les Autels des chandelles allumées. En effet, quoique les *Celtes* tinssent ordinairement leurs Assemblées Religieuses au clair de la Lune, ils ne laissoient pas d'y porter chacun sa chandelle ou sa torche allumée, qu'ils alloient poser devant l'arbre, devant la fontaine, ou devant la pierre qui étoit l'objet de leur culte. Il faut même que cet abus ait subsisté dans les *Gaules* & dans la *Germanie* après l'établissement du *Christianisme*, puisqu'il nous reste un grand nombre de Canons & de Capitulaires qui le condamnent. Voici ce que porte un *Capitulaire* de *Charlemagne* (15) : « A l'égard des arbres, des pierres & des fontaines, où quelques insensés vont allumer des chandelles, & pratiquer d'autres superstitions, nous ordonnons que cet abus si criminel & si exécrationnable aux yeux de Dieu, soit aboli & entièrement détruit par-tout où il se trouvera établi. » En voici un autre qui est de la même teneur (16) : « S'il se trouve dans une Paroisse des Infidèles, qui allument des flambeaux, & qui rendent un service religieux aux arbres, aux fontaines & aux pierres, le Curé qui négligera de corriger cet abus, doit savoir qu'il est coupable d'un véritable sacrilège. » Il est dit aussi dans un Canon de la Collection de *Burchard* (17) : « Vous vous êtes rendu à une fontaine, à un carrefour, sous un arbre, ou devant une pierre, & là, par vénération pour ce lieu, vous avez allumé une chandelle, ou un flambeau (18). » L'Eglise Chrétienne avoit raison de condamner cette superstition, parce qu'elle étoit une partie de l'*Idolâtrie Payenne*, un hommage religieux que l'Idolâtre rendoit aux arbres, aux fontaines, aux pierres, qu'il regardoit

(13) Stat. Sylv. III. 1. Ovid. Fast. III. 269. Propert. II. Eleg. 32.

(14) Saturn. I. cap. 7.

(15) Capit. Kar. Mag. lib. I. Tit. 64. p. 239.

(16) Ubi suprà lib. VII. Tit. 236. p. 1093.

(17) Burchardi Coll. Can. lib. X. cap. 32. lib. XIX. p. 270.

(18) Il faut croire que dans les premiers temps où l'Eglise Chrétienne faisoit ces défenses, les Fidèles n'allumoient pas des cierges ou des

bougies devant des Autels ou devant quelque image de la Vierge ou des Saints ; les Payens auroient dit aux Pasteurs de l'Eglise : Vous défendez nos cérémonies, & vous les pratiquez dans votre Religion ; vous honorez la Divinité de la même manière que nous, & vous prétendez que nous sommes sacrilèges & idolâtres ! Donnez aux Dieux le nom que vous voudrez, mais ne méprisez pas la Religion de vos pères, pour quelques nouveautés que vous y avez introduites.

comme le symbole , ou le siège de ses Divinités. Mais , au reste , il étoit très-naturel que des gens qui alloient faire leurs prières de nuit dans des campagnes & dans des forêts , ne s'y rendissent pas sans lumière. Ce qu'il y a ici de particulier , c'est que l'*Eglise Chrétienne* qui célébroit ses Assemblées en plein jour , ne laissa pas de permettre , & même d'ordonner (19) aux nouveaux convertis d'offrir au Seigneur les cierges qu'ils avoient coutume de présenter à leurs *Idoles*.

Je ne m'écarterai pas beaucoup de mon sujet , en remarquant que la coutume qu'avoient les Peuples *Celtes* de s'assembler de nuit pour le service de la Divinité , est l'origine d'une fable aussi ancienne qu'enracinée dans l'esprit du vulgaire ; c'est celle du Sabbat , ou de l'Assemblée nocturne des Sorciers. Lorsque la *Religion Chrétienne* eut été établie dans les *Gaules* & en *Allemagne* par autorité publique , les personnes qui demeuroient attachées à l'ancienne Religion , se déroboient secrètement pendant la nuit , pour se rendre aux Assemblées qui se tenoient dans des campagnes , ou dans des forêts. Le culte même que l'on offroit à la *Divinité* dans ces Assemblées , consistoit dans des sacrifices , des danses , des divinations & des cérémonies magiques , (c'est-à-dire , auxquelles le Peuple n'entendoit rien.) Les Druides qui présidoient à ces dévotions , se vantoient d'ailleurs d'être des Devins qui connoissoient le passé , le présent , l'avenir , avec tout ce qu'il y a de plus caché dans la Nature , & des Magiciens qui avoient le secret d'évoquer les âmes , de changer les hommes en bêtes , & de bouleverser toute la Nature par leurs enchantemens. Tout cela donna lieu à des *Chrétiens* peu éclairés , d'accuser les *Payens* qui restoient encore dans leur Pays , d'être des Sorciers , qui traversoient l'air montés sur des balais , qui célébroient des Assemblées nocturnes avec les Démons , & qui dansoient en cérémonie autour du Diable , qui leur apparoissoit , & recevoit leurs hommages sous la forme d'un Bouc. Ce qu'il y a ici de plus surprenant , c'est qu'il n'y eut pas jusqu'au *Clergé Chrétien* , qui n'ajoutât foi à ces fables. On le voit dans plusieurs anciens Canons que M. *Keyser* a ramassé , & qui défendent très-sérieusement aux Fidèles (20) de se rendre au Sabbat , & de participer aux divinations , aux enchantemens & aux cérémonies

(19) Labbe Concil. Tom. IX. p. 474. Baluz. Capit. Tom. I. p. 956. ap. Keyser. p. 19.

(20) Burchard lib. I. cap. 94. fol. 18. Edit. Paris. 1549. Dufresne in *Diana* Tom. II. p. 92. Keyser p. 19. 80.

magiques que les Sorciers y pratiquoient, dans la vue d'obtenir du Démon des connoissances ou des richesses que la Providence leur avoit refusées.

Pour revenir à mon sujet, il est bien difficile de deviner les raisons que les *Celtes* pouvoient avoir de faire le service pendant la nuit. Des Assemblées nocturnes ont quelque chose d'étrange & de dangereux, & ne conviennent guères qu'à des Eglises qui n'ont pas le libre exercice de leur Religion. Mais cette coutume de s'assembler de nuit, devoit surtout paroître fâcheuse à des Peuples qui, faisant leurs dévotions en plein air, & dans des lieux éloignés de leurs habitations, étoient obligés de faire de longues traites pendant la nuit, & de la passer à la belle étoile. J'avoue que j'ai de la peine à comprendre comment une coutume si extraordinaire avoit pu s'introduire & se maintenir parmi les *Celtes* pendant une longue suite de siècles, d'autant plus que je ne trouve rien dans leur Religion qui pût servir de fondement à cet usage. *Jules-César* dit, à la vérité, dans le passage que j'ai cité, que les *Gaulois* se croyoient issus du Dieu *Dis*, & que pour cette raison ils mesuroient le tems par le nombre des nuits, & non par celui des jours. Mais il est visible que *Jules-César* a confondu, dans cette occasion, le *Dis* des *Grecs* & des *Latins*, avec celui des *Gaulois*. Les *Romains* sacrifioient de nuit à *Pluton* & aux autres Divinités qui avoient la direction du Royaume des ténèbres. Au lieu de cela, le *Dis* ou *Teut* des *Gaulois* étoit l'Être suprême, l'Esprit universel, le Créateur du monde & de l'homme. On le plaçoit dans le *Valhalla*, c'est-à-dire, dans le séjour de la gloire & de la félicité. Pourquoi lui consacroit-on la nuit préféablement au jour? J'avoue que je ne le fais pas, ou qu'au moins je n'en puis rien dire de certain; & quand on considère qu'un usage si extraordinaire étoit commun autrefois à tous les Peuples de l'Europe, cette uniformité conduit naturellement à croire qu'ils le tenoient tous du même lieu, & qu'ils étoient originellement la même Nation. S'il m'est permis, après cela, de proposer mes conjectures, je soupçonne 1°. que cette pratique tiroit son origine de l'ancienne manière de vivre des Peuples *Celtes*: c'étoient des Bergers qui ne pouvoient guères quitter leurs troupeaux, ni s'assembler que pendant la nuit. 2°. Mais ce qui contribua le plus à l'établir & à la faire passer en coutume, c'est, à mon avis, que les Assemblées nocturnes étoient favorables aux divinations & aux cérémonies magiques, qui faisoient l'essentiel de la Religion des *Celtes*. Ces Peuples auroient été loua-

bles, s'ils eussent cherché la retraite & le silence, pour adorer la Divinité sans aucune distraction, & dans un parfait recueillement. Mais, comme ils tenoient leurs Assemblées Religieuses loin des Villes & des Villages, dans des lieux solitaires & incultes, afin que la Divinité, qui, selon leurs idées, ne remplissoit que ses propres ouvrages, eût le passage ouvert & libre, & que son action ne fût point troublée par quelque cause étrangère (21), ils avoient aussi la superstition de choisir la nuit pour le culte des Dieux, parce qu'ils s'imaginoient que le tems où la Nature est dans une espèce de silence, étoit le plus propre pour entendre la voix de la Divinité, & pour observer les signes & les avertissemens qu'elle donnoit au Genre-humain. Les Magiciens ne pratiquoient guères leurs cérémonies que pendant la nuit, où une imagination blessée croit voir des spectres & des phantômes, qui disparoissent aussitôt que le jour commence à se montrer.

Il ne paroît pas que le *Celtés* partageassent les mois & les années en semaines, ni qu'ils consacraient un jour de chaque semaine au culte de leurs Dieux. Mais une autre chose qui est certaine, c'est qu'ils choisissent ordinairement le clair de la Lune pour leurs Assemblées publiques & solennelles (22). Ainsi les *Celtibères*, & les Peuples qui leur étoient voisins du côté du Septentrion, s'assembloient de nuit dans le tems de la pleine Lune, pour vénérer un Dieu sans nom, & passaient toute la nuit à danser, & à se réjouir avec leurs familles hors des portes. Le même usage étoit établi parmi les *Germanes*. « Ils s'assemblent, dit Tacite (23), à moins qu'il n'arrive quelque événement inattendu & » subit, dans des jours marqués à la nouvelle ou à la pleine Lune; ils » croyoient que c'est-là le tems le plus favorable pour traiter les affaires. » Consacrant aux Dieux les jours de la nouvelle & de la pleine Lune, ils croyoient que ces jours étoient les plus propres pour traiter

(21) Comment peut-on fermer le passage à l'Être suprême, au Créateur du monde & de l'homme? Comment peut-on troubler l'action du Tout-Puissant par quelque cause étrangère? Cela n'est pas compréhensible. La Théologie des *Celtés* étoit, d'ailleurs, contraire à ces principes. M. Pellouier établit lui-même chap. 3. du Livre III. de son Histoire, que ces Peuples avoient une juste idée de Dieu & de ses perfections. S'ils ne consacroient point de Temples à l'honneur de

Dieu, c'est qu'ils regardoient l'Univers entier comme le Temple de la Divinité, & qu'ils croyoient que c'étoit la dévotion de bâtir des édifices pour l'y adorer. Tacite de Mor. Germ. cap. 9 l'avoue, en parlant des *Germanes* qui suivoient la Religion des Gaulois leurs ayeux. Note de l'Éditeur.

(22) Strabo III. 164.

(23) Tacite. Germ. cap. 2.

des affaires importantes, parce que la Divinité favorable au culte & aux prières de ses adorateurs, présidoit alors d'une façon particulière, à leurs délibérations. Les *Gaulois* aussi faisoient leurs Assemblées au clair de la Lune. C'est la raison pourquoi ils comptoient leurs mois & leurs années, non pas depuis ce que nous appelons la nouvelle Lune, mais depuis le jour où elle répandoit une lumière suffisante pour les éclairer pendant qu'ils alloient à leurs Sanctuaires, ou qu'ils en revenoient. « Les *Druïdes*, dit *Pline* (24), cueillent le Gui de chêne le sixième jour » de la Lune, & c'est à ce jour-là qu'ils placent le commencement » des mois, des années & des siècles, qui sont parmi eux de trente ans. » Ils fondent cet usage sur ce qu'alors la Lune a déjà assez de force, quoi- » qu'elle ne soit pas encore parvenue à la moitié de sa grandeur. » Cette manière de calculer ne tiroit pas son origine de l'ancienne Astro- nomie, qui comptoit la nouvelle Lune, non pas depuis le moment de sa conjonction avec le Soleil, ou de son émergence des rayons de cet astre, mais depuis le jour où elle commençoit à paroître. La Lune paroît avant le sixième jour. J'approuve encore moins la conjecture de ceux (25) qui ont cru que les *Gaulois* trouvoient quelque mystère dans six, « le re- » gardant comme le plus sacré de tous (les nombres), & poussant » la superstition jusqu'à renverser, pour lui faire honneur, l'ordre des » mois, des années & des siècles. » Les paroles de *Pline* insinuoient plutôt que les *Gaulois* donnoient dans une superstition assez commune aux Astrologues & aux Magiciens, qui s'imaginoient que le Gui de chêne & les autres plantes avoient plus de vertu, étant cueillies sous certaines constellations & dans certaines phases de la Lune. Mais ces paroles ont un sens beaucoup plus simple & plus naturel. Les *Gaulois* tenant leurs Assemblées au clair de la Lune, les commençoient au temps où elle avoit déjà assez de force, c'est-à-dire, où elle donnoit assez de lumière pour les éclairer. Selon les apparences, ces Assemblées conti- nuoient ensuite jusqu'à la pleine Lune, & peut-être jusqu'au dernier quartier, de manière pourtant que celle de la nouvelle & de la pleine Lune étoient les plus nombreuses & les plus solennelles. Le sixième de la Lune étoit donc le commencement des mois & des années, parce que c'étoit le jour où les dévotions publiques commençoient. Il me paroît

(24) *Plin.* XVI. cap. 44.

(25) *Relig. des Gaulois* Liv. I. p. 141.

fort

Fort vraisemblable que cette manière de compter le commencement du mois depuis le sixième jour de la Lune, étoit commune aux *Germanis* & aux *Gaulois*; & par cela même que ces Peuples consacroient à leurs Dieux certains jours de la Lune, ils regardoient aussi ces jours comme le tems le plus favorable, non-seulement pour les délibérations importantes, mais encore pour toutes sortes d'entreprises. Les *Druïdes* (26), par exemple, vouloient que l'on cueillît dans certains jours de la Lune le Gui de chêne, & qu'on prît la même précaution pour ramasser les œufs de Serpent, auxquels ils attribuoient une grande vertu. On voit aussi (27) que les Prophétesses qu'*Arioviste* avoit dans son Armée, lui déclarèrent que les *Germanis* seroient infailliblement battus, s'ils n'attendoient la nouvelle Lune pour livrer bataille aux *Romains*.

Outre les Assemblées ordinaires que les *Celtes* tenoient dans certains jours de la Lune, ils avoient encore des Fêtes solennelles qui revenoient tous les ans dans la même saison. La Fête que les *Germanis* célébroient à l'honneur de la Terre, & qui, selon *Tacite* (28), étoit accompagnée de processions & de réjouissances: (C'étoit la solennité de son mariage avec *Odin*, c'est-à-dire, de la production de l'Univers :) la fête que les *Thraces* appelloient *Cotitia* (29) & *Bendidia*, du nom des Dieux auxquels elle étoit consacrée: (elle ressembloit aux *Bacchanales* des *Grecs*; & ne différoit point de celle que d'autres *Thraces* célébroient sous le nom de (30) *Sabazia*): la fête annuelle que les Habitans du *Gévaudan* (31) alloient célébrer pendant trois jours sur le Mont *Hélénus*: celle encore que les *Anglo-Saxons* (32) faisoient au mois d'Avril, à l'honneur de la Déesse *Eostar* ou *Eostre*.

La plus solennelle de toutes ces fêtes étoit celle que l'on célébroit au commencement de chaque Printems, & dans laquelle les Nations entières se réunissoient par leurs Députés, pour délibérer sur les besoins de l'Etat. Elle étoit généralement observée par tous les Peuples *Scythes* & *Celtes*. Les Etrangers l'ont appelée, avec raison (33), le *Champ de Mars*, soit parce qu'elle étoit consacrée au Dieu *Teut*, ou *Odin*, qui

(26) Plin. XXIX. 19.

(27) César. I. 50. Plut. Cés. I. 717. Dio. Cés. XXXVIII. p. 90.

(28) Tacit. Germ. cap. 40.

(29) Strabo X. 470. &c.

(30) Hesych. in Sabazi.

(31) Gregor. Tur. de gloriâ Conf. cap. 27.

(32) Yeda de Yp. Rat. cap. 13.

(33) Vit. S. Remig. ap. Duchesa. Tom. II.

pag. 525. Keyser p. 87.

présidoit à la guerre, suivant la doctrine de ces Peuples, soit parce que le sujet le plus ordinaire de l'Assemblée étoit de déterminer de quel côté on porteroit la guerre pendant le cours de l'année. D'autres l'ont appelée (34) *le Champ de Mai*, parce qu'elle se tenoit dans ce mois. Trois choses distinguoient sur-tout cette solemnité. Premièrement, c'étoit la fête des Nations entières, & non pas celle des Cantons, qui vraisemblablement s'assembloient quelque tems auparavant, pour donner leurs instructions aux Députés qu'ils envoioient à l'Assemblée générale. En second lieu, on immoloit des victimes humaines pour la prospérité de l'Etat, & pour le bon succès de la guerre que l'on alloit commencer. « Entre les Dieux, disoit Tacite (35), les *Germain*s servent principalement *Mercur*e; ils croient même qu'il est permis de lui immoler dans » certains jours des victimes humaines. » Le tems où il étoit permis & même ordonné d'offrir ces cruels sacrifices, étoit celui de l'Assemblée générale. On le voit dans un passage du même Tacite (36): « Les Peuples » *Semnon*s s'assemblent par leurs Ambassadeurs dans un jour marqué, » au milieu d'une forêt sacrée, & là ils commencent leurs dévotions » barbares par le sacrifice d'un homme qui est immolé publiquement. » Peut-être qu'il faut rapporter au même usage, ce que *Jules César* disoit des *Gaulois* (37): *Publicè ejus generis habent instituta sacrificia*, c'est-à-dire, que ces sacrifices, autorisés par les Loix, s'offroient publiquement dans l'Assemblée du Peuple; & c'est, pour le dire en passant, la raison pourquoi leurs Magistrats étoient annuels (38). On les renouvelloit au commencement de chaque année. *Hérodote* rapporte aussi (39) que « dans une Fête annuelle que les *Scythes* célébroient à l'honneur de leur » *Mars*, ils immoloient, entr'autres victimes, le centième des Prisonniers » qu'ils avoient fait à la guerre. » Je ne doute point du tout que cette Fête ne fût celle de l'Assemblée générale. Enfin, *le Champ de Mars* étoit, préférablement à toutes les autres fêtes des *Celtes*, un tems de réjouissance & de bonne chère. Comme les dignités & les commandemens se distribuoient dans l'Assemblée, & que toutes les affaires s'y décidoient à la

(34) Vita S. Remigii ap. Durhef. Tom. I.
pag. 525. Sigeb. ad An. 662. Eginh. cap. 1.
pag. 9. Paul. Diaq. Reg. Longob. lib. III.
cap. 22, p. 292. Hotoman Franco-Gall. p. 125.
(35) Tacit. Germ. cap. 9.

(36) Tacit. Germ. cap. 22.

(37) César VI. 16.

(38) Hérodote IV. 62.

(39) César VII. 32.

pluralité des voix , les grands Seigneurs n'y épargnoient ni caresses , ni dépenses pour gagner les suffrages , & pour augmenter le nombre de leurs Cliens ; & , parce que le grand moyen de gagner un *Celte* , étoit de le régaler & de le faire boire , la Noblesse & les Chefs de Parti tenoient table ouverte aussi long-tems que la solemnité duroit. On ne se trompera pas assurément , en rapportant à cet usage ce que dit *Hérodote* (40) que « chaque Chef de Province donnoit tous les ans un festin , auquel assis- » toient tous les Braves qui avoient tué un ou plusieurs ennemis à la » guerre. » Les Braves étoient , sur-tout , flattés & caressés , parce qu'au milieu de ces Peuples belliqueux , le suffrage d'un guerrier entraînoit ordinairement après soi celui de toute l'Assemblée. Les *Romains* célébroient au commencement de chaque Printems une ancienne Fête , qui pourroit bien être la même que celle dont je viens de parler. Elle étoit consacrée au Pere *Dis* , qui étoit le *Tout* ou le *Mars* des *Celtes* (41). On-y offroit à ce *Dis* des victimes humaines ; & , après que ces barbares sacrifices eurent été abolis , on en conserva cependant une image , en jetant dans le *Tibre* des hommes de paille. Cette Fête tomboit à peu-près sur le jour de la Lune où les *Celtes* tenoient leurs Assemblées. *Denis d'Halicarnasse* (42) l'a remarqué. « On précipite ces figures d'homme dans le *Tibre* peu » après l'équinoxe du Printems , au jour que les *Romains* appellent les » Ides de Mai , & où ils disent que la Lune , parvenue à la moitié de sa » grandeur , partage les mois en deux parties égales. »

Il n'est pas nécessaire d'avertir qu'outre les Fêtes qui étoient observées dans toute la *Celtique* , il y en avoit d'autres qui ne l'étoient que dans certaines Contrées. Il en étoit , à cet égard , des *Celtes* comme de toutes les autres Nations , où chaque Province , chaque Ville trouve dans des événemens qui lui sont particuliers , le motif de quelque solemnité. Ainsi les Habitans de l'île de *Thulé* (43) , qui est l'*Islande* , célébroient tous les ans , au mois de Janvier , une grande Fête dans laquelle ils se réjouissoient du retour du Soleil , qui devoit reparoître sur leur horizon au bout de quelques jours. Je trouve encore qu'il y avoit des Fêtes qui ne revenoient qu'au bout de quelques années. Celle , par exemple , où les *Gètes* dépêchoient des Messagers à *Zamolxis* , les jettant en l'air ,

(40) *Herodot.* IV. 62. 66.

(41) *Herodot.* III. 6. §. 2.

(42) *Dion. Halic.* lib. I. p. 20.

(43) *Procop.* Goth. II. cap. 15. p. 422.

468 REMARQUES SUR LES TEMS SACRÉS:

& les recevant sur des halebardes, se célébroit après une révolution de cinq ans (44). Les Peuples du *Nord* avoient aussi leur grand *Junt*, c'est-à-dire, leur grande Fête, qui se célébroit (45) de neuf en neuf ans, & pendant laquelle on immoloit aux Dieux quatre-vingt-dix-neuf hommes, avec un pareil nombre de chevaux, de chiens & de coqs. En voilà assez sur les tems sacrés, & sur les Fêtes des Peuples *Celtes*. Je n'ajouterai qu'une seule remarque. C'est que les Peuples des *Gaules* & de la *Germanie*, en embrassant le *Christianisme*, transportèrent aux Fêtes des *Chrétiens*, les divinations, les danses avec toutes les superstitions qu'ils avoient pratiquées dans le *Paganisme*. On le voit dans une Constitution du Roi *Childebert* (46): « Il est parvenu jusqu'à » nous que, dans les Assemblées Religieuses, il se commet des sacrilèges » qui offensent Dieu; & qui font tomber le Peuple dans le péché » mortel: on passe les nuits à s'enivrer, à faire des bouffonneries, » & à chanter des chansons, même les saints jours de Pâques & de » Noël, & les autres jours de solennité. Quand le Dimanche vient, » des danseuses courent les Bourgs & les Bourgades. »

(44) Herod. IV. 94.

(45) Ditmarus Leibnitzii Tom. I. p. 327.

(46) Labbe Concil. Tom. V. p. 1851. Baluz. Tom. I. p. 83



OBSERVATIONS

HISTORIQUES ET CRITIQUES

Sur l'abolition des Druides & des Sacrifices humains dans les Gaules, par M. PELLOUTIER (1).

IL y a dans l'*Histoire Naturelle* de *Pline*, un passage sur lequel je me propose de faire quelques réflexions. Parlant des *Druides*, des *viâmes humaines* qu'ils offroient aux Dieux, des divinations qu'ils pratiquoient, des guérisons qu'ils prétendoient opérer par le moyen de la Magie, il dit (2) : « Les *Gaulois* ont été entêtés de ces superstitions jusqu'à notre siècle, où l'Empereur *TIBERE* a exterminé leurs *Druides* avec toute cette sorte de Devins & de Médecins. » *Suétone* & *Aurélius Victor* disent quelque chose d'approchant. Le premier, dans la vie de l'Empereur *Claude*, assure qu'il abolit entièrement la Religion des *Druides* (3). *Druidarum Religionem apud Gallos diræ immanitatis, & tantum civibus sub Augusto interdictam, penitus absolvit.* Le second, parlant du même Empereur, dit (4) : *Compressa per eum vitia, ac per Galliam Druidarum famosa superstitiones.* Ces Auteurs diffèrent de *Pline* sur deux articles. D'un côté, ils attribuent à l'Empereur *Claude* les Edits qui furent publiés contre les *Druides*. De l'autre, ils prétendent que cet Empereur se contenta d'abolir la Religion, ou les fameuses superstitions des *Druides*. Je ne prétends pas contester les faits que ces Historiens assurent si positivement; & il me paroît même bien facile de les concilier par rapport aux autres articles sur lesquels ils ne sont pas d'accord. Mais les règles d'une bonne critique demandent assurément, que l'on donne aux passages de ces trois Auteurs un sens qui ne choque ni la vérité, ni la vraisemblance. Les *Druides* ont subsisté, & paroissent dans l'Histoire, long-tems après le règne des Empereurs *Tibère* & *Claude*. C'est, d'ailleurs, une chose sans exemple, que les Romains, en subjuguant une Nation, aient pensé à lui ôter sa Reli-

(1) On trouve cet Ecrit dans la *Nouvelle Bibliothèque Germanique*, Tom. XXV. p. 499-452.

(2) *Plin.* XXX. 1.

(3) *Sueton.* cap. XXV.

(4) *Aur.* V. *Cæsar.* cap. 4.

gion & ses Sacrificateurs. Il me paroît donc à propos de faire ici une réflexion, qui servira à déterminer le véritable sens du passage que j'examine.

Quoique les Romains aient souvent immolé à leurs Dieux des victimes humaines, non-seulement sous les Consuls, mais encore sous les Empereurs, il faut avouer, cependant, qu'ils ne le faisoient que dans des cas extraordinaires, où le Sénat étoit obligé, malgré lui, de condescendre aux instances des Pontifes & d'une foule de Superstitieux qui ne cessioient de crier que le seul moyen de sauver la République du danger éminent dont elle paroissoit menacée, c'étoit de consulter les Livres de la Sybille, & d'offrir les sacrifices qui étoient ordonnés dans ces Livres. Ces cas, tout extraordinaires, n'empêchoient pas que le Sénat ne désapprouvât la cruelle superstition d'immoler des hommes, & qu'il ne fit de sages réglemens pour l'abolir, non-seulement à Rome, mais aussi dans toutes les Provinces qui dépendoient de la République. On en voit une preuve dans la Fête que les Romains célébroient tous les ans à l'honneur du Pere *Dis*, & pendant laquelle ils jettoient dans le Tibre trente hommes de paille en la place de trente vieillards qu'on précipitoit autrefois tout vivans. Plîne fait aussi mention d'un Arrêt du Sénat, publié l'an 657 de Rome (5), par lequel il étoit défendu d'immoler des hommes à la Divinité. Comme cet Edit fut donné dans un tems où la possession de la Gaule Narbonnoise venoit d'être assurée à la République par les victoires de Marius, & par la défaite des Barbares qui avoient ravagé cette Province pendant plusieurs années, il y a toute apparence qu'il regardoit sur-tout les Gaulois, qui offroient publiquement à leurs Dieux de semblables sacrifices. Quoi qu'il en soit, il paroît, par un passage de Plutarque, que le Sénat avoit grand soin de rechercher & de punir ceux qui contrevenoient à l'Edit dont je viens de parler. Le passage porte (6) que « les Romains ayant été informés que les Blétonnésiens, qui étoient des Barbares, avoient immolé un homme aux Dieux, firent venir à Rome les Magistrats de ces Barbares pour les en punir. Ceux-ci ayant prouvé qu'ils avoient suivi en cela une ancienne coutume, furent renvoyés absous, mais il leur fut défendu de pratiquer la même chose dans la suite. »

(5) Plin. ubi suprà.

(6) Plut. Quest. Cent. Tom. II. p. 281.

Je ne m'éloignerai pas beaucoup de mon sujet, en faisant ici une courte digression sur les *Blétonnéfiens* dont parle Plutarque. Ce mot semble indiquer les Habitans d'une île nommée *Bléton*. Mais, comme dans aucun des anciens Géographes, on ne trouve point d'île de ce nom, je ferois fort tenté de substituer ici le mot de *Bretanneſii*, qui désigneroit les Insulaires ou les Habitans de la Grande-Bretagne. Effectivement, il est constant que les *Bretons*, ayant été mal soumis par Jules-César, continuèrent toujours d'offrir à leurs Dieux des victimes humaines, comme ils l'avoient fait par le passé. Mais il est, en même tems, très-vraisemblable qu'après que l'Empereur Claude eût subjugué l'Angleterre, & mis de bonnes garnisons dans le Pays, le Sénat jugea à propos de soumettre cette nouvelle Province au Sénatus-Consulte dont je viens de faire mention. Quelque vraisemblable que soit cet conjecture, je suis pourtant obligé d'y renoncer, parce je ne saurois la soutenir, sans tomber, avec le P. Hardouin, dans un anachronisme de près de deux siècles.

Plutarque, après avoir parlé de la défense faite aux *Blétonnéfiens*, ajoute (7) que « peu d'années auparavant, les Romains eux-mêmes n'avoient pas laissé d'enterrer vivans deux Grecs & deux Gaulois, savoir un homme & une femme de chaque Nation, & cela après avoir consulté les Livres de la Sybille, à l'occasion de la mort d'une Vestale, nommée *Héloc*, qui avoit été tuée par la foudre, & de l'inceste commis par trois autres Vestales, *Emylia*, *Licinia* & *Martia*, qui avoient été corrompues par un Chevalier étranger, nommé *Butrius*. » Le P. Hardouin prétend (8) que tout cela s'étoit passé du tems de Néron. Mais les raisons sur lesquelles il appuie son sentiment ne sont d'aucun poids, ou plutôt elles sont renversées par une preuve démonstrative.

1°. Il fait dire à Plutarque que ces choses s'étoient passées peu d'années avant le tems où il écrivoit, au lieu que Plutarque dit clairement & formellement que les Romains qui défendirent aux *Blétonnéfiens* d'immoler des victimes humaines, n'avoient pas laissé de pratiquer la même chose peu d'années auparavant.

2°. Le Pere se fonde (9) sur un passage de Pline, qui porte « qu'il n'y avoit pas long-tems que l'on avoit enterré un Grec & une Grecque

(7) Plut. ubi suprà.

(8) Hardouin. ad Plin. XXVIII. cap. 2. pag. 557.

(9) Ubi suprà.

» dans le marché aux bœufs, & que ces sacrifices étoient en quelque
 » manière autorisés par les bons succès que les Romains avoient eus
 » pendant 830 ans. » Il est vrai que l'an 830 de Rome, qui est l'année où
 Pline écrivoit, tombe sur la fin du règne de Vespasien, mort l'an 832 de
 Rome, & de notre Ere 79. Mais Pline ne parle ici que d'un *Grec* & d'une
Grecque. Il ne dit pas que ce sacrifice eût été offert à l'occasion d'un
 inceste commis par des Vestales, & Suétone (10) remarque même ex-
 pressément que Vespasien & Tite négligèrent de punir l'impudicité de
 ces Vierges.

3°. Enfin, ce qui est décisif, Tite-Live, dans l'un de ses Livres, qui est
 perdu, & dont nous n'avons plus que les Sommaires, rapporte la con-
 damnation des Vestales *Emylia*, *Licina* & *Martia*, au Consulat de *C.*
Portius, qui tombe sur l'an 640 de Rome. Les *Blétonnésiens* ne sauroient
 donc être les Habitans de la *Grande-Bretagne*, dans laquelle les Romains
 ne passèrent qu'environ soixante ans après, savoir l'an 699 de Rome. Le
 P. Hardouin s'est aussi trompé, en plaçant sous le règne de Vespasien
 des événemens antérieurs de près de 200 ans. Les trois Vestales qu'on
 vient de nommer, furent convaincues & condamnées l'an de Rome
 640. Les Romains, pour expier ce sacrilège, firent enterrer vivans dans
 le Marché aux Bœufs, un *Gaulois* & une *Gauloise*, & en même tems un
Grec & une *Grecque*. Ce fut quelques années après que l'on manda à Rome
 les Magistrats des *Blétonnésiens* qui avoient immolé un homme à leurs
 Dieux, & qu'on leur défendit d'offrir à l'avenir de semblables sacri-
 fices. Comme l'Edit du Sénat qui interdisoit ces barbares sacrifices, fut
 publié l'an 657 de Rome, je suis bien trompé s'il ne fût pas donné à l'oc-
 casion de ces *Blétonnésiens* qui étoient, selon les apparences, un Peuple de la
Gaule Narbonnoise, ou si l'on veut, les Habitans d'une île voisine de
 cette Province.

Pour revenir à mon sujet, j'espère qu'on ne me contestera pas que les
 Romains abolirent peu à peu les sacrifices humains dans toute l'étendue
 de leur domination. Lorsque Jules-César (11) commandoit en Espagne,
 où il avoit été envoyé en qualité de Préteur, il abolit cette cruelle
 superstition à Gades, où elle avoit été apportée par les Phéniciens, &

(10) Sueton. Domit. cap. 8.

(11) Cicér. pro Balbo cap. 8.

où elle s'étoit conservée jusqu'à son tems. Il ne faut pas douter qu'il n'ait donné dans la suite de semblables ordres dans les Gaules qu'il avoit conquises, & dont il garda le Gouvernement près de dix ans. Lucain (12) l'insinue assez clairement, puisqu'il dit aux *Druïdes* qu'ils avoient renouvelé pendant les guerres civiles des Romains, les barbares cérémonies qu'ils avoient été obligés d'interrompre après la conquête des Gaules. Il est vrai qu'Auguste n'avoit d'abord défendu qu'aux seuls *Bourgeois* (13) *Romains* de prendre part aux cruelles cérémonies que les *Gaulois* pratiquoient (14), mais il me paroît très-vraisemblable qu'il rendit ensuite cette défense générale, & qu'il abolit les sacrifices humains dans toute l'étendue de l'Empire. Sans cela, il seroit difficile de comprendre que des Historiens qui ont écrit peu après la mort d'Auguste, eussent pû parler de ces sacrifices comme d'une superstition qui étoit abolie dans les Gaules, ou qui ne s'y pratiquoit au moins que fort secrètement. Strabon (15), par exemple, qui publia sa Géographie vers le commencement du règne de Tibère, après avoir parlé de la coutume qu'avoient les *Gaulois* de clouer aux portes des Villes les têtes des ennemis qu'ils avoient tués à la guerre, ajoute : « Les Romains ont cependant fait quitter » aux Gaulois cette barbarie, & les ont désabusés des sacrifices & des » divinations qui ne s'accordent pas avec nos coutumes. » Pomponius Méla (16), qui vivoit sous Tibère, ou pour le plus tard sous Néron, dit aussi que « les Gaulois sont des Peuples fiers qui ont autrefois poussé » la férocité jusqu'à se persuader que l'homme est la plus excellente » victime que l'on puisse offrir aux Dieux. » Il ajoute que, « quoique cette » barbare superstition soit abolie, il en reste pourtant quelque traces. Ils ne » font pas mourir, à la vérité, les hommes, mais ils les font au moins » approcher de l'Autel, & leur versent du vin sur la tête. » Pline (17) qui écrivoit sur la fin de l'Empire de Vespasien, reconnoît aussi que l'on n'offroit plus dans les Gaules des victimes humaines. « Il n'y a pas long-tems, » dit-il, que les Peuples qui sont au-delà des Alpes, avoient encore la » coutume d'immoler des hommes. Les Romains, dit-il ailleurs (18),

(12) Lucan. I. v. 450. 451.

(13) Il falloit dire aux *Citoyens Romains*. Il y a une grande différence entre le *Citoyen* proprement dit, & le *Bourgeois*.

(14) Sueton. in Claud. cap. 25.

(15) Strab. IV. 158.

(16) Pompon. Méla lib. III cap. 2. p. 72.

(17) Plin. VII. c. p. 6.

(18) Id. lib. XXX. cap. 1. p. 728.

» ont rendu aux Genre-humain un service inestimable , en abolissant
 » cette horrible superstition , qui faisoit regarder le sacrifice d'un homme
 » comme la chose du monde la plus sacrée. » Enfin , Solin (19) , qui a
 écrit après le règne d'Alexandre Mammée , reconnoît , à la vérité , qu'on
 accusoit les Gaulois d'offrir à leurs Dieux des victimes humaines , mais il
 avertit , en même tems , qu'il n'oseroit garantir la vérité du fait.

Voici donc qu'elle est ma conclusion. Les Romains n'eurent jamais
 la pensée d'ôter aux Gaulois , ni leur Religion , ni leurs Druides. S'il en
 étoit autrement , les *Druides* & les *Dryades* ne paroîtroient pas dans
 l'Histoire jusqu'au tems de Dioclétien & de Constantin le Grand (20).
 Mais le Sénat & ensuite les Empereurs défendirent , sous des peines
 févères , les divinations & les sacrifices humains , parce que les Loix
 d'une bonne politique le vouloient ainsi , & que de pareils abus ne doi-
 vent pas être tolérés dans une Société bien réglée. Les divinations
 étoient une imposture dont les Prêtres abusoient fort souvent pour trou-
 bler le repos de l'Etat , & elle ne servoient ordinairement qu'à remplir
 les Particuliers qui y ajoutoient foi , de fausses craintes , ou de vaines espé-
 rances. Les sacrifices humains étoient une superstition barbare , & cette
 superstition faisoit perdre fort inutilement à l'Etat une partie de ses Su-
 jets. Par cette raison , l'an 657 de Rome , le Sénat avoit aboli dans la
 Gaule Narbonnoise les sacrifices dont il est question. Ils furent aussi abolis
 insensiblement dans la Gaule , que l'on appelloit barbare , & qui avoit
 été conquise par Jules César. Mais , comme les Gaulois étoient fort atta-
 chés à leurs superstitions , & qu'ils continuèrent long-tems d'offrir en
 secret des victimes qu'il ne leur étoit plus permis d'immoler publique-
 ment , on fut obligé de renouveler souvent les Edits qui avoient été
 donnés sur ce sujet. Auguste n'avoit d'abord défendu qu'aux seuls *Bour-
 geois Romains* de participer aux barbares cérémonies des Gaulois. J'ai
 exposé les raisons qui me font juger que , sur la fin de son règne , il abolit
 les sacrifices humains dans toute l'étendue de son Empire. Quoi qu'il en
 soit , Tibère , successeur d'Auguste , n'épargna rien pour bannir cette su-

(19) Solin. cap. 34.

(20) On sçait , par exemple , que Dioclétien
 ne se laissoit point d'aller à la chasse du san-
 glier , parce qu'une Prophetesse *Druide* lui avoit
 prédit qu'il deviendrait Empereur quand il
 auroit tué un sanglier : *cum Aprum occideris. La*

prophétie s'accomplit lorsqu'il eût tué *Arrius
 Aper* , Préfet du Prétoire , qui , pour parvenir
 à l'Empire , avoit assassiné l'Empereur Nume-
 rien son gendre. *Vopiscus in Numeriano* , cap.
 XIV. p. 793.

perfection, tant des Gaules que de cette partie de l'Afrique, qui étoit soumise à sa domination (21). L'Empereur Claude prit aussi la chose fort à cœur. Il abolit, selon la remarque d'Aurélius Victor, les fameuses superstitions des Druides, ou, comme le dit Suétone, la cruelle Religion des Gaulois, c'est-à-dire, la coutume d'offrir des victimes humaines. Malgré tous ces soins, ce ne fut, dit Eusebe (22), que sous l'Empereur Hadrien, que l'on cessa d'immoler des hommes.

Tous les Auteurs que je viens de citer, s'accordent à confirmer ma Thèse. Ils parlent de l'abolition des sacrifices humains, mais ils ne font aucune mention de l'extirpation de la Secte des Druides. La seule difficulté qui reste, est celle qui se tire du passage de Pline, que j'ai cité au commencement de ce Discours. « Les Gaulois, dit cet Historien, ont été » entêtés de la superstition d'immoler des hommes, jusqu'à un tems » dont nos vieillards peuvent encore se souvenir. Car on fait, au reste, » que l'Empereur Tibère a *exterminé leurs Druides*, & en général, toute » cette sorte de Devins & de Médecins. » Cependant le même Auteur, rapportant la manière dont on cueilloit le Gui de chêne, parle des *Druides*, comme de gens qui existoient actuellement, & qui présidoient au culte divin parmi les Gaulois (23). Un passage de Dion (24) Chrysostome prouve qu'ils conservoient encore leur autorité du tems de l'Empereur Trajan. Enfin, Ausone (25), qui a écrit depuis l'établissement du Christianisme dans les Gaules, parlant des Professeurs qui enseignoient dans l'école de Bordeaux, dit qu'*Attius Patera* étoit de la race des *Druides*, qu'il tiroit son origine du Temple de *Belénus*, & qu'il portoit le nom de *Patera*, parce qu'il avoit été Ministre de ce Dieu. Il dit encore (26) que *Phébitius* avoit été Marguillier de *Belénus*, & qu'il étoit de la famille des *Druides*; ce qui prouve que les *Druides* avoient conservé jusqu'alors l'intendance des Sanctuaires. Il faut donc nécessairement expliquer le passage de Pline dont il s'agit, d'une manière qui puisse concilier cet Auteur avec lui-même, & qui s'accorde d'ailleurs avec la vérité de l'Histoire. Vossius a cru résoudre la difficulté, en disant (27) qu'il n'est question dans ce passage que de la Ville de

(21) Tertull. Apol. cap. 4.

(22) Euseb. Præpar. Evang. lib. IV. cap. 15.
pag. 154.

(23) Plin. lib. XVI. cap. 44. p. 312.

(24) Dio. lib. XLX. p. 538.

(25) Auson. Profess. IV. p. 50.

(26) Ibid. Carm. X. p. 54.

(27) Vossius de Orig. & Progr. Idololatriæ,
lib. I. cap. 35. p. 135.

Rome, dont Tibère fit chasser les *Druïdes*, les Devins & les Médecins. Mais (y avoit-il des *Druïdes* à Rome ? Au surplus), cette explication est combattue par les paroles mêmes de Pline, qui dit que les Gaulois ont été entêtés des divinations, de la magie & des sacrifices humains jusqu'aux siècles où il vivoit, & qu'ils en sont revenus depuis que l'Empereur Tibère a *exterminé leurs Druïdes*, & en général cette sorte de Devins & de Médecins. Un passage de Tertullien (28) explique clairement la chose. « Tibère, dit-il, faisoit crucifier les Prêtres qui immoloient des victimes humaines. » Voilà le fait que Pline rapporte. Tibère n'abolit pas l'Ordre des *Druïdes*, mais il punissoit du dernier supplice les *Druïdes*, & en général, les Sacrificateurs & les Devins qui, contre la teneur des Edits, offroient des victimes humaines, se mêloient de divinations & de magie, se vantoient de prédire l'avenir, & de guérir les maladies par le moyen de ces belles Sciences.

Les *Druïdes* subsistèrent donc dans les Gaules aussi long-tems que le Paganisme. Mais les choses changèrent de face lorsque la Religion Chrétienne commença à s'y établir. Le Peuple, instruit par de meilleurs Maîtres, abandonna ses *Druïdes*, & ne leur apporta plus les présens & les offrandes, d'où ils tiroient une partie de leur subsistance. Bientôt l'Eglise, soutenue du bras séculier, alla ruiner les Forêts consacrées, & les autres Sanctuaires des Gaulois. On publia des Edits rigoureux contre ceux qui alloient faire leurs prières dans les campagnes & dans les bois. On fit passer les *Druïdes* pour des *Sorciers*, qui tenoient des Assemblées nocturnes à l'honneur du Diable; on fournit, de cette manière, au faux zèle un prétexte pour les persécuter à toute outrance; & à la fin, la ruine du Paganisme dans les Gaules entraîna nécessairement celles des *Druïdes*.

(28) Tertull., Apol., cap. 4.



DISSERTATION

*Sur le tems où la Religion Chrétienne fut établie dans les Gaules ,
par M. DE CHINIAC.*

PLUSIEURS Ecrivains ont travaillé sur une matière si digne d'être approfondie ; mais quelques favans que soient leurs ouvrages , il faut convenir qu'il reste bien des difficultés que je dois éclaircir , pour prouver le point le plus intéressant de l'Histoire que j'écris (*), savoir , que *la foi en J. C. n'a été annoncée dans les Gaules qu'au milieu du II. siècle.*

Ceux qui ont entrepris de montrer que le Christianisme a été établi dans les Gaules par les Disciples des Apôtres , dès le premier siècle , se sont engagés à défendre un grand nombre de traditions populaires , & à soutenir comme authentiques les pièces les plus méprisables & les moins dignes de foi. C'est sur ce fondement ruineux que quelques-uns ont prétendu que saint Paul , allant en Espagne , passa dans les Gaules , & laissa saint Crescent à Vienne , que saint Trophime fut envoyé à Arles par saint Pierre , que saint Philippe , Apôtre , & saint Luc , Evangéliste , nous ont prêché la foi , que saint Denis , saint Martial , saint Sixte , &c. ont reçu leur mission pour les Gaules de saint Pierre ou de saint Clément , & y ont établi , dès le premier siècle , des Eglises florissantes. Je vais discuter toutes ces traditions , & je me flatte de prouver que l'établissement de toutes ces Eglises dans le premier siècle , n'est pas mieux fondé que l'origine de nos Rois de la première race qu'on a fait remonter jusqu'à *Francion* , fils de *Priam* , ou selon d'autres , fils d'*Hector* , dont on a produit la filiation jusqu'aux derniers Rois de la seconde race. Si l'on m'accuse de combattre la gloire de la Patrie , je réponds ingénument que l'Eglise Gallicane n'a pas besoin de faux titres de noblesse & d'antiquité. Les traditions ne sont honorables qu'autant qu'elles sont appuyées sur la vérité , « contre laquelle , selon la remarque de Ter- » tullien , ni l'espace des tems , ni l'autorité des personnes , ni les pri- » vilèges des Pays ne peuvent prescrire. » *De vel. virg. init.* Je fais qu'il y a des Chrétiens sincères , mais trop crédules , à qui cet examen pourra

(*) *L'Histoire de l'Eglise Gallicane.* Voyez le *Journal Encyclopédique* , Année 1770. Janvier 1 part. pag. 62.

ne pas plaire, mais, comme l'observe M. Fleury, « la vraie piété consista à aimer la vérité & la pureté de la Religion, & à observer, avant toutes choses, les préceptes marqués expressément dans l'Ecriture. » Or, ajoute le même Historien, je vois que saint Paul recommande plusieurs fois à Tite & à Timothée d'éviter les fables; & qu'entre les désordres des derniers tems, il prédit que l'on se détournera de la vérité pour s'appliquer à des fables: je vois que les doctes fables ne sont pas moins rejetées par St. Pierre, que les contes de vieilles par saint Paul; &, comme il condamne les fables Judaïques, je crois qu'il auroit condamné les fables Chrétiennes, s'il y en eût eu dès lors. Que diront à cela ceux que la timidité rend si crédules? N'auront-ils point de scrupule de mépriser une telle autorité? Diront-ils que jamais il n'y a eu des fables chez les Chrétiens? Il faudroit démentir toute l'antiquité; & quand nous n'aurions que la légende Dorée de Jacques Voragine, elle n'est que trop suffisante. La donation de Constantin n'est pas crue même à Rome. La Papesse Jeanne, crue autrefois par les Catholiques, est abandonnée & réfutée par les Protestans. Baronius, sans doute, bon Catholique, a rejeté quantité d'écrits apocryphes, & de fables avancées par Métaphraste, & par plusieurs autres.... Les fables, dit encore l'illustre Historien, se découvrent tôt ou tard; & alors elles donnent occasion de se défier de tout, & de combattre les vérités les mieux établies. » *I. Disc. sur l'Hist. Eccl. Art. V.*

PREMIERE PROPOSITION.

Les Gaules n'ont point reçu la foi dès le premier siècle.

L'Auteur des Actes nous apprend que les Apôtres ne portoient le flambeau de l'Evangile que dans les Pays où l'Esprit de Dieu les envoyoit. Voici ce que nous lisons au Chapitre XVI: « Paul étant arrivé à Derbe & à Listre, rencontra un Disciple nommé Timothée... Paul voulut qu'il vînt avec lui... Lorsqu'ils eurent traversé la Phrygie & la Galatie, le Saint-Esprit leur défendit d'annoncer la parole de Dieu en Asie. Etant venus en Misie, ils se dispoient à passer en Bithinie: mais l'Esprit de JESUS ne le leur permit pas. » (*ſ. 1, 3, 6 & 7.*) Saint Paul nous apprend la même vérité, lorsqu'il écrit aux Romains: « Dieu que je fers par le culte intérieur de mon esprit dans l'Evangile de son Fils,

« m'est témoin que je me souviens sans cesse de vous, lui demandant
 « continuellement dans mes prières, que si c'est sa volonté, il m'ouvre
 « enfin quelque voie favorable pour aller vers vous; car j'ai grand de-
 « sir de vous voir. . . Je suis bien aise que vous sachiez que j'avois sou-
 « vent proposé de vous aller voir. . . mais j'en ai été empêché jusqu'à cette
 « heure. . . . Ainsi pour ce qui est de moi, je suis prêt de vous annoncer aussi
 « l'Evangile, à vous qui êtes à Rome. (Rom. I. 9, 11, 13, 15.) » Il ne
 faut donc pas juger sur de simples raisons de convenance, que St. Pierre
 & St. Paul étant à Rome uniquement occupés à la propagation de
 l'Evangile, ayent fait annoncer la foi de J. C. aux Gaulois. Le zèle de
 ces saints Apôtres étoit grand; mais il n'est pas une raison suffisante pour
 conclure avec le P. Longueval, qu'ils l'ont fait. *Hist. de l'Egl. Gal.*
tom. 1. Dissert. pag. 43. Examinons donc les preuves positives qu'on al-
 lègue pour établir ce sentiment.

I. Le *Traité de la vie & de la mort des Saints*, attribué à saint Isidore de Séville, porte que saint Philippe est venu prêcher l'Evangile dans les Gaules. On ne voit pas que cela ait été connu dans les Gaules par ceux qui pouvoient mieux le savoir. Les Histoires Grecques & Latines que Bollandus nous a données de saint Philippe, telles qu'elles soient, ne disent point qu'il ait jamais voyagé en Occident. Aussi Baronius croit que, dans le *Traité* attribué à saint Isidore, il faut lire *la Galatie*, & non *les Gaules*. Mais, sans s'arrêter à la conjecture de Baronius, qui n'est pas solide (1), il est certain que le *Traité de la vie & de la mort* est trop plein de fautes & de mensonges, pour croire qu'il soit de saint Isidore de Séville; & quand même il seroit de lui, cela ne seroit pas une autorité considérable, ce Saint étant mort en 636. En effet, de qui saint Isidore auroit-il appris que saint Philippe avoit prêché dans les Gaules, puisque Sulpice Sévère, Grégoire de Tours, & nos autres Ecrivains, plus anciens que lui, n'en avoient jamais rien sçu ?

I. S. Philipp
 n'a point prê-
 ché la foi
 dans les Gau-
 les.

Saint Epiphane assure que « le ministère de la parole de Dieu ayant
 « été confié à saint Luc, cet Evangéliste l'exerça dans la Dalmatie,
 « dans la *Gaule*, dans l'Italie & dans la Macédoine, mais particuliè-
 « ment dans la *Gaule*, ainsi que saint Paul l'atteste dans ses Epîtres, de
 « quelques-uns de ses Disciples. Car, ajoute le saint Docteur, il ne

II. NIS. LUC.

(1) L'Auteur du *Traité* a certainement voulu parler des *Gaules* qui sont bornées par l'Océan ou la Mer du Ponant, & non de la *Galatie* qui est bornée par le Pont-Euxin ou la Mer noire.

« faut pas lire *en Galatie*, comme quelques-uns l'ont cru fausement ;
 « mais *en Gaule*. » *Hæres.* 51, p. 433. Il est évident que le sentiment de ce
 Pere n'est fondé que sur la leçon d'un texte de saint Paul, & qu'il n'avoit
 point d'autre connoissance de la prédication de saint Luc dans les Gaules.
 Il n'allégué, en effet, aucune raison pour son sentiment, & dit seulement
 qu'il faut lire dans St. Paul *en Gaule*, & non *en Galatie*. Je ferai voir bien-
 tôt qu'il y a tout lieu de croire que cette dernière leçon est la véritable.
 Et certes, le silence de tous les Historiens & de toutes les Eglises, soit
 des Gaules, soit d'ailleurs, est plus que suffisant pour ne pas ajouter foi
 à saint Epiphane, qui, en matière d'Histoire, n'est point exact. Sulpice
 Sévere, & sept illustres Evêques de France, dans le IV^e. siècle, disent
 que Dieu avoit envoyé saint Martin dans les Gaules, afin qu'elles ne
 fussent pas inférieures aux Pays où les Apôtres avoient prêché ; ce qui
 suppose visiblement que ni St. Paul, ni saint Philippe, ni saint Luc, ni
 aucun Apôtre, n'y ont point porté la Foi. « Car, pour ce que quelques-
 » uns objectent, dit M. de Tillemont, que, selon l'Ecriture & la Tradi-
 » tion, l'Evangile avoit été porté par les Apôtres *dans toute la terre*,
 » dès devant la ruine de Jérusalem ; tout ce qu'ils peuvent alléguer n'a
 » pas empêché St. Augustin de croire qu'elle n'avoit été portée que, de
 » son tems, dans diverses Nations de l'Afrique, ou qu'elle n'avoit pas
 » même encore été prêchée (dans quelques-unes.) Saint Frumence
 » l'établit dans l'Ethiopie au IV^e. siècle. . . L'histoire nous assure que
 » les Goths & les autres Barbares du Nord n'ont eu la Foi que du
 » tems de Valérien, & que l'Iberie la reçut sous Constantin, par le
 » moyen d'une servante. » *Mém. Eccl. tom. IV. pag. 440.* Saint Paul, dans
 son Epître aux Romains, écrite vers l'an 58, dit aussi que « la voix des
 » Prédicateurs de l'Evangile a retenti *par toute la terre*, & leur parole
 » s'est fait entendre jusqu'aux extrémités du monde. » *Rom. X. 18.* Mais
 il faut, sans doute, l'expliquer des Pays où Dieu avoit ordonné que les
 Apôtres prêcheroient l'Evangile ; car depuis ils parcoururent différentes
 Contrées où ils n'avoient pas pénétré jusqu'alors, parce qu'ils n'avoient
 point encore reçu l'ordre d'y aller. *Act. XI, 12. XVI. 6, 7.*

III. NI S.
Paul.

III. Saint Chrysostome, saint Epiphane, saint Jérôme & quelques-au-
 tres Peres disent que saint Paul a été prêcher en Espagne. Delà on con-
 clut que l'Apôtre passa par les Gaules, & qu'il laissa saint Trophime à Arles,
 Sergius Paulus à Narbonne, & saint Crescent à Vienne. Il est assez pro-
 bable

bable que saint Paul n'a jamais été en Espagne. Le Pape Gélase l'affirme formellement (1); & c'est, sans doute, une chose considérable, qu'on ne trouve en Espagne aucun vestige un peu fondé de la prédication de saint Paul (2): car ce qu'en disent quelques nouveaux Espagnols ne mérite pas qu'on y fasse attention. Et, en effet, nous voyons bien que saint Paul se propose d'aller en Espagne (3); mais nous n'avons aucune preuve qu'il ait suivi ce dessein. Qui nous assurera que dans cette occasion, comme dans plusieurs autres, l'Esprit de Dieu (4) *ne le fit pas changer de sentiment*? Ce qui paroît certain, c'est que dans les Epîtres écrites de Rome, où saint Paul ne devoit d'abord faire aucun séjour: *Prateriens videam vos...*, l'Apôtre ne parle plus d'aller en Espagne, mais il dit toujours qu'il desire, & qu'il espère de retourner *promptement* en Orient, attendant seulement que saint Timothée le fût venu joindre, *pourvu même qu'il vint bientôt* (5); ce qui suppose qu'il partiroit avant son arrivée, s'il tardoit à venir. Saint Athanase qu'on allégué, pour prouver que saint Paul a prêché en Espagne, dit seulement que l'Apôtre étoit *tout prêt* d'y aller, *μὴ χρονῶν* (6). Il en est de même de saint Cyrille de Jérusalem. Il y a toute apparence que les autres Peres n'en savoient pas davantage, & que, quoiqu'ils en parlent plus affirmativement, ils ne l'ont fait que sur ce que saint Paul dit lui-même aux Romains. Au surplus, quand même on accorderoit que St. Paul a annoncé la foi en Espagne, il ne s'en suivroit point du tout qu'il eût passé par les Gaules. Saint Paul dit aux Romains *qu'il les assistera en allant en Espagne*, mais il ne fait point connoître la route qu'il se propose de prendre, il ne témoigne point d'envie d'aller dans les Gaules. Le P. Longueval a donc avancé, sans fondement, « *qu'il est vraisemblable qu'il y alla par le grand chemin qui conduit d'Italie en Espagne, c'est-à-dire, par la Gaulë.* » *Hist. Gal. tom. I. Dissert. p. 45.* On fait combien les voyages de terre étoient autrefois pénibles & longs. D'ailleurs, saint Paul en allant de Rome en Espagne par les Gaules, auroit fait deux fois plus de chemin, que s'il s'étoit embarqué directement pour l'Espagne. Je pense donc qu'il faudroit des témoignages positifs pour se persuader que saint Paul ait pris le chemin des Gaules pour aller en Espagne.

(1) Concil. Lab. Tom. IV. p. 253.

(2) Estius in Rom. XV. 28. p. 179.

(3) Rom. XV. 28.

(4) Act. XVI. 6. 7.

(5) Hebr. XIII. 24.

(6) Athan. ad Dracont. p. 956.

IV. N^o 5.
Crescent.

IV. Saint Paul écrivant sa seconde Epître à Timothée , en l'an 65 ; lui mande entre autres choses , que *Crescent* étoit allé εις Γαλατιαν. L'ambiguïté de ce mot , que l'on peut expliquer de nos Gaules , ou de la *Galatie* , Province de l'Asie Mineure (1) , cause de la difficulté parmi les Interprètes. Les Grecs l'ont entendu assez universellement des *Gaules*. Eusèbe dans son Histoire Ecclésiastique , dit que par ce passage , saint Paul témoigne avoir envoyé S. Crescent dans les *Gaules* (2), εις τας Γαλλιας. On a vu que saint Epiphane assure même que ceux qui l'entendent de la *Galatie* se trompent. Mais saint Irenée , plus ancien qu'eux , & mieux instruit de l'ancienne Tradition de l'Eglise des Gaules , lit *Galatiam* , la *Galatie* (3). Théodore , saint Chrysostôme & l'Ambrosiaster lisent constamment εις Γαλατιαν. On ne trouve point que notre Vulgate Latine ait jamais lu autrement. Le Nouveau Testament d'Oxford , qui a épuisé les recherches sur cette matière , ne marque point qu'aucun Manuscrit porte εις Γαλλιαν. » Il y a donc » tout lieu de croire , observe M. de Tillemont , que c'est le véritable » Texte de saint Paul , comme le soutient le Pere Petau contre saint » Epiphane , & par conséquent que εις Γαλλιας est une pure faute » (de Copiste ,) laquelle aura jetté Eusebe dans l'erreur , & l'autorité » d'Eusebe y aura ensuite entraîné les autres (4) ». Il est , en effet , assez naturel de l'entendre de la *Galatie* , qui étoit bien plus connue que les *Gaules* de saint Timothée. D'ailleurs , si saint Paul avoit voulu marquer les *Gaules* , il auroit sans doute ajouté τὴν Δυτικὴν , ou il auroit mis τὴν Κελτικὴν , ou τὰς Γαλλίας , ou quelque autre terme qui les distinguât de la *Galatie* : car cette contrée de l'Asie Mineure n'avoit point d'autre nom que εις Γαλατιαν.

(1) La *Galatie* étoit anciennement une grande contrée de l'Asie Mineure. Ce Pays prit son nom des *Gaulois* , qui , après avoir brûlé la Ville de Rome , allèrent s'y établir parmi les Grecs qui l'habitoient & qui portoient le nom de *Phrygiens* & de *Paphlagoniens*. Le nom de *Gaulois* vient du mot *Galler* , que quelques *Celts* qui s'étoient détachés du gros de leur Nation , pour passer les Alpes du côté d'Italie , prirent pour marquer qu'ils avoient été chassés de leurs anciennes demeures , ou qu'ils s'en étoient exilés volontairement. *Galler* en Tudesque signifie un Voyageur , un Etranger. Les Romains conservèrent le mot *Galler* sans

l'altérer , & donneren aux *Celts* le nom de *Gaulois* , & à leur Pays le nom de *Gaules*. César atteste au commencement de ses Commentaires , que ceux que les Romains appelloient *Gaulois* , se nommoient *Celts* dans leur Langue. Les Grecs , pour donner au mot *Galler* une terminaison conforme au génie de leur Langue , le changèrent en celui de *Galates*. Ainsi ils donnèrent le nom de *Galatie* à la contrée des *Phrygiens* & des *Paphlagoniens* que les *Celts* ou *Gaulois* étoient venus habiter.

(2) Lib. 3. cap. 4 p. 74.

(3) Lib. III. cap. 14. p. 221.

Le Pere Longueval a lui-même senti la difficulté de soutenir le *Γαλλίας* d'Eusebe, & même de prétendre qu'il faut lire dans saint Paul *les Gaules* au lieu de *la Galatie*. » Il ne s'agit pas de sçavoir, dit cet Historien, si saint Epiphane a eu raison de lire dans le texte de saint Paul, *en Gaule*, au lieu d'*en Galatie* : il nous suffit qu'il ait cru qu'on devoit lire de la sorte, pour être en droit d'en conclure qu'il passoit alors pour constant que saint Crescent avoit prêché la Foi dans la *Gaule*.... Nous croyons devoir nous rendre à l'autorité de saint Epiphane. Il seroit mal à des Ecrivains François de combattre ce que des Auteurs Grecs, des Saints Peres respectables par leur antiquité & leur érudition, ont avancé de glorieux à l'Eglise Gallicane (1) « On n'admira pas sans doute dans ce raisonnement la Logique du Pere Longueval. Si le sentiment de saint Epiphane sur un fait de cette nature, n'a d'autre fondement qu'une erreur de Copiste, quelle créance y devons-nous donner ? Le Pere Longueval avoit-il oublié qu'il venoit d'avouer qu'une Eglise si illustre (que la nôtre) n'avoit pas besoin de faux Titres de Noblesse » ? Je voudrois volontiers qu'il me fût permis de me rendre à l'autorité de saint Epiphane ; je desirerois que la tradition de l'Eglise de France ne fût pas contraire » à ce que des Auteurs Grecs, des Saints Peres respectables par leur antiquité & leur érudition, ont avancé de glorieux à l'Eglise Gallicane. Mais, comme le remarque M. Fleury, » sans manquer de respect pour les traditions, on peut examiner celles qui sont dignes de créance : on le doit même, sous peine de manquer de respect aux vraies, en y mêlant de fausses (2) ». Or nos Historiens les plus anciens, mieux instruits que les Grecs de la Tradition des Eglises des Gaules, ne font aucune mention de saint Crescent. Adon, Archevêque de Vienne au IX^e. siècle, est le premier qui en parle, & l'exposé du système de cet Ecrivain suffit seul pour le détruire. D'un côté il avoue que saint Crescent avoit été ordonné Evêque *de la Galatie*, & par-là il ruine l'interprétation qu'Eusebe & saint Epiphane donnent au mot *Γαλατία* : d'un autre côté, il veut, sans aucune preuve, que saint Crescent eut quitté son Eglise pour aller planter la Foi à Vienne. Ce système

(4) Mémoir. Ecclési. Tour. I. p. 615.

(1) Histoire Gallic. Tom. I. Dissert. pag. 43. 44.

(2) I. Diss. sur l'Histoire Ecclési. art. V.

étoit nouveau ; aussi Adon ne put persuader son opinion à son Eglise ; qui , il y a deux siècles , ne mettoit point encore saint Crescent dans ses Litanies , n'en faisoit qu'une simple Mémoire dans son Office ; ajoutons qu'il ne se trouvoit , dans le Diocèse de Vienne , aucune Eglise ni aucun ancien monument de ce Saint. Dans le nouveau Bréviaire de Vienne , on n'en fait qu'un simple Office , sans Leçon ; & on lui donne le titre d'Apôtre , mais *non celui d'Evêque de Vienne* , comme l'on fait à tous ceux qui sont reconus pour Fondateurs des Eglises. Il est , en effet , certain que dans le V^e. siècle , on n'avoit aucune connoissance que saint Crescent , Disciple de saint Paul , eût fondé l'Eglise de Vienne , puisqu'il n'en est point parlé dans la dispute qui s'éleva entre cette Eglise & celle d'Arles touchant le droit de Métropole.

¶. Ni S. Tro-
phime , Dis-
ciple de S.
Paul.

V. Saint Trophime , étoit Gentil , natif d'Ephèse. Il suivit saint Paul dans le voyage qu'il fit de Corinthe à Jérusalem en l'an 58 (*Act. xxi. 19.*) Long-tems après , & environ l'an 64 , saint Paul passant à Milet , y laissa saint Trophime malade , ce qu'il manda à S. Timothée vers le milieu de l'an 65 , peu de tems avant sa mort (*11. Timoth. iv. 20*). Cela suffit pour montrer que saint Paul , supposé qu'il ait fait le voyage d'Espagne & qu'il ait passé par les Gaules , n'a pu le laisser à Arles en 63 , comme Adon l'a avancé , & même que saint Trophime n'a pu être attaché à l'Eglise d'Arles du vivant de saint Pierre & de saint Paul. Il faudroit donc , pour prétendre qu'il y eût eu un saint Trophime envoyé à Arles par saint Pierre , qu'on pût distinguer un autre saint Trophime , Disciple de saint Pierre & de saint Paul , de celui que saint Paul avoit laissé à Milet : c'est ce que personne n'a encore prétendu. Cependant le Pere Longueval soutient la Mission de saint Trophime à Arles , & assure que « nous avons pour garant de ce fait , une Tradition si ancienne , » & si universellement reçue , qu'on ne pourroit la contredire sans témérité (1) ». Pour prouver cette Tradition , le Pere Longueval allé-
gue 1^o. Que c'est sur ce principe que le Pape saint Zosime fonde les Privilèges qu'il accorde à l'Eglise d'Arles. 2^o. Que c'est le motif de la Requête que les Evêques de la Province d'Arles présenterent à saint Léon , pour le supplier de rendre à cette Métropole les privilèges qu'il lui avoit ôtés. » Si S. Trophime d'Arles n'avoit reçu sa mission qu'au

(1) Hist. de l'Egl. Gall. Tom. I. Dissert. pag. 44.

» milieu du troisième siècle, observe cette Historien, auroit-on pu igno-
 » rer ce fait à Rome & dans la Gaule vers le milieu du V. siècle ? Où
 » ces Evêques auroient-ils pu s'exprimer comme ils font ? Peut-on
 » supposer qu'ils ignorassent qu'il y avoit à Lyon & à Vienne, dès le
 » second siècle, une Chrétienté nombreuse, qui avoit donné à l'E-
 » glise de si illustres Martyrs ? Ainsi soutenant que l'Eglise d'Arles est
 » plus ancienne (1), ils prétendent qu'elle a été fondée dès le premier
 » siècle «.

Il seroit trop long de prouver que la tradition de l'Apostolat de saint Trophime, fondé sur la Lettre du Pape Zosime, & sur la Requête des Evêques de Provence, ne mérite aucune attention. Je renvoye à M. de Tillemont (2) qui l'a prouvé démonstrativement. » Ce que nous
 » concluons de tout ceci, dit ce judicieux Ecrivain, c'est que la
 » Mission de saint Trophime par les Apôtres & par saint Pierre, n'é-
 » tant fondée que sur des Auteurs qui ne l'avancent que pour soute-
 » nir une prétention que l'on peut assurer être insoutenable, & dans
 » laquelle M. de Marca avoue que Patrocle (3) avoit surpris Zosime
 » par ses mensonges, *obreptum Zosimo per falsam Patrocli suggestionem*,
 » il n'y a guères lieu de s'y vouloir arrêter contre le témoignage de
 » saint Grégoire de Tours, qui n'avoit nul intérêt en ceci, que celui
 » de la vérité, & contre l'honneur de l'Eglise Gallicane, qui seroit
 » coupable d'une très-grande ingratitude envers saint Trophime de ne
 » le pas honorer comme son Apôtre, s'il est vrai qu'elle ait reçu la
 » Foi par son moyen. Le Pere Quesnel (4) ne regarde cette antiquité
 » attribuée à saint Trophime, que comme une chose très-fausse. Aussi
 » saint Léon répondant à la Requête des Evêques de Provence les con-

(1) Si le P. Longueval eut été conséquent dans son système, il se seroit convaincu que la prétention des Evêques de Provence étoit visiblement fautive, puisqu'ils disoient que leur Eglise étoit plus ancienne que celle d'Arles : car il y avoit à Vienne, selon le P. Longueval, une Eglise fondée par Crescent, dans le même tems que S. Trophime avoit établi celle d'Arles.

(2) Mémoires Ecclésiastiques. Tom. IV. p. 704-708.

(3) Patrocle avoit fait chasser du Siège d'Arles Eros, qui en étoit le légitime Evêque, pour se faire mettre en sa place par la faveur

du Général Constance. Sa conduite dans l'Episcopat répondit à son instruction, puisqu'il vendit même des Evêchés. Dieu le punit de ses fourberies & de ses attentats, en permettant qu'il fût massacré.

(4) On verra par la suite de cette Histoire, que le P. Longueval se glorifie de n'être jamais du sentiment du P. Quesnel. Pour moi, j'en pense, avec M. de Tillemont, qu'il est du devoir d'un Historien de prendre la vérité par tout où elle se trouve. Un Chrétien ne doit jamais haïr les hommes, mais se garantir de leurs erreurs.

redit en ce qu'ils avoient supposé faussement que » l'Evêque d'Arles ;
 » en considération de saint Trophime *avoit toujours regardé* comme une
 » partie de sa sollicitude Pastorale, les Ordinations de la Province de
 » Vienne, aussi-bien que celles des trois Provinces (les deux Narbon-
 » noises & les Alpes maritimes) ». C'est pourquoi ce Pape déclare qu'il
 a bien examiné toutes choses de part & d'autre, qu'il a trouvé que les
 Villes de *Vienne* & d'*Arles* ayant toutes deux été très-célèbres dans la
 même Province, l'avoient alternativement emporté l'une sur l'autre (5)
 pour la prééminence Ecclésiastique, selon les tems & les rencontres
 différentes ; & qu'ainsi il est raisonnable de partager la Province, &
 de laisser à Vienne les Evêchés de Valence, de Tarentaise, de Genève
 & de Grenoble. Les efforts qu'ont fait dans la suite les Evêques d'Arles
 pour se relever de cette Sentence, n'ont servi qu'à la faire confirmer de
 plus en plus, si ce n'est qu'on a encore retranché Die & Viviers de
 la Province d'Arles pour les ajouter à celle de Vienne.

Il est (pourtant) difficile, observe le Pere Longueval, de se per-
 suader que saint Pierre & saint Paul » étant à Rome uniquement occu-
 » pés à la propagation de l'Evangile, aient négligé de le faire annoncer
 » à une Nation aussi illustre & aussi voisine de l'Italie que l'étoient les
 » Gaulois. Le zèle de ces saints Apôtres est une raison suffisante de se
 » persuader qu'ils l'auront fait ».

J'ai déjà répondu à cette objection. Les Apôtres n'ont sans doute
 pas négligé d'annoncer l'Evangile dans les différens pays où Dieu leur
 a permis d'entrer ; mais nous n'avons point de preuves que Dieu ait
 voulu que les Apôtres portassent eux-mêmes le flambeau de la Foi
 dans les Gaules. Saint Marc prêche Jesus-Christ aux environs d'Alexan-
 drie ; mais il attend un ordre de Dieu pour entrer dans cette grande Ville,
 la première de l'Empire après Rome, & où personne n'avoit prêché avant
 lui. Les Apôtres n'ont donc envoyé des Ouvriers Evangéliques que dans
 les lieux qui leur étoient marqués par le Saint-Esprit, & jusqu'à ce
 qu'on nous fasse connoître la volonté divine, à l'égard des Gaules,
 il ne nous est point permis d'ajouter foi à des conjectures humaines, qui
 peuvent se trouver opposées aux décrets de l'Eternel qui fait miséri-

(5) S. Leon bien persuadé que la mission de Trophime par S. Pierre, étoit une pure inven- & n'en fait point le fondement de leurs pré-
 tion des Evêques d'Arles, écarte cette chimère rogatives.

parde à qui il lui plaît : *Cujus vult miseretur , & quem vult indurat* (Rom. IX. 18.) « Si l'Eglise Gallicane , observe M. de Tillemont (1) , n'a offert des Martyrs à J. C. qu'après quelques autres , elle a réparé ce défaut par le nombre & la qualité de ceux qu'elle lui a rendus , après les avoir reçus de lui. » Nous pouvons certainement dire la même chose des premiers Apôtres de notre Eglise : ils lui ont acquis une gloire qui ne peut périr qu'avec les siècles.

• VI. Le Médecin Chifflet , dans son *Histoire de Besançon* , veut que St. Lin VI. NIS. LIII ait apporté la Foi à Besançon (2). Nous apprenons , au contraire , de saint Irenée que saint Pierre & saint Paul ayant fondé l'Eglise de Rome , en confierent le gouvernement à St. Lin (3). Ce Pontife auroit-il quitté l'administration de l'Eglise de Rome pour venir prêcher la foi aux Franks-Comtois ? Chifflet donne pour toute preuve de son sentiment , que l'Eglise de Besançon n'honore point d'autre saint Lin. Cela est certain ; mais il est vrai encore qu'elle ne l'honore que comme beaucoup d'autres Eglises , & qu'elle ne dit pas seulement dans son office qu'il ait été son Apôtre. D'ailleurs , le même Ecrivain met pour second Evêque de Besançon un saint Maximien , ordonné vers l'an 285 , par le Pape Caius. Il auroit donc dû prouver que saint Lin avoit gouverné l'Eglise de Besançon pendant près de deux siècles & demi , ou nous dire pourquoi il ne s'est point donné de Successeur , pourquoi il n'y a point eu d'Evêque à Besançon jusques vers l'an 285.

VII. Le Calendrier de Limoges place la mission de saint Martial dès le premier siècle. Nous avons une grande vie de cet Apôtre du Limousin , sous le nom de saint Austriclinien , son Compagnon , qui dit la même chose ; elle est appuyée par les deux Lettres qu'on a données sous le nom du Saint. Il est certain que la Vie & les Lettres ont été fabriquées par des Ecrivains qui ont cherché à en imposer ; la vie a été écrite sur la fin du X. siècle , & les Lettres environ cent ans après (1). Ce n'est , en effet , que sous le règne de Philippe I , qu'on a commencé à prétendre que St. Martial étoit venu dans les Gaules sur la fin du I. siècle. On peut voir ce que dit sur ce sujet M. des Cordes , Chanoine de Limoges (2). Ce Savant étoit certainement très-zélé pour la gloire du

VII. S. Mart
il n'est
point venu ;
dans le pre-
mier siècle ,
prêcher dans
les Gaules.

(1) Mémoir. Ecclési. Tom. III. p. 2.

(2) Vesonio , Tom. II. p. 11-13.

(3) Iren. lib. III. cap. 3. p. 232.

(1) Voyez Dubosquet , Hist. Gallie. lib. I.

cap. 23. p. 44. 45.

(2) Voyez Dubosquet , Hist. Gallie , pag. 50-66.

Limoufin sa Patrie : je ne le fais pas moins que lui ; mais au lieu d'honorer une Eglise, c'est la dégrader, que de lui donner une origine fabuleuse.

VIII. Ni S.
Sixte de
Reims.

VIII. Flodoard, Historien du X^e. siècle, dans son *Histoire des Evêques de Reims*, Liv. I, c. 3. p. 11. dit que saint Pierre envoya exprès St. Sixte à Reims pour y enseigner la parole de Dieu. Cependant les Actes mêmes de saint Sixte de Reims disent qu'il ne vint dans les Gaules que sous Dioclétien & Maximien, c'est-à-dire, vers l'an 287. Hincmar, célèbre Archevêque de Reims, plus ancien que Flodoard, dit (3) que St. Sixte de Reims fut envoyé en France par le Pape Sixte, sans exprimer si c'est par le premier, vers 120, ou par le second, vers 258. M. du Bosquet l'entend du second (4). Cela est conforme aux Actes du Saint, & il y a peu d'exemples que les propres histoires des Saints les mettent dans un tems postérieur à celui où ils ont vécu.

IX. Ni S.
Taurin d'E-
vreux.

IX. Les Actes de St. Taurin disent qu'il a été envoyé en France avec saint Denis, par saint Clément. Mais cette pièce est toute composée d'événemens fabuleux & mal cousus. On y lit que saint Taurin informa le Pape Sixte du jour de sa mort, sans dire quel étoit ce Sixte. On y voit encore que ce Saint étoit frere de saint Gaugerice, Evêque de Cambrai, & celui-ci n'a vécu que sur la fin du VI^e. siècle (5).

X. Ni S. Ju-
lien du Mans.

X. Une vie de saint Julien, qu'on croit avoir été composée sous l'Evêque Aldric, vers l'an 850, dit qu'il a été envoyé par Saint Clément avec St. Denis de Paris. Cette Histoire est, comme presque toutes les vies de Saints, remplie de fables. On y voit que saint Julien n'étoit mort que six cens ans auparavant (6). Il ne mourut donc, selon cette Histoire, que vers l'an 290, & par conséquent il n'avoit point été envoyé dans les Gaules par saint Clément. D'ailleurs, je ferai voir que saint Denis, avec qui l'on prétend que saint Julien étoit venu, ne prêcha dans les Gaules que vers l'an 250. Enfin, à la tête même de la méchante histoire de saint Julien, on lit ces mots : *Qui fuit tempore Decii, & Nerva ac Trajani Imperatorum, &c.* Ce Decii qui s'accorde si mal avec le tems de Nerva & de Trajan, pourroit bien être un reste de la plus ancienne tradition de l'Eglise du Mans.

(3) Hincm. Oper. 22. cap. 16. Tom. II.
pag. 411.
(4) Hist. Gallic. lib. I. cap. 3. p. 55. 56.

(5) Gallia Christ. Tom. I. p. 233.

(6) Voyez Mabillon, Anal. Tom. III.
pag. 60.

XI. Grégoire

XI. Grégoire de Tours assure (1) que saint Eutrope a été martyrisé, & qu'on *tenoit* qu'il avoit été envoyé par saint Clément. M. du Bosquet croit que le nom de saint Clément a pu être ajouté en cet endroit au texte de Grégoire de Tours (2). Au surplus, quand le texte de cet Historien n'auroit pas été corrompu, il faudroit peu connoître combien le tems altère la vérité des choses qui ne se conservent que dans la mémoire du Peuple, pour donner quelque autorité à une opinion du VI. siècle, dont Grégoire de Tours n'a pas été assuré, & qui n'étoit fondée sur aucun écrit. Car la vie de saint Eutrope n'a été faite que depuis ce tems-là, & se trouve toute pleine de fables (3). Aussi Bollandus n'a pas cru qu'il fallût s'arrêter à ce que rapporte Grégoire de Tours, & il aime mieux croire que saint Eutrope n'est venu qu'au III. siècle avec St. Denis, dont ont le fait Compagnon (4).

XI. Ni S. Eutrope de Saintes.

XII. « Il y a peu de fables dont on ne se doive laisser persuader, dit » M. de Tillemont (5), si l'on croit que le témoignage de saint Sulpice » Sévère, qui ne reconnoit aucun martyr en France avant Marc-Aurele, joint à l'autorité de saint Grégoire de Tours, qui met la venue » de saint Denis de Paris en 250, & appuyé par presque tous les Martyrologues, qui distinguent les deux saints Denis, ne suffit pas pour détruire une opinion inouïe dans l'Eglise durant huit cens ans, mise » au jour par un Abbé, Ministre d'Etat, assez ignorant, ou assez » hardi, pour imposer aux Historiens les plus célèbres, & aux Ecrivains » les plus sacrés, & qui n'a point cessé d'être combattue depuis qu'elle » a commencé à paroître jusques à présent, qu'on peut dire qu'elle est » détruite, » & que l'on convient unanimement que saint Denis, premier Evêque de Paris, ne vint dans les Gaules que vers le milieu du III. siècle, du tems de l'Empereur Dèce. Hilduin, Abbé de Saint-Denis en France, au IX. siècle, fut le premier qui identifia saint Denis l'Aréopagite, & saint Denis de Paris. C'est dans son *Areopagitica*, vie pleine de fables, venues de la vanité, qui tâche d'approcher ses premiers Evêques du tems des Apôtres, en préférant l'imposture à une vérité solide & incontestable (6); c'est dans cette vie que l'Abbé Hilduin publia son

XII. Ni S. Denis de Paris, qu'on a eu tort de confondre avec S. Denis l'Aréopagite.

(1) De Gloriâ Mart. cap. 56. p. 129.

(2) Hist. Gallic. lib. I. cap. 80. p. 54.

(3) Voyez R. de Natal, lib. IV. cap. 105. pag. 74.

(4) Bolland, 30. Ap. p. 733.

(5) Mém. Eccléf. Tom. IV. p. 710.

(6) Voyez les Valesiana, p. 163.

opinion étrange. Pour la prouver, il cita l'autorité d'un Aristarque & d'un Visbius, dont personne n'avoit jamais entendu parler, mais il prétendit que les écrits de ces deux personnages, qu'on n'a pas plus connus depuis ce tems qu'auparavant, avoient été trouvés dans la Bibliothèque de l'Eglise de Paris. Le crédit d'Hilduin, & l'espèce d'enthousiasme où les Peuples étoient alors de vouloir que leurs Apôtres fussent venus dans les Gaules dès le I. siècle (7), assurèrent à l'opinion de l'Abbé Hilduin un prompt succès. Elle s'accrut si fort, & fit disparaître avec tant de facilité d'ancienne tradition, qu'au XII. siècle, le fameux Abelard fut persécuté par les Moines de Saint-Denis, pour avoir avancé que l'Evêque de Paris n'étoit point l'Aréopagite. Ce Religieux prétendoit que le célèbre Bede, tant approuvé par notre Eglise, devoit être cru préférablement à l'Abbé Hilduin, qui n'étoit venu que deux siècles après lui. Les Moines, trop entêtés de leur opinion, pour se rendre à la raison, firent grand bruit, comme si Abelard avoit voulu perdre l'honneur de leur Monastère & celui de notre France. Ils ne s'en tinrent pas aux paroles & aux injures; ils le maltraitèrent, & l'obligèrent, une seconde fois, de quitter leur Abbaye, & de se retirer dans le Diocèse de Troyes. L'aveuglement de ces Religieux ne se borna pas à ce fait pour la gloire d'avoir & posséder le Chef de saint Denis l'Aréopagite. Ils plaiderent avec le Chapitre de N. D. de Paris, sur la question de savoir où résidoit le Chef de ce Saint. Le Parlement, sollicité par les Parties, voulut bien rendre en Mai 1401 un Arrêt, sans garantie, par lequel il décida que le Chef de St. Denis le Corinthien étoit en l'Eglise de N. D. ce qui étoit dire que celui de l'Aréopagite étoit dans l'Eglise de Saint-Denis de France; car l'on ne se doutoit pas alors que l'Evêque de Paris eût été un Denis différent de l'Aréopagite & du Corinthien. L'Arrêt est rapporté par du Luc, titre 3.

A la vérité, il seroit fort difficile de deviner quel fut le motif de cet Arrêt, si l'on ne pense que le Parlement voulut appaiser une querelle, que l'entêtement des Bénédictins rendoit de jour à autre plus sérieuse, & qui pouvoit avoir des suites fâcheuses. Il n'y a, en effet, aucune

(7) Avant que de faire S. Denis de Paris l'Aréopagite, on avoit déjà prétendu que Saint Clément l'avoit envoyé dans les Gaules. On le voit dans une Charte du Roi Thierry en 721, rapportée par Dom Mabillon. Cette prétention n'avoit d'autre fondement que de s'élever au-dessus des autres Eglises, par le vain honneur d'une fausse antiquité. Ce fut le même motif qui porta l'Abbé Hilduin à confondre l'Evêque de Paris, avec S. Denis l'Aréopagite.

apparence que , ni le corps de saint Denis l'Aréopagite , Evêque d'Athènes , ni celui de saint Denis , Evêque de Corinthe , soient en notre possession. Comment fait-on que ces Saints sont venus en France , ou que leurs corps y ont été portés après leur mort ? On n'en a pas même de présomption valable. Au surplus , si le corps de St. Denis de Corinthe étoit quelque part dans le Royaume , il faudroit bien croire que c'est à l'Abbaye de St. Denis ; car l'on produit une Bulle du Pape Innocent III , de l'an 1215 , qui porte que ce Pape envoie aux Religieux de cette Abbaye , le *corps d'un St. Denis apporté de Grèce* ; & si ces Religieux avoient possédé jusqu'alors celui de l'Aréopagite , celui-ci devoit passer avec quelque probabilité pour le corps du Corinthien , ou du moins cette Bulle étoit une espèce de titre pour croire que le corps de ce Saint étoit à Saint-Denis. Mais nous sommes bien peu assurés que ni le corps de l'Aréopagite , ni celui du Corinthien , soient à cette fameuse Abbaye. La Bulle attribuée au Pape Innocent III , n'est pas sans suspicion de fausseté (1) ; & si elle est véritable , on n'en peut rien conclure , puisque la Bulle n'assure ni que le corps envoyé par le Pape soit , ou de St. Denis l'Aréopagite , ou de St. Denis , Evêque de Corinthe , ni celui d'un St. Denis , Evêque , mais celui d'un *St. Denis , Confesseur* , (2) *apporté de Grèce* , qu'on ne connoit point , & qui pourroit être un troisième St. Denis , ou Prêtre , ou Laïque , ou même un St. Denis supposé ; car ce n'est pas la première fois qu'on a reçu de fausses Reliques.

Il seroit inutile & ennuyeux de s'étendre sur tous les autres Saints Evêques , qu'on prétend être venus , dans le I. siècle , annoncer l'Evangile dans les Gaules. On les fait presque tous Disciples ou Compagnons de St. Denis , Evêque de Paris. Saint Trophime d'Arles , St. Clément de Metz , St. Memmie de Châlons sur Marne , St. Front de Périgueux , St. George du Puy en Velay , St. Saturnin de Toulouse , St. Savinien & St. Potentien de Sens , St. Euchère , St. Valère & St. Materne de Trèves , de Tongres & de Cologne , St. Mansuet de Toul , St. Altin d'Orléans ,

(1) Voyez Tillemont , Mém. Ecclésiast. Tom. II. pag. 712.

(2) Bollandus (8 Apr. p. 744- 745.) nous a donné une petite Histoire de la réception du Corps envoyé par Innocent III. Elle porte que c'étoit le Corps de S. Denis de Corinthe Confesseur , titre qu'elle répète plusieurs fois ; &

elle assure qu'en le recevant à Saint Denis , on célébra la grande Messe de *ipso Confessore*. On eut donc grand soin tout d'abord de distinguer ce Saint de l'Aréopagite , c'est-à-dire de ruiner la Bulle que l'on produit aujourd'hui. . . .

St. Gatien de Tours , St. Lucien de Beauvais , St. Saintin de Meaux & de Verdun , St. Exupere de Bayeux , St. Rieule de Senlis , St. Paul de Narbonne , St. Eutrope de Saintes , St. Urfin de Bourges , St. Austremoine de Clermont , St. G  nulphe de Cahors , St. Aventin de Chartres , St. Drennule de Tréguier , St. Quentin d'Amiens , St. Alban de Mayence , St. Antonin de Pamiers , St. Afrodite de Béziers , St. Ruffe d'Avignon , St. Martial de Limoges , St. Peregrin d'Auxerre , St. Nica  se & St. Mellon de Rouen , St. Taurin d'Evreux , St. Julien du Mans , St. Clair de Nantes , de Cornouailles & de Vannes , St. Maximien de Rennes , & plusieurs que je ne citerai pas , furent , selon leurs Actes , les uns , Compagnons de St. Denis de Paris , les autres , ses Disciples (1) , les autres , encore , les Disciples de ses Compagnons. Il doit donc demeurer pour constant que tous ces Saints ne sont venus en France avec St. Denis qu'au milieu du IIIe. siècle , où il faut rejeter leurs Actes dans les points les plus essentiels , & dire que ces premiers Apôtres des Gaules n'ont été ni Compagnons , ni Disciples de St. Denis , ou de ses Compagnons ; & pour lors dans quel tems faudra-t-il placer leur mission , & sur quelles pièces pourra-t-on l'établir ?

Au surplus , les Actes de ces premiers Apôtres des Gaules n'ont été composés qu'après le IXe. siècle , pour appuyer l'opinion qui commençoit à s'établir de l'ancienneté de plusieurs Eglises , & pour l'attribuer à quelques autres. Ces mêmes Actes ne sont naître que des incertitudes & des contradictions , qu'il coute de relever ; parce qu'on pourroit blesser la délicatesse de la multitude qui a toujours plus de zèle pour la gloire des Saints , qu'elle n'a de lumière pour discerner le vrai d'avec le faux , qui ne peut que les déshonorer. Enfin , il paroît évident que ces Actes se sont model  s les uns sur les autres , & même qu'ils se sont copiés en plusieurs choses. Par exemple , St. Martial ressuscite saint Aurélien , ou saint Austriclinien avec le béton qu'il avoit reçu de Saint Pierre ; St. Eucher , avec le même b  ton , ressuscite aussi son Compagnon St. Materne , St. Clément de Metz opère le même miracle , par la vertu du béton de St. Pierre ; saint Front de Périgueux rend aussi la vie

(1) Il n'est pas fort assuré que tous ceux qu'on donne à St. Denis pour Compagnons de sa mission ou pour ses Disciples , l'ayent été réellement : car il semble qu'on ait cru faire honneur à plusieurs Saints de les dire Compagnons ou Disciples de Saint Denis. L'obscurité de l'Histoire ne permet pas de se livrer à cette discussion , & il n'y a aucun inconvénient de supposer ce que veulent les Actes.

avec un semblable bâton, à St. George, son Compagnon (2)... Quel fond peut-on faire après cela sur de pareilles pièces? Il y a plus: dans un Concile de Limoges en 1031, l'Abbé de Salomniac, près de Limoges, rejeta, avec indignation, les Actes de St. Front de Périgueux, comme une fable, composée depuis peu de tems, par un certain Gausbert, Co-Evêque de Limoges, qui l'avoit même faite pour en tirer de l'argent (3). On inventa, depuis ce tems, une autre vie de St. Front, sous le nom de ses Successeurs; mais cette nouvelle Pièce est encore plus ridicule que la première (4).

SECONDE PROPOSITION.

La Religion Chrétienne n'a pris naissance dans les Gaules qu'au milieu du second siècle.

Sulpice Sévere, le plus ancien Historien que nous ayons, parlant de la cinquième persécution, qui est celle de Marc-Aurele; dit « qu'alors l'on vit dans les Gaules les premiers Martyrs, la Religion ayant été reçue plus tard au-delà des Alpes (à l'égard de l'Italie). » L'Auteur des Actes de St. Saturnin dit aussi que la lumière de la prédication des Apôtres ne se répandit dans nos Provinces que lentement & peu à peu (1). Il n'est pas possible de rejeter, avec décence, le témoignage de ces deux Auteurs, dont l'un a vécu certainement dans les IV^e. & V^e. siècle, & l'autre paroît l'avoir suivi d'assez près (2), selon ceux mêmes qui ne veulent pas tomber d'accord de ce qu'il nous dit (3). Le premier, indépendamment même de son antiquité, a été illustre dans le siècle par sa Noblesse & par ses richesses, & dans l'Eglise par sa science & par sa piété. On assure que Bellarmin a cru qu'on devoit tellement déférer à son autorité, que

(2) Le bâton du Prophète Elisée n'avoit point autant de vertu dans la main de Gieû son Disciple, puisqu'il ne put ressusciter l'enfant de la Sunamite (IV. des Rois, IV. 31.) Mais, d'où nos faiseurs d'Actes ont-ils tiré que Saint Pierre avoit un certain nombre de bâtons, pour en donner ainsi à presque tous ceux de ses Disciples qu'il envoyoit dans les Gaules?

(3) Voyez Dubosquet, Hist. Gallie. lib. V. pag. 4.

(4) Voyez Dubosquet, Gallie. lib. I. cap. 15.

pag. 35.

(1) Voyez Surius, 29. Nov. p. 650. §. 1.

(2) Grégoire de Tours fait mention de ces Actes, & les appelle l'Histoire du martyre de St. Saturnin. Cette Histoire paroît être d'un homme de Toulouse, Disciple de St. Exupere, qui vivoit sur la fin du IV^e. siècle, & au commencement du V^e. L'Auteur cite une date de Consuls, d'où l'on peut juger qu'il suivoit même des pièces originales.

(3) Voyez Chifflet, de uno Dionisio, pag. 119. 120.

quand on parloit de quelque Histoire qui ne s'y accordoit pas, ou il la rejettoit comme fausse, ou il la rapportoit aux tems postérieurs (4).

Et en effet, il faudroit recevoir tout ce que des hommes de mauvaise foi, ou des esprits superstitieux nous ont débité de fables & de contes ridicules, si l'on ne vouloit point admettre ce qu'un Historien François, du mérite de Sulpice Sévère, raconte au IV^e. siècle, touchant la propagation de la Foi dans les Gaules. Joignons au témoignage de cet illustre Ecrivain, celui de Grégoire de Tours, qu'on nomme, avec raison, le Pere de l'Histoire de France. Ce célèbre Historien qui vivoit dans le VI^e. siècle, dit que St. Pothin fut le premier Evêque de l'Eglise de Lyon; auquel succéda St. Irenée, *que saint Polycarpe avoit envoyé dans cette Ville;* ensuite il ajoute que, « ce fut sous Dèce que sept Evêques furent ordonnés, & envoyés dans les Gaules pour y prêcher la Foi, ainsi que » le marque l'*Histoire du martyre de St. Saturnin*. Car on y lit : *Sous le » Consulat de Dèce & de Gratus, comme on le fait par une tradition fidèle, » la Ville de Toulouse eut St. Saturnin pour son premier Evêque*. Voici donc » les Evêques qui furent envoyés, Gatien à Tours, Trophime à Arles, » Paul à Narbonne, Saturnin à Toulouse, Denis à Paris, Austremoine » en Auvergne, & Martial à Limoges (5). » Saint Grégoire, qui étoit Evêque de Tours, qui avoit été élevé dans l'Eglise d'Auvergne, Province limitrophe du Limosin, & qui avoit fait de fréquens voyages à Paris, ne pouvoit ignorer la tradition de ces quatre Eglises sur l'époque de leur fondation; & si cet Historien joint ensemble la mission des sept Evêques, il ne l'a fait que sur la tradition qui étoit alors reçue en France, c'est-à-dire, que la tradition du VI^e. siècle étoit que St. Gatien, St. Trophime, St. Paul, St. Saturnin, St. Denis, St. Austremoine & Saint Martial, avoient été envoyés dans les Gaules à peu-près en même-tems (1).

C'est au sujet de ceux qui furent martyrisés à Lyon en l'an 177, que Sulpice Sévère dit que la Religion a été reçue *plus tard* dans les Gaules que dans les autres Pays situés au-delà des Alpes, par rapport à nous, marquant, assez clairement, qu'elle n'y avoit point été reçue avant la prédication de St. Pothin.

(4) Voyez Bollandus, 30. Apr. p. 724.

(5) Voyez Grégoire de Tours, Hist. Franç. liv. I. chap. 30. p. 23.

(1) Voyez Dubosquet, Hist. Gallie, lib. III. cap. 21. p. 123.

• Nous lisons , en effet , dans Eusebe , que saint Irenée gouvernoit l'Eglise des Gaules *πρωτος*, c'est-à-dire , qu'il en étoit Evêque , d'où le P. Quesnel conclut , avec fondement , sur Saint Léon , p. 477 , 478. qu'il n'y avoit que St. Irenée d'Evêque dans les Gaules. Ce même Auteur remarque , à ce sujet , qu'Eusebe , après avoir dit que la question de la Pâques avoit été jugée *par les Evêques du Pont* , ajoute aussi-tôt , & *par les Eglises des Gaules* , changeant le mot d'Evêques en Eglises. Ce qui confirme le sentiment du P. Quesnel , c'est qu'Eusebe dit dans un autre endroit , que St. Irenée écrivit une Lettre au Pape Victor , au nom des Freres dont il étoit le Chef dans les Gaules (3) , c'est-à-dire , dont il étoit Evêque.

Il est vrai qu'on pourroit restreindre ces dernières paroles aux *Freres* de la seule Eglise de Lyon , ou à ceux dont Lyon étoit la Métropole , parce que le mot de *Freres* , en cet endroit , n'exclut point absolument les *Evêques* ; mais il faudroit qu'il fût possible de prouver par l'Histoire qu'il y avoit alors effectivement plusieurs Evêques dans les Gaules. On ne trouve rien sur quoi l'on puisse fonder cette conjecture avec quelque solidité : pourquoi donc l'Evêque de Lyon n'auroit-il pu gouverner toutes les Eglises des Gaules , puisqu'il est certain , dans l'Histoire , que l'Evêque de Tmes a gouverné seul , durant plusieurs siècles , toutes les Eglises de la grande Contrée de Scythie ?

On peut objecter contre ce que je viens de dire , qu'il semble que Vienne eût un Evêque ; puisque dans la Lettre des Chrétiens de Vienne & de Lyon , il est dit qu'on avoit pris tous les Principaux des deux Eglises (4). Ce parallèle , joint à ce que les Chrétiens de Vienne sont nommés les premiers dans l'inscription de la Lettre , semble obliger de croire que Vienne n'étoit point une simple Paroisse de l'Eglise de Lyon , mais une Eglise aussi formée & aussi parfaite que l'autre. Or on sait qu'une Eglise n'est point parfaite , si elle n'a un Evêque. Ces deux Eglises , écrivant donc ensemble , disent que St. Pothin étoit chargé du ministère de l'Episcopat dans Lyon. Mais s'il étoit également Evêque de Lyon & de Vienne , pourquoi ne disent-elles pas *parmi nous* , qu'il étoit *notre Evêque* , ou quelqu'autre chose de semblable ? Si son propre titre & le

(2) Voyez Eusebe , Hist. lib. V. cap. 23. pag. 192.

(3) Lib cap 24. p. 192.

(4) Voyez Eusebe , Hist. lib. V. cap. 1. pag. 156.

lieu de sa résidence étoit Lyon, comme Tomes étoit le Siège Episcopal de la Scythie, pourquoi ceux de Vienne, qui ne devoient pas être moins humbles que ceux de Lyon, souffroient-ils qu'on les nommât les premiers? Saint Irenée, comme Prêtre de la Ville de Lyon, a pu leur faire cet honneur; mais, après qu'il eut dressé la Lettre, elle dut être revue, approuvée & signée par ceux de Vienne.

Il n'est pas difficile de répondre à cette difficulté. Nous lisons dans la Lettre des Chrétiens de Vienne & de Lyon, qu'on avoit pris *tous les Principaux* des deux Eglises. L'Evêque de Vienne auroit donc été du nombre, autrement il en auroit été excepté. Mais s'il y eut eu un Evêque à Vienne, St. Irenée n'auroit pas manqué de faire de lui une mention honorable, & l'auroit certainement nommé avant St. Pothin, puisqu'il met l'Eglise de Vienne avant celle de Lyon. Le silence de ce Pere, touchant l'Evêque de Vienne, est une preuve convaincante qu'il n'y en avoit point. Joignons à cela qu'on n'a absolument aucune preuve que l'Eglise de Vienne eût eu un Evêque dès le tems de St. Irenée, c'est-à-dire, vers la fin du II. siècle (1). On voit, par l'Histoire, que dès le tems de St. Pothin, il y avoit des Chrétiens, non-seulement à Vienne & à Lyon, mais encore à Autun & dans d'autres Villes; aussi Eusebe reconnoît que les Gaules avoient *plusieurs Eglises* du tems de St. Irenée (2). Si dans la Lettre des Chrétiens de Vienne & de Lyon, il n'est parlé que des Principaux de ces deux Eglises, c'est que les autres n'avoient pas été l'objet de la persécution. On ne peut donc rien conclure de ce que l'Eglise de Vienne est nommée avant celle de Lyon. Saint Irenée, dont les actions étoient réglées par la charité la plus pure, peut l'avoir fait pour

(1) On compte aujourd'hui Saint Zacarie, l'un des Martyrs de Lyon, pour le premier ou le second Evêque de Vienne. Mais cela ne se peut soutenir, puisque S. Irenée ne le distingue point de la foule des Martyrs. D'ailleurs, l'Eglise de Vienne ne lui a rendu aucun honneur, n'a dédié aucun Autel sous son nom, ne l'a point invoqué dans ses Litanies, & n'en a rien fait dans son Office jusqu'en 1578. Son nom ne se trouve dans aucun Martyrologe avant Galestinus, non pas même dans celui d'Adon; ce qui donne grand lieu de craindre que ce qu'on en lit dans sa chronique Ann. 301, n'y ait été ajouté par une main infidèle.

Enfin le Breviaire de Vienne, qui en fait aujourd'hui la Fête le 27 Mai, en rapporte quelques actions particulieres assez métaphrastiques, qu'il ne fonde que sur la *piense tradition des Fideles*. « Si l'on voyoit, observe M. de Tillemont, que Saint Zacarie eût toujours été honoré à Vienne, on auroit quelque lieu de croire que celui qui souffrit à Lyon étoit Prêtre de Vienne, & que de Prêtre on l'auroit fait Evêque dans ces derniers tems ». (Mémoir. Ecclesiastiq. Tom. III. pag. 601.)

(2) Voyez Eusebe, Hist. lib. V. cap. 23. pag. 191.

ne pas persuader aux Fidèles de l'Eglise de Vienne, que celle de Lyon, dont il étoit Prêtre, voulût s'attribuer un empire sur elle. Car la charité des premiers Ecrivains Ecclésiastiques les empêchoit de s'arrêter à l'ordre politique des choses. Saint Paul, parlant du schisme de Corinthe, dit, que les uns disoient, *je suis à Paul*, d'autres, *je suis à Apollo*, d'autres, *je suis à Céphas*. De ce que l'Apôtre s'est mis à la tête, & qu'il a nommé Apollo le second, on n'en conclura certainement, ni que St. Paul & Apollo étoient supérieurs à St. Pierre, ni qu'Appollo étoit égal à ce premier Apôtre. Ainsi, supposé même que les Fidèles de Vienne aient revu, approuvé & signé la Lettre de St. Irenée, cela ne prouve rien. C'auroit été une présomption dans eux de trouver à redire à ce qu'un si saint & si savant personnage avoit fait. On ne peut pas davantage conclure qu'il y eût un Evêque dans Vienne, de ce que la Lettre porte que *Saint Pothin étoit chargé du ministère de l'Episcopat dans Lyon*. Il faudroit pour cela être en état de montrer qu'il y avoit d'autres Evêques dans les Gaules; car, autrement, il est sensible que Lyon étant le titre de l'Evêché, & le lieu de la résidence de St. Pothin, les Eglises de Vienne & de Lyon ne se seroient pas exprimées plus clairement, quand elles auroient dit que *St. Pothin étoit leur Evêque*. Je crois même pouvoir assurer que l'Eglise de Vienne ayant été nommée dans l'inscription avant celle de Lyon, il étoit nécessaire de faire connoître que *c'étoit dans la Ville de Lyon que St. Pothin exerçoit le ministère de l'Episcopat*, pour connoître le lieu où étoit le Siège Episcopal des Gaules. Tout ce que je viens de dire doit passer pour constant, puisqu'on est dans l'impossibilité de prouver qu'au II. siècle il y eût dans les Gaules d'autre Evêque que celui de Lyon. Car « tant qu'il ne se trouvera point de preuves » qu'il y eût d'autres Evêques, observe M. de Tillemont (3), nous » ne devons honorer, comme nos premiers Prédicateurs, que ceux » que la tradition de nos Eglises, & tous les monumens que nous en » avons, nous font regarder comme les Apôtres de notre Foi. » On a tort de prétendre qu'une Eglise particulière ne soit parfaite que lorsqu'il y a un Evêque pour la régir. Saint Epiphane avoue lui-même que les Apôtres n'établissoient, dans plusieurs lieux, qu'un Prêtre avec son Diacre : *Presbyteris imprimis ac Diaconis opus erat*. Le même Pere dit,

(3) Mémoir. Eccléf. Tom. 4. p. 443.

que le Prêtre & le Diacre fussent pour remplir les fonctions du ministère Ecclésiastique : *A quibus videlicet ambobus Ecclesiastica negotia administrari possunt*, ou, selon l'ancienne version Latine : *Per hos enim duos Ecclesiastica negotia compleri possunt*.

L'Eglise de Lyon fut donc, dès la naissance du Christianisme, dans les Gaules, le seul Siège Episcopal de la Nation, & elle a été la Mere de toutes les Eglises qui furent établies dans la suite. C'est pour ce sujet, sans doute, que l'Empereur Lothaire l'appelloit *la premiere Eglise des Gaules* (1). Aussi l'Eglise de Lyon prendt-elle cette *Devise* : *PRIMA SEDES GALLIARUM*, qui lui appartient incontestablement, tant à cause de sa Primatie, que pour l'ancienneté du Siège. Les deux premiers Evêques de cette Ville, également célèbre dans le Gouvernement Civil & le Ministère Ecclésiastique, scellerent de leur sang la Foi qu'ils avoient prêchée. Le sang de ces premiers Martyrs rendit l'Eglise des Gaules féconde, & répandit alors dans tout l'Univers l'éclat de sa gloire.

Cependant, soit que la persécution de Sévère eût emporté un fort grand nombre de Chrétiens, comme on le croit, soit qu'après la mort de St. Irénée il se trouvât peu de personnes dans les Gaules, capables de maintenir & d'étendre la Foi, on n'y voyoit vers le milieu du III^e. siècle qu'un assez petit nombre de Chrétiens (2). C'est ce que nous lisons dans les Actes de St. Saturnin, dont le témoignage doit d'autant moins nous être suspect, qu'il est conforme à ce que St. Germain de Paris, & sept autres des principaux Evêques de France écrivirent à Sainte Radegonde, vers le milieu du VI^e. siècle. Car ils disent que la Foi ayant commencé à être plantée dans les Gaules dès la naissance de la Religion Chrétienne, la connoissance de la vérité s'y répandit néanmoins dans peu de personnes, jusqu'à ce que la miséricorde Divine y envoya St. Martin, afin qu'elles ne fussent pas inférieures aux Pays où les Apôtres avoient prêché (3). Sulpice Sévère confirme la même chose : *Felicem quidem Graciam, quæ meruit audire Apostolum prædicantem : Sed nequaquam à Christo Gallias derelictas, quibus donaverit habere Martinum, cum verò... in solo Martino Europa non cesserit* (4).

(1) Voyez de Marca de Primatib. cap. 114. cap. 39. p. 512.
pag. 231-234.

(2) Voyez Surius, 29. Nov. p. 650. §. 1.

(3) Voyez Grég. de Tours, Histo. lib. IX.

(4) Voyez Sulp. Severe, Dial. III. cap. 27.
pag. 221.

Ainsi la prédication de St. Martin renouvela le Christianisme dans les Gaules, & dissipa, avec succès, les ténèbres du Christianisme. Alors la Foi Chrétienne se répandit insensiblement dans ces vastes Pays, & leurs principales Villes ne tarderent pas à avoir des Evêques. Enfin, le jour de Noël de l'an 446, Clovis, Roi des François, après avoir renoncé au Paganisme, fut baptisé à Reims par St. Remi, dans l'Eglise de Saint Martin. Une de ses Sœurs, & trois mille Officiers ou Soldats qui l'accompagnoient, furent baptisés en même tems. C'est alors proprement que commence l'*Histoire Ecclesiastique de France*.

F I N.

ADDITIONS.

TOME PREMIER.

PAGE 42. ligne 2 & 3. Scyrus (8) & d'Eubée (9). lisez de Scyrus, (8) d'Eubée & de Semnos (9).

TOME II.

Page 32. ligne 24. Pénus, lisez Pennius,

Pag. 34. ligne 25. sur ces mots, Castor & Pollux, mettez en note: Voyez ci-après p. 156. n. *

Page 48. ligne 13. sur ces mots, trente hommes de paille, mettez en note: A Nîmes, ville du Bas-Languedoc, & dans plusieurs autres endroits de la France, l'on pratique, à la fin du Carnaval, cette cérémonie. On fait un homme de paille, bien distingué par les caractères du sexe masculin, que l'on jette dans la fontaine de Nîmes. C'est, peut-être, en mémoire d'*Ofris*.

Pag. 156. ligne 13. après ces mots, où il étoit adoré, ajoutez: Il est vrai que Servius donne une autre origine au mot *Soranus*. Mais il a fait ici tant d'autres bevuës, qui ont

été relevées par le docte Saumaïse, dans son Commentaire sur Solin pag. 59, qu'il n'est pas surprenant qu'il ait commis dans cette occasion une faute d'étymologie, d'autant plus que ces sortes de méprises lui sont ordinaires. Les Grecs qui avoient, &c.

Pag. 69. ligne 18. sur ces mots, Nouveau Testament, mettez en note: Ce mot se trouve dans un sens approchant. *Daniel ix. 27. xii. 4.*

Pag. 83. ligne 27. après ce mot, Rome, ajoutez: c'est une fable que S. Jérôme n'a adoptée que parce qu'elle entroit dans son système. Ce Pere étoit dans l'opinion que les Gaulois qui avoient pris & brûlé la Ville de Rome, ayant été battus & chassés de l'Italie par Camillus, allerent s'établir dans l'Asie Mineure. Il l'assure positivement dans la Préface du second Livre de son Commentaire sur l'Epître aux Galates. Il est suivi en cela par un grand nombre d'Historiens, de Géographes & de Commentateurs. Il est visible, cependant, qu'il s'est trompé. Rome fut prise par Brennus l'an 364 ou 365 de sa fondation. Ce ne fut que 110 ans après, c'est-à-dire, l'an de Rome

R r r 2

474 ou 475 que les Gaulois passèrent en Asie. D'ailleurs, ces Gaulois qui, après avoir échoué du côté de la Grèce, allèrent chercher fortune au-delà de la Mer, ne descendoient point de ceux qui avoient pris Rome. Ceux-ci étoient des Sénons, établis près des embouchures du Pô. On voit dans Polybe *lib. II. pag. 106. & seq.* que Camillus ne les chassa ni de Rome, ni de leur Pays. Mais, comme ils avoient appris que les Vénètes leurs voisins, avoient profité de leur absence, pour faire une incursion sur leurs terres, ils se laisserent persuader à force d'argent de lever le siège du Capitole, & s'en retournerent dans leur Patrie, dans laquelle ils se maintinrent selon Florus *lib. I. cap. 13*; jusqu'à l'an de Rome 471, où ils furent exterminés par C. Dolabella, près du Lac Vadimon. Les autres étoient des Scordiscs, qui avoient eu de tout tems leur demeure le long du Danube. *Voyez ci-dessus, Liv. I. ch. 8. p. 96.*

Mais en accordant à S. Jérôme que les Gaulois qui prirent Rome, fussent effectivement les mêmes qui passèrent dans la suite en Asie, ce que ce Pere dit de l'affront qu'on leur faisoit, n'en sera pas moins insoutenable. Personne n'ignore que ces Gaulois s'emparèrent de la Phrygie & de la Paphlagonie, & qu'ils portèrent

la terreur dans toutes les Contrées voisines du Pays où ils s'étoient établis. *Voyez ci-dessus, Liv. II. ch. 16. p. 453.* Comment les Phrygiens qu'ils avoient soumis, auroient-ils donc osé mutiler des Gaulois, & cela pour insultez & pour punir toute la Nation?

Il faut donc laisser là cette fable. Les Prêtres de la Mere des Dieux, &c.

Pag. 246. ligne 31. après ces mots, du Lecteur, ajoutez : mais qui est, au moins, plus naturelle que l'affertion de S. Jérôme.

* M. Péliçon, Docteur en Médecine à Berlin, Neveu de M. Pelloutier, m'a envoyé les quatre Livres de l'Histoire des Celtes, écrits en entier de la main de l'Auteur. L'impression de ce Volume étoit presque finie quand j'ai reçu les Manuscrits : ainsi je n'ai pu conférer que les cinq derniers Chapitres de ce troisième Livre.

Il faut donc laisser là cette Fable. Les Prêtres de la Mere des Dieux, &c.

Page 158. lig. 9. §. VII. lisez §. VI.

Pag. 159. lig. 8. mettez §. VII.

Pag. 405. lig. 10. après le mot, Agobard, mettez (232).

Ibid. lig. 18. mettez (233).

Ibid. lig. 23. effacez (233).

Pag. 434. l. 142. l. 4. lisez loquatur.

T A B L E

D E S A U T E U R S

Cités dans cet Ouvrage, & des Editions dont on s'est servi.

A

- A D A M I** *Bremensis*, *Historia Ecclesiastica Germ.* Francf. in-fol.
- Claudii** *Æliani*, *varia Historia* .. edit. Fabr. Salmurii, 1568, in-16.
Ejusdem, *de naturâ Animalium*, lib. xvii.... Tiguri 1556, in-fol.
Idem, *Genevæ*, 1611.
- Æschylis**, *Tragediæ septem*, græcè, cum Scholiis græcis, curâ Petri Victorii, cum Observationibus Henrici Stephani. Parisiis, 1557. in-4°.
- Æthici**, *Cosmographia*.... Lugduni-Baravorum, 1585, in-12.
Id. Lugd.-Batav. 1696.
- Agathias**, *Scholasticus*, *de Imperio Justiniani*, cum notis Bonaventuræ Vulcanii. Parisiis, 1660. in-fol.
- Agobardi**, (*Sancti*) *Opera*, ex editione Stephani Baluzii, Parisi. 1666, 2 vol. in-8°.
- Aimonus**, *de gestis Francorum*. Parisi. 1603. in-fol.
- Alamannorum** *Leges* in Cod. antiquarum Legum Lindenbrogii.
- Ammiani** Marcellini, *Rerum gestarum libri xviii. à Constantino Imperio, anno Christi 353, ad Gratianum, anno 378*, cum notis Henrici-Adrianique Valesii... Parisiis 1681, in-fol.
- Andradi** Modici, *Revelationes*. Vide Dufresne, *Scrip. Rerum Franc.*
- Angliorum** *Leges* in Cod. antiquarum Legum Lindenbrogii.
- Anonymi** *Chronicon* ab Henrico-Valesio editum ad calcem Ammiani-Marcellini.
- Anthologia** cum notis Brodæi. Basileæ, 1549, in-fol.
- Antonii** *Itinerarium* in Theatro Bertii.
- Apollonii Rhodii**, *Argonauticon Libri* IV, græcè & latinè, ex versione Jeremie Hoelzlini, cum ejusdem commentario & notis, Lugd.-Batav. 1641, in-8°.
- Appiani** Alexandrini, *Romanarum Historiarum Libri*, græcè & latinè, cum annotationibus Henrici-Stephani, Amst. 1670, 2 vol. in-8°.
- Excerpta ex *Appiano*. Vide Valesium.
- Apollodori** *Bibliotheca*, sive *de Deorum origine Libri* III. Salmurii, 1661, in-12.
Id. Heydelb. 1699.
- Lucii Apulei** *Opera*, cum Commentario Ph. Beroaldi. Bononiæ, 1500, in-fol.
Id. cum comment. Ph. Beroaldi & Godefr. Stevechii. Basileæ, 1560.
- Aristophanis**, *Comediæ* XI, græcè & latinè, cum notis Isâaci Casauboni, & aliorum, & indicibus Ludovici Kusteri. Amstelod. 1710, in-fol.
Id. Græcè, cum Scholiastæ Græco. Florentiæ, 1525.
- Aristotelis** *Opera*... Aureliæ Allobr. 1605; in-fol.
Id. Lugduni 1590.
- M. Trogilli Arntii**, *Cimbrisches Heyden-thon*, c'est-à-dire, *Traité sur la manière de vivre, les exploits & la conversion des anciens Peuples Septentrionaux*, Hambourg, 1703.
- Arnobius**, *adversus Gentes*, in Biblioth. Patrum, tom. 15.
Id. Parisiis, 1580.
- Arriani** *Tactica*, acies contra Alanos, Periplus Ponti-Euxini, Periplus Maris Erythræi, liber de Vénatione, &c. græcè & lat. cum notis variorum, edente Nicol. Blancardé. Amstel. 1683. in-8°.
- Ejusdem, *de Expeditione Alexandri Ma-*

gni, lib. VIII. & Historia Indica græcè & latinè ex Bonaventuræ Vulcanii versione, editio emendata & animadversionibus illustrata per Nic. Blancardum. Amstel. 1668, in-8°.

Q. *Africanus* Pediani, Comment. in aliquot M. T. Ciceronis Orationes. Lugduni-Batav. 1644, in-12.

Athenæi, Deipnosophistarum libri xv græcè & latinè, ex interpretatione & cum notis Jac. Dalechampii; cum notis & commentariis Isaci Casauboni, Lugduni, 1621, 2 vol. in-fol.

Id. Editio græca, Basileæ, 1535.

Id. Ex versione Dalechampii, 1583.

Augustini (Sancti) Opera. Par. 1685, in-fol. Sancti *Augustini*, de Civitate Dei, lib. xxii, cum notis L. Vivis. Lugduni, 1561.

Auli Gellii Noctes Atticæ, cum notis Jac. Proust, ad usum Seren. Delphini. Paris. 1680, in-4°.

Sexti Aurelii Victoris, Historiæ Romanæ Breviarium & Cæsares, cum notis Annæ Tanag. Fabri filii, Parisiis, 1681, in-4°.

Aufonii Burdigalensis, Opera quæ extant cum commentariis variorum, ex edit. Jac. Tollii, Amstelod. 1671, in-8°.

Idem. Amstelod. 1631.

B

B *ASUVARIORUM* Leges. Vide Lindenbrog.

Stephanus *Baluzius*, Capitularia Regum Francorum cum veteribus Marculfi & aliorum formulis. Parisiis, 1677, 2 vol. in-fol.

Histoire critique de Manichée & du Manichéisme, par Nicol. de *Bausobre*, Amsterd. 1734, in-4°.

Beda, Opera, Basileæ, 1563, in-fol.

Beda, de Tempor. ratione. Basileæ, 1563.

Bertii, Theatrum. Anstelod. 1519, in-fol.

Bletterie (de la) Traduction de quelques Ouvrages de Tacite. Paris, 1755, 2 vol. in-12. Samuel. *Bocharti*, Geograph. sacra. Francof. 1674, in-4°.

M. le Comte de *Boulainvilliers*, Etat de la France, tom. I. & II. Londres, 1727.

Glossarium *Boxharnii*, in Collectaneis Leibnitzii.

Jac. *Bruckeri*, Historia critica Philosophiæ.

Lipsiæ, 1742, 6 vol. in-4°.

Id. Histoire de la Philosophie, en Allemand, Ulme, 1731.

Budaus, de Assè & partibus ejus. Parisiis, 1541, in-fol.

Burgundionum Leges. Vide Lindenbrog.

Busbequii (Aug. Gisd.) Legationis Turcicæ Epist. iv. Francof. 1595.

ixantina, Historiæ Scriptores. Paris. 1648, B1649, in-fol.

C

C *ÆSARIS* (C. Julii) Commentariorum de Bello Gallico, lib. v, cum notis Joan. Goduini, Parisiis, 1678, in-4°.

Id. Edit. chr. Cellarii. Lipsiæ, 1731.

Callimachi Cyrenæi, Hymni & Epigrammata, Edit. Henr. Stephani. Parisiis, 1577, in-4°.

Calpurnius Flaccus. Vide Quintilianum.

Calvisii (Sethi) Opus Chronologicum, Francof. 1685, in-fol.

Id. Francof. 1630.

Julius *Capitolinus*, cum notis variorum, Lugduni-Batav. 1671. Vide Historiæ Augustæ Scriptores.

Aurelii Cassiodori, Opera omnia, notis & observationibus illustrata studio J. Garetii. Rothomagi, 1679, 2 vol. in-fol.

M. Porcius *Cato*. Vide Rei Rusticæ Auctores. Ejusdem Originum.

Caii *Valerii Catuli* Opera, cum notis variorum, trajecti ad Rhenum, 1680, 2 vol. in-8°.

Id. Francof. 1601.

Chrystopthori *Cellarii* Dissertationes academicæ, Lipsiæ, 1712, in-8°.

Chiniac, (Pierre de) Discours sur la Nature & les Dogmes de la Religion des Gaulois, Paris, 1770, in-12.

Chorier, Histoire du Dauphiné. Grenoble, 1661, in-fol.

Chronicon Belgicum apud Pistorium.

Chronicon Paschale, aliter Fasti sicali, vel *Chronicon* Alexandrinum, edit. C. Dufresne, Parisiis, 1660, in-fol.

Idem, Parisiis, 1688.

M. T. *Ciceronis* Opera. Lugd. Batav. 1692, 2 vol. in-4°.

Cl. *Clandiani* Opera, cum notis Guill. Prynthonis, Parisiis, 1677, in-4°.

Id. Amstelod. 1628.

Clementis Alexandrini Opera, grecè & latinè.
Parisiis, 1641, in-fol.

Id. Curâ Joh. Potteri, Episcopi Oxoniensis, Oxonii, 1715.

Clementis Romani Recognitiones, inter Patres qui temporibus Apostolicis floruerunt; edit. Cotelerii. Parisiis, 1672, in-fol.

Id. Antuerpiæ, 1698.

Philippi Cluverii Germania antiqua. Lugduni-Batav. 1636, in-fol.

Id. Lugd. Batav. 1631.

Ejusdem, Italia antiqua, Lugd. Batav. 1624, in-fol.

Id. Guelferbiti, 1658.

Ejusdem, Sicilia antiqua, Sardinia & Corsica, Lugd. Batav. 1619, in-fol.

Id. Guelferiti, 1659.

Ejusdem, Introductio ad Geographiam... Amstelod. 1697, in-4°.

Idem, Studio Joh. Bunonis, Guelferbiti, 1607.

L. Columella. Vide Rei Rusticæ Auctores.

Cornelius Nepos. Parisiis, 1674, in-4°.

Id. Edit. Cellarii. Lipsiæ, 1694.

Q. Curtius Rufus. Parisiis, 1674, in-4°.

Id. Genevæ, 1645.

Cyrelli Alexandrini Libri adversus Julianum, in operibus Juliani.

D

DEMOSTHENIS & Æschinis Opera.
Basileæ, 1572, in-fol.

Excerpta ex *Dexippo*, inter excerpta legationum.

Edmundi Dickinsoni Delphi phœnicifantes, sive Tractatus in quo ostenditur Græcos, quidquid apud Delphos celebre erat à Josue Historia, Scriptisque sacris effuxisse. Cum diatribâ de Noë in Italiam adventus, necnon de origine Druidum. Oxonii, 1655, in-8°. | *Ce Livre rare & curieux est dans la Bibliothèque de Sainte Gênéviève, sans frontispice. Il est coté B*, 1347.

Diodori Siculi, Historiarum Libri qui super sunt, græcè & latinè, interprete Laurentio Rhodomano. Hanoviz, 1604, in-fol.

Id. Edit. Græca Henr. Stephani 1559.

Excerpta ex *Diodoro*. Vide *Valesium & Hoefschelium*.

Dionis Cassii, Historia Romana, gr. & lat.

ex versione Guillelmi Xilandri, cum notis Joan. Leunclavii, Hanoviz, 1606, in-fol.

Excerpta ex *Dione*, Vide *Valesium*.

Diogenes Laertius, de Vitis Philosophorum, Londini, 1669, in-fol.

Id. Editio Menagii. Amstelod. 1692,

Dionis Chrysostomi Orationes græcè & latinè, ex recensione & cum notis Federici Morelli, necnon Isaaci Casauboni diatriba. Parisiis, 1604, in-fol.

Dionysius Halicarnassæus, edit. græc. & lat. Franco-Furti, 1586, in-fol.

Id. Lipsiæ, 1691.

Excerpta ex *Dionysio*. Vide *Valesium*.
Dionysii, Periegetis Orbis Descriptio. Londini, 1679, in-8°.

Id. cum Commentario Eustachii. Basileæ, 1556, in-12.

Id. Parisiis, 1547.

Dissertationes historiqués sur divers sujets d'Antiquité & autres matières qui la concernent. A Paris, 1706, in-8°.

Dufresne du Cange (Caroli) Glossarium mediæ & infimæ Latinitatis. Parisiis, 1633, in-fol.

Id. Francof. 1710.

Andræ Du Chesne; Scriptores Historiæ Francorum. Parisiis, 1636, in-fol.

E

ECKART (Joan. Georg. ab) Comm. de Rebus Franciæ Orientalis & Episcopatus Wiceburgensis. Wiceburg. 1709, in-fol.

Edda Islandorum. Haoniæ, 1665, in-4°.

Eginhardi, Vita Caroli Magni apud du Chesne.

Id. Helmstadt, 1667.

Ennodii, Panegyri. ad Theodoricum Regem; in Biblioth. Patr. Tom. XV.

Etymolog. magnum, Opera Friderici Sylburgii. Typis Commelini, 1594, in-fol.

Eumenius. Vide *Panegyricos veteres*.

Excerpta ex *Eunapio*. Vide excerpta Legationum.

Euripidis, Tragediæ quæ extant... 1602, in-4°.

Id. Cantabrigiæ, 1694.

Eusebii Pamphili, Cæsares Palestinæ Episcopi, Chronicon Græcum, in Thesauris

Temporum Jof. Scaligeri.
Ejusdem, *Historiæ Libri duo* ... Lugd. Batav. 1606, in-fol.
Ejusdem, *Præparatio & Demonstratio Evangelica* ... Coloniz, 1688, in-fol.
Id. Edit. Franc. Vigeri. Parisiis, 1628.
Eutropius. Edit. Cellarii. Cizæ, 1678. Vide Paulum Diaconum.
Excerpta de Legationib. Edit. G. Hoefchelii Aug. Vindelic. 1603.
Versio latina Cantocleri. Parisi. 1679.
Edit. græc. & lat. apud Scriptores Historiæ Bizantinæ, tom. I. [*Les pages sont ordinairement citées suivant cette Edition.*]

F

F*ABRICII*, (Joan. Alberti) *Bibliotheca latina*, sive *Notitia Aurorum veterum Latinorum*. Venetiis, 1728, 2 vol. in-4°.
Sext. Pompei. Festus, de Verborum significatione. ex *Bibliotheca Fulvii Ursini*, apud Petrum Santadreanum, 1583. Vide *Autores Linguz latinæ*.
Festus Pauli Diaconi, inter *Linguz latinæ Autores*.
J. Firmicus Maternus, de errore profan. Relig. Lugd. Batav. 1709, in-8°.
L. Annæus Florus. Hafniæ, 1700.
Idem, inter *Scriptores Historiæ Romanæ*. Francof. 1588, in-fol.
Stephanus Forcatulus, de Gallorum Imperio & Philosophiâ. Parisiis, 1579, in-4°.
Id. Genevæ, 1595.
Catalogue des Ouvrages de M. Fourmont. Amsterdam, 1731.
Fredegarii Epitome Historiæ Francorum, apud Chesne, tom. I.
Joan. Georg. *Frickii*, *Commentatio de Druidis Occidentalium Populorum Philosophis*. Ulmæ, 1744, in-4°.
Sexti Julii Frontini Stratagemata. Vide *Vogesium*.
Annales Fuldenses, apud Duchesne, tom. II.
Dictionnaire Universel de la Langue Française, par Ant. Furetiere. A la Haye, 1691, in-fol.

G

G*ALINGANDUS*, (Vulcatius) cum notis *Variorum*. Lugd. Batav. 1671.

Joseph. Verner *Gerike*, Schottelini illustratus & continuatus. Lipsiæ, 1718.
Gesta Francorum, apud Duchesne, tom. I. *Mémoires pour servir à l'Histoire des Gaules & de la France*, par M. Gibert. A Paris, chez Bernard Brunet, 1744, in-12.
Michael Glycas. Edit. Phil. Labbe. Parisiis, 1660, in-fol.
Gothofredus Viterbiensis, ap. Pistorium, tom. II. Hanov. 1613.
Gothelfii Stuvii, *Syntagma, Historiæ Germanicæ*. Ienæ, 1716. in 4°. [*Il y a dans ce Livre une Dissertation de Diis Germanorum*, pag. 29 - 64.]
Gregor. Turonensis Episcopi Opera, ex éditionne Theodorici Ruinard. Parisiis, 1699, in-fol.
Idem, ap. Duchesne, tom. I.
Grænovii, *Antiquitates Græcæ*. Lugd. Batav. 1702, in-fol.
Hugonis Grotii Hist. Gothorum, Vandalorum Longobardorum. Amst. 1655, in-8°.
Inscriptiones antiquæ totius Orbis Romani à Joanne Grutero collectæ. Parisiis 1616, in-fol.

H

H*ACHENBERG*, (Pauli) *Germania media*. Ienæ, 1686, in-4°.
Idem, recensente Guill. Turckio, Hællæ, 1735.
Harpocratonis Lexicon, cum *Commentario* & notis Maussaci. Paris 1614, in-4°.
Hegefippus. Vide *Biblioth. Patrum*, tom. VII.
Helmoldi Chronicon Slavorum. Francofurti, 1556, in-8°.
Herodiani, Historiarum Libri VIII, græc. & lat. Oxoniæ, 1678, in-8°.
Idem, cum versione Angeli Politiani. Basileæ, 1549.
Herodoti Historiarum Libri IX. edit. Henr. Stephani. Genevæ, 1618, in-fol.
Hesiodi Ascraei, quæ extant Opera. Lipsiæ, 1591.
Idem, græcè & latinè. Lugduni, 1612, in-12.
Hesichii, Lexicon Græcum, Lugd. Batav. 1746, 2 vol. in-fol.
Idem, Hagenoæ, 1711.
S. Hieronym. Opera. Parisiis, 1579, 1706, in-fol.

Idem;

Idem, *Francofurti & Lipsiæ*, 1684.
Ejusdem, *Chronicon*. Vide Eusebium.
Iter *Hierosolymitanum*, in *Theatro Bertii*.
Historiæ Augustæ Scriptores. Lugd. Batav.
1571, in-8o

Hoescheli. Vide excerpta Legationum.

Homeri Opera, cum *Commentariis græcis*
Eustatii, græcè. Romæ, 1542, 4 vol.
in-fol.

Idem, Edit. *Spondani*. Basileæ, 1606,
in-fol.

Q. *Horatii Flacci Opera*. Amstelod. 1625,
in-12.

Idem, Edit. *Joh. Bond.* Lugd. Batav.
1606.

Franc. *Hotomanni*, Franco-Gallia. Francof.
1586, in-8o.

Idem, Francof. 1665.

*Historia Religionis veterum Persarum eorum-
que Magorum*, à *Thoma Hyde*. Oxoniæ,
1700, in-4o.

C. *Jul. Hygini*, *Fabulæ*. Parisi. 1578, in-8o.

I

J. *AMBLICI*, *Vita Pythagoræ & Protreptricæ*
Orationes ad Philosoph. Libri duo, græcè
& latinè. Typis *Commellini*, 1598, in-4o.

Idatii Chronicon, ap. *Duchefne*, tom. I.
Ejusdem, *Fasti Consulares*, in *Thesau-
ro Temporum Scaligeri*.

Jornandis Historiæ Gothorum, Editio *Grosii*.
Amstelod. 1655, in-8o.

Flavii *Josephi Opera*, avec la *Version de*
d'Andilly. Parisiis, 1667, in-fol.

Idem, Amsterdam, 1715.

Idem, græc. & lat. cum notis *Sigeberti*
Havercampi Amstel. 1726, 2 vol. in-fol.

Sancti Isidori Hispalensis Episcopi Originum,
Lib. xx. inter *Linguarum lat. Autores*.

Ejusdem, *Chronicon*, apud *Grotium*.

Ejusdem, *Glossarium*, inter *lat. Linguarum*
Autores.

Isocratis Orationes & Epistolæ, gr. & lat.
Parisiis 1631, in-8o.

Idem, Basileæ, 1546.

Juliani Imperatoris Opera, græcè & latinè.
Lipsiæ, 1696, in-fol.

Julii Honorii Oratoris, excerpta quæ ad *Cos-
mograph.* pertinent. Edit. *Gronovii*. Lugd.
Batav. 1696.

Tome II.

Justinus, cum notis *variorum*. Amstelod.
1659, in-8o.

D. *Junii Juvenalis & A. Persii Flacci Saty-
ræ*. Amstelod. 1648. 1650, in-12.

K

K. *KEYSLERI*, (*Joan. Georg*) *Antiquitates*
selectæ Septentrionales & Celticæ. Hanov.
1720, in-8o.

*Alberti Krantzii Historia Ecclesiastica Saxo-
nica*, sive *Metropol.* Francof. 1590, in-fol.

W. C. *Kriegsmann*, *Conjectanea de Germa-
nicæ Gentis Origine & Conditore Hercule*
Trimegisto. Tubingæ, 1684, in-4o.

L

L. *ABBE*, (*Ph.*) *Collectio Conciliorum*.
Parisiis, 1671, 16 vol. in-fol.

L. C. F. *Latlandii Opera*. Parisiis, 1748,
2 vol. in-4o.

Idem, Oxoniæ, 1648.

Ælius Lampridius, cum notis *variorum*.
Lugd. Bat. 1671. Vide *Historiæ Augustæ*
Scriptores.

Latina Lingua *Autores* in unum redacti cor-
pus, curâ *Dionyfii Gothofredi*. Genevæ,
1602, in-4o.

Godofr. Guill. Leibnitzi *Dissertatio de Ori-
gine Gentium*, in *Miscellaneis Berolinens.*
tom. I. Berolini, 1610, in-4o.

Ejusdem, *Collectanea Etymologica*. Ha-
nov. 1717, in-8o.

Petri Lescaloperii Humanitas Theologica, sive
*Commentar. in Ciceronem de naturâ Deo-
rum*. Parisiis, 1560, in-fol.

Joh. Linnæi, *Jus Publicum Romani Imperii*
Getmani. Argentorati, 1657, in-4o.

Idem, Argentorati, 1645.

Codex Legum antiquarum, seu *Leges Visi-
gothorum*, *Burgundionum & aliarum*, ex edi-
tione *Frid. Lindembrogii*. Francof. 1613,
in-fol.

Glossarium Lindembrogii, ad calcem *Codi-
cis*.

Justi Lipsii Epistolæ. Avenione, 1603, in-8o.
Idem, Lugd. Bat. 1618.

Titi Livii Historiæ, cum *perpetuis Joani. Fred.*
Gronovii & variorum notis. Amstel. 1665,
3 vol. in-8o.

SSf

- Idem, Lugd. Batav. 1654.
 Joh. Loccenii, Rerum Suevicarum Historiz.,
 cui accedunt Antiquitates Sueo-Gothicæ.
 Holmiæ, 1654, in-12.
 Longobardorum Leges. Vide *Lindembrogium*.
 Idem, Lugd. Batav. 1654, in-80.
 M. Annæi *Lucani*, Pharsalia, ex edit. Hu-
 gonis Grotii. Parisiis, 1615.
Luccani Opera, gr. & lat. cum notis Bour-
 delotii. Parisiis, 1615, in-fol.
Lucretius, latin & français. Paris, 1685,
 2 vol. in-12.
 Id. ex edit. Gifunii. Lugd. Batav. 1595.
Lycophronis Cassandra, sive Alexandra, gr.
 & lat. cum Isaaci Tzetzæ, Commentar.
 græcis. Basileæ, 1558, in-12.
 Idem, studio Joan. Potteri. Oxonii,
 1697, in-fol.

M

- M**ACROBII (Aurel. Theod.) Opera om-
 nia quæ extant, cum notis selectissimis Isaaci
 Pontani & variorum, ex recensione Jaco-
 bi Gronovii. Londini, 1694, in-80.
 Idem, ex recensione Gronovii. Lugd.
 Batav. 1670, in-80.
 Excerpta ex *Malcho*, in excerptis Lega-
 tionum.
 Claudius Mamertinus, inter Panegyricos ve-
 teres.
 Marci Manilii Astronomicon Libri, cum no-
 tis Scaligeri. Lugd. Batav. 1600, in-40.
 Marcellini Comitis Chronicon, ap. Duches-
 ne, tom. I, & in Thesuro. Temp. Scalig.
 Marculfi Formicæ, apud Lindembrogium &
 Baluzium.
 Marii Adventicenis Chronicon, apud Du-
 chesne, tom. I.
 Valerii Martialis Epigrammata. Paris. 1539,
 in-12.
 Idem, Patius, 1533, in-16.
 Martiani Minzi Felicis Capellæ Satyricon.
 Lugd. Batav. 1559.
 Idem, Lugd. Batav. 1598.
 Martiani Heracleotæ Carmen Iambicum de
 situ Orbis, gr. & lat. ex versione Frid.
 Morelli. Parisiis, 1606, in-80.
 Martin, (le P. Dom Jacq.) la Religion des
 Gaulois tirée des plus pures sources de
 l'Antiquité, par... Religieux Bénédictin.
 Paris, 1727, 2 vol. in-40.

Dictionnaire Géographique, par Bruzen de la
 Martinière. A la Haye, 1726, 10 vol.
 in-fol.

Idem, Paris, 1730, 6 vol. in-fol.
 Joh. Jac. Masca, Geschichte der Teutischen
 bis zu Anfang der Frankischen Monarchia;
 c'est-à-dire, Histoire d'Allemagne jusqu'au
 commencement de la Monarchie des Francs.
 Lipsic, 1726.
 Ejusdem, Geschichte, &c. tom. II. Lip-
 sic, 1737.

Antonii Matarelli Responsio ad Francisci Ho-
 tomanni, Franco-Galliam. Amstel. 1575,
 in-12.

Idem, Francof., 1665.

Maximi Tirii Dissertationes Philosophicæ, ex
 recensione Joan. Davissii, & cum notis di-
 versorum. Londini, 1740, in-40.

Idem, Oxonii, 1677.

Meibonius, Scriptores rerum Germanicarum.
 Helmstadt. 1688, in-fol.

Mela, Pomponius de situ Orbis, edit. Gro-
 novii. Lugd. Batav. 1696.

Idem, 1543, in-fol.

Mezerai, Abregé chronologique de l'Histoire
 de France. Paris, 1667, 3 vol. in-40.

Idem, Bruxelles, 1700.

Ejusdem, Histoire de France avant Clo-
 vis, Amsterdam, 1701, in-12.

Minutius Felix, ex recensione Gronovii.
 Lugd. Batav. 1709, in-80.

Andree Mulleri Alpha & Omega, sive Al-
 phabeta, ac notæ diversarum Ling., &c.

N

NAZARIUS, inter Panegyricos veteres.
 Nicolaus Damascenus. Vide *Stobæum*.

Nonni Panopolitæ Dionysiaca, gr. & lat. ex
 versione Lubini. Hanoviz, 1605, in-80.

Nonius Marcellus; inter Autores Lingue lat.
Notitia vetus, apud Duchesne.

O

OLYMPIODORO, (excerpta ex) inter
 Scriptores Histor. Bizant.

Origenes contra Celsum, edit. Guill. Speneri.
 Cantabrigiæ, 1658, in-40.

Pauli Orosii Historiarum Libri VII. Mogun-
 tiæ 1615, in-12.

- Idem*, Coloniz, 1542.
Orphæi Argonautica, Hymni & de lapidibus, gr. & lat. curante Andræa Chistiano Eichenbachio. Trajecti ad Rhenum, 1689, in-8o.
Ortelii Tabulæ Geographicæ, in Theatro Bertii.
Publii Ovidii Opera omnia quæ extant, cum notis variorum, studio & opera Borchardi Knippingii. Lugd. Batav. 1670. 3 vol. in-8o.
Idem, Lipsiæ, 1697.

P

- P***ACATUS* (Latinus), inter Panegyricos veteres.
Jac. Palmerii à Gentemefnil Græciæ antiquæ Descriptio. Lugd. Batav. 1678, in-4o.
 Panegyrici veteres latini, in usum Delphini, cum interpretatione & notis Jacobi de la Baune. Parisiis 1676, in-4o.
Pauli Diaconi, de gestis Longobardorum Libri VI, apud Grotium.
Idem, Basileæ, 1532, in-fol.
Ejusd. Eutropius, sive Historia Miscellanea. Basileæ, 1532.
Pausania Descriptio Græciæ, gr. & lat. cum Annotationibus Guill. Xilandri, & novis notis Joach. Kunhii. Lipsiæ, 1696, in-fol.
Idem, Hanoviz, 1613, in-fol.
Dionysii Petavii Opus de doctrinâ Temporum. Francq. 1689. 3 vol. in-12.
Titi Petronii Arbitrii, Satyricon Fragmenta quæ extant. Parisiis, 1587, in-12.
Idem, Edit. Jani Doussæ, 1585.
 Excerpta ex *Petro* Parricio, in excerptis Legationum.
Perron, Lettre sur l'origine des Celtes, in Collectan. Lelbnitz.
 Antiquité de la Nation & de la Langue des Celtes, par le R. P. *Perron*. Paris, 1703, in-12. N. B. *Je n'ai vu ce Livre plein de chimères & de visions, qu'après avoir achevé le premier Livre de mon Ouvrage.* Observation de M. Pelloutier.
Perfius. Vide Juvenalem.
Philostorgii Cappadocis Opera, edit. Jacobi Gothofredi. Genevæ, 1642, in-4o.
Philostri Lemni Opera. Paris. 1608, in fol.
Photii Bibliotheca, gr. & lat. ex versione And. Schotti. Rothomagi, 1653, in-fol.

- Idem*, edit. Pauli Stephani, 1611.
Phurnutus, de naturâ Deorum in Opusculis Mythologicis, Ethicis & Physicis. Catabrigiz, 1671, in-12.
Pindari Olympia, Pythia, Nemea, & Isthmia; Callimachi Hymni, Dionysius de situ Orbis, & Lycophronis Alexandra, hæc omnia græcè, cum Scholiis græcis. Romæ, 1515, in-4o.
Idem, Edit. Henr. Stephani, 1611.
Idem, ex recensione & cum notis & versione metricâ Nicolai Sudorici. Oxonii, 1697, in-fol.
Platonis Opera omnia, gr. & lat. interprete & notatore Joan. Serrano, ex edit. Henr. Stephani. Parisiis, 1578, 3 vol. in-fol.
Idem, Interprete & Commentatore Marfilio Ficino. Francof., 1602, in-fol.
Caii Plinii Secundi Epistolæ & Panegyricus Lipsiæ, 1721, in-12.
Idem, Editio Cellarii, Lipsiæ 1700.
Caii Plinii, Historiæ Naturalis Libri xxxviii, cum notis & indice Joan. Harduini, ad usum Delphini. Parisiis, 1685, 5 vol. in-4o.
Plutarchi Opera omnia, gr. & lat. cum notis Joan. Rualdi. Parisiis, Typis Regiis, 1624, in-fol.
Julii Pollucis Onomasticon. Francof. 1608, in-4o.
Polyæni Stratagemata. Lugd. 1589, in-16.
Idem, Lugd. Batav. 1690.
Polybii, quæ supersunt Historiæ gr. & lat. ex versione & cum emendationibus ac Commentatibus Isaacii Casauboni. Parisiis, 1609, in-fol.
Porphyrus de abstinentiâ, edit. græco-lat. Lugduni-Batavorum, 1620, in-8o.
Ejusd. Opera quæ extant.
 Histoire des Juifs & des Peuples, voisins depuis la décadence du Royaume d'Israël & de Juda, jusqu'à la mort de Jésus-Christ, traduit de l'Anglois de Humphrey Prideaux. Amsterdam, 1722, 5 vol. in-12.
Procopi Opera. Parisiis, 1663, in-fol.
Idem, 1662.
Sexti Aurelii Propertii Opera. Lutetiz, 1604.
Sancti Prosperi Aquitani Opera. Paris. 1539, in-fol.
Idem, Coloniz, 1540.
Ejusd. Chronicon; apud Duchesne, tom. I. & in Thesauro Temp. Scaligeri.

S s s 2

Aurelii Prudentii Opera, cum interpretatione & notis Stephani Chamillard. Parisiis, 1687, in-4^o.

Ptolomæus Geographus, in Theatro Bertii.

Q

QUINTILIANI (M. Fabii) Institutiones Oratoriarum, nec-non Calpurnii Flacci declamationes, cum notis variorum, ex recensione Petri Burmanni. Lugd. Batav. 1720, 4 vol. in-fol.

Idem, cum notis variorum. Lugduni-Batav. 1665, 2 vol. in-fol.

R

RAVENNAS Geographus, Edit. Gronovii. Lugd. Batav. 1696.

Joan. Rosini, Romanarum antiquitatum corpus absolutissimum, cum notis variorum. Lugd. Batav. 1663, in-4^o.

Idem, Coloniae, 1619.

Dictionnaire François-Celtique, par le R. P.

Grégoire de Rostrin. Rennes, 1732, in-4.

Olavii Rudbeckii, Atlantica, sive Manheim, vera Japheti posterorum sedes. Upsaliae, 1675, 1689, 1698 & 1699, 4 vol. in-fol. & 1 vol. in-4^o fig.

Sexti Rufi Breviarium, inter Scriptores Historiarum Romanarum. Francof. 1588, in-fol.

Idem, Editio Cellarii, Coza, 1679.

Rei Rusticae Autores Latini Cetera, Varro, Columella & Palladius Rutilius. Parisiis, 1533, in-fol.

Idem, Typis Comelini, 1595.

Cl. Rutilii Numatiani, Itinerarium, cum animadversionibus Josephi Simleri, & aliorum. Amstelod. 1687, in-12.

Idem, Basileae, 1575.

Theod. Ryckii Dissertatio de primis Italiae incolis. Lugd. Batav. 1684.

S

SALMASII (Claudii) Exercitationes Plinianae. Trajan ad Rhen. & Hol. 1589, 2 vol. in-fol.

Salvianus, de vero Dei judicio & providentia, cum notis Petri Galezzini. Romae, 1564, in-fol.

Idem. Vide Bibliotheca Patrum, tom. v. C. Sallustii Crispini Opera. Par. 1679, in-4.

Idem, Francof. & Lipsiae, 1706.

Josephi Scaligeri Epistolae. Lugd. Batavar. 1627, in-8^o.

Idem, Francof., 1628.

Ejusd. Thesaurus Temp. Amst. 1658.

Schedius (Elias) de Diis Germanorum. Amst. 1648, in-8^o.

Historiae Ecclesiasticae Scriptores Graeci, cura Henr. Valesii. Amst. 1595, in-fol.

Scymni Chii Fragmenta haecenus non edita. Lugd. Batav. 1683.

Just. Georg. Schottellius de quibusdam singularibus & antiquis in Germania juribus observatis. Francof. & Lipsiae 1718.

Selden, de Diis Syriis, Amstel. 1680, in-8^o.

Annaei Senecae Tragediarum... Amstelod. 1672, in-8^o.

Idem: Amstelod. 1676.

Ej. Opera... Genevae, 1626, in-12.

Idem, edit. Andreæ Schotti, 1603.

Servius, Commentar. in Virgilium. Genevae, 1610.

Sidonius Appollinaris, cum notis Sirmondii. Parisiis 1614, in-8^o.

C. Silii Italici Panica... Parisiis 1618, in-4^o.

Socratis Historia Ecclesiastica, cum notis Henr. Valesii. Parisiis, 1698, in-fol.

Idem, in Histor. Eccles. Script. Graecis. Genevae, 1612.

Joan. Daniel. Schoepfii. Consil. Regis & Franciae Historiogr. Vindiciae Celticae. Argentorati, 1754, in-4^o.

Solini Polyhistor. Basileae, 1543, in-fol.

Idem, ex edit. Urstisii. Basileae, 1576.

Sophoclis Tragediarum Septem, gr. & lat. Basileae, 1558, in-8^o.

Idem, Parisiis. 1658, in-4^o.

Soromenis, Historia Ecclesiastica, Parisiis, 1668, in-fol.

Idem, in Hist. Eccl. Script. Graecis, Genevae, 1612.

Ælius Spartianus. Lugd. Batav. 1671.

Id. inter Scriptores Hist. Augustae.

Publii Papirii Statii Opera, cum notis Variorum, ex edit. Joan. Veenhusen. Lugd. Batav. 1671, in-8.

Id. Edit. Joan. Frid. Gronovii. Amstel. 1653.

Stephanus Bizantinus de Urbibus, cum notis

Berkelii. Lugd. Batav. 1694, in-fol.

Idem; Lugd. Batav. 1688.

Caroli *Stephani* Dictionarium Historicum, Geographicum, Poëticum, &c. Londini, 1686, in-fol.

Id. curâ Nicolai Loydii. Oxonii, 1671.

Henr. *Stephani* Poësis Philosophica, sive Reliquæ Poësis: Empedoclis, Parmenidis... & Orphæi... 1573.

Joan. *Stobæi* Loci communes sacri & profani. Francof. 1581, in-fol.

Strabonis Opera, Edit. Casauboni. Parisiis, 1620, in-fol.

Phil. Joan. *Stralemberg*, das Nord-un, Ostliche Theil von Europa, und Asia, c'est-à-dire, *Description des Parties Septentrionales & Orientales de l'Europe & de l'Asie*. Stockholm, 1730.

Description Historique de l'Empire Russien, traduite de l'Ouvrage Allemand de M. le Baron de *Stralemberg*. Amsterdam, 1757. 2 vol. in-12.

Suetonii Tranquilli de XII Cæsaribus Liber. Lugd. Batav. 1547, in-80.

Idem, Editio Schidii. Lugd. Bat. 1656.

Suidæ Lexicon, græco-latinum, ex versione *Æmilii* Porii recognita & notis illustrata studio Ludolphi Kufteri. Cantabrigiæ, 1705, 3 vol. in-fol.

Synesii Opera, gr. & lat. ex edit. Dionys. Petavii. Parisiis, 1612, in-fol.

T

T *ACITI* (Cornelii) Opera, cum notis variorum. Amstel. 1672, 2 vol. in-80.

Idem, Lugd. Batav. 1687, 2 vol. in-12.

Tertuliani Opera, ex edit. Rigaltii. Parisiis, 1641, in-fol.

Theophilactus Simocatta, inter Script. Hist. Bizantinæ.

Thucydidis Opera. Oxoniæ, 1696, in-fol.

Sexti Aurelii *Tibulli* Opera. Parisiis, 1604, in-80.

Trebellius Pollio, inter Scriptores Historiæ Augustæ.

Idem. Lugd. Batav. 1671.

Joan. *Tzetæ* variaram Histor. Liber.... Basileæ, 1546, in-fol.

V

V *ALERII* Cæii Flacçi Argonauticon Libri VIII. Colonia, 1617, in-12.

Idem, Lipsiæ, 1630.

Valerius Maximus, cum notis Variorum. Lugd. Batav. 1670, in-80.

Idem, Editio Vorstii. Berolini, 1672.

Henr. *Valesii*, excerpta ex Nicol. Damasceno, Polybio, Dionysio Halicar. Appiano, Dione, &c. Parisiis, 1634, in-40.

M. Terentii *Varronis* Opera quæ supersunt, in Librum de Lingua latinâ conjectanea Josephi Scaligeri cum ejusdem notis in Librum de Re Rusticâ, & trium aliorum... Parisiis, 1585, in-80.

Idem, Editio Popmæ. Lugd. Bat. 1650.

Ejusdem de Lingua latinâ inter Linguæ latinæ Autores.

Ejusdem, de Re Rusticâ, inter Rei Rusticæ Autores.

Ejusdem, Fragmenta (Saryra Menippea) edit Popmæ. Francof. 1589, in-12.

Julius Flavius *Vegetius* de Re Militari... Parisiis 1535, in-fol.

Idem, ex Officinâ Plantinianâ Raphelengii, 1607.

C. *Velleii* Paterculi Historia Romana. Amst. 1664, in-12.

Idem, Francof. 1647.

Venantii Fortunati Opera. Moguntia, 1603.

Chronologie de l'Histoire Sainte, par Alphonse des *Vignoles*. Berlin, 1738, 2 vol. in-40.

Victoris Tununensis Chronicon, in Thesaurio Tempor. Scaligeri.

Virgilius cum notis selectissimis Servii. Geneva, 1636, in-14.

Id. Lugd. Batav. 1661.

M. *Vitruvius*, de Architecturâ Libri X, cum notis... Amstel. 1649, in-fol.

Idem, Romæ, 1550, in-40.

Lud. *Vives*, in Augustin. de Civitate Dei. Basileæ, 1542, in-fol.

Flavius *Vopiscus*, inter Hist. Augustæ Script. Id. Lugd. Batav. 1671.

Gerardi *Vossii*, de origine & progressu Idololatriæ Libri IX. Amstelod. 1668, in-fol.

Isaacus *Vossius*, de Poëmatum cantu & Viribus rhythm. Oxoniæ, 1673, in-80.

W

WITICHINDI, Chronicon-Saxon, apud
Meibonium in Script. rer. Germ. tom. III,
1688.

Differtation sur l'union de la Religion, de la
Morale & de la Politique, tirées d'un Ou-
vrage de M. Warburton, par M. de Sil-
houette. A Londres, 1742, 2 vol. in-12.

X

XENOPHONTIS Historia de Cyri majo-
ris Institutione, & alia Opera, gr. & lat.

Interprete Joan. Leunclavio, cum notis
Emili Porri. Parisiis, 1625, in-fol.
Idem, Versio latina Henrici Stephani.

Z

ZORIMVS, curante Cellario, Cist.
1679, in-8°.

Fia de la Table des Auteurs.

T A B L E

Des Matières contenues dans ce Volume.

AVERTISSEMENT de l'Auteur sur le IIIe. Livre. Page iij

Arts de l'Editeur sur le IVe. Livre. iv

PRÉFACE de l'Auteur sur les IIIe. & IVe. Livres. vij

LIVRE TROISIEME.

Des principaux Dogmes de la Religion des Celtes.

CHAPITRE PREMIER.

LA Religion des Peuples Celtes est un sujet très-intéressant. Pag. 1. Il est difficile de la bien connaître. 2. L'éloignement du tems où il faut remonter, & le secret des Druides sur leur Doctrine, en sont les principales causes. *ibid.* Cependant la Loi du secret ne regardoit, à proprement parler, que la Physiologie & la Magie. *ib.* Les Druides avoient une Doctrine publique. *ib.* Plusieurs auteurs Modernes ont écrit sur la Religion des Celtes. 3. Ouvrage d'Étienne Forcadel. *ibid.* Traité de Philippe Cluvier 4. Traité d'Elie Schedius. 5. Traité du Pere Lescaopier. *ib.* Ouvrage de l'Auteur Anonyme de la Religion des Gaulois. 6. Aucun de ces Auteurs n'a connu la Religion des Celtes. *ibid.* Plan de ce Livre & du suivant. 7.

CHAPITRE II.

Les Peuples Celtes ont tous reconnu l'existence d'un Dieu. 7. On a accusé, sans fondement, quelques Peuples Celtes, & en particulier, les habitans de la Galice, d'être Athées 8. Cicéron a aussi accusé mal à propos les Gaulois d'Athéisme. *ib.* Examen d'un passage de Cicéron. 9. Les Celtes étoient fort attachés au Culte de leurs Dieux. 10.

CHAPITRE III.

Les Celtes avoient une juste idée de Dieu & de ses perfections. Ils adoroient des Dieux spirituels, & leur attribuoient une science infinie. 11. Ils leur attribuoient aussi une puissance sans bornes. 12. Une justice incorruptible. 13. Ces principes sont communs à toutes les Religions. *ib.* Conséquences que les Celtes tiroient de ces principes. 14. Il ne faut pas représenter les Dieux sous une forme corporelle. *ib.* ni se figurer des Dieux mâles & femelles. 15. Autres conséquences qu'on peut tirer des principes des Celtes. *ib.* Ils n'ont point servi les Dieux des Grecs & des Romains. *ibid.* On a mal à propos accusé les Celtes de déifier les Éléments. 17. Les Images, les Idoles, les Statues n'appartiennent point à l'ancienne Religion. *ib.*

CHAPITRE IV.

Les Celtes vénèrent les Éléments & toutes les différentes parties du monde visible. 17. Ce culte étoit établi parmi les Scythes. 18. Parmi les Perses. *ib.* Parmi les Turcs. *ib.* Chez les Gaulois, chez les Anglois, & chez les Germains. 19. Les anciens Grecs conservoient le même culte. 20. Les Sarmates vénèrent aussi les différentes parties du monde. *ib.* Les Celtes ne regardoient pas les Éléments & les autres parties du monde comme des Divinités. 21. ni comme de simples images de la Divinité. 22. Ils croyoient que chaque partie du monde visible étoit le siège & le temple d'une intelligence à laquelle ils rendoient un culte religieux. 23. Conséquences que les Celtes tiroient de la spiritualité de l'Être Suprême. 24. Il ne faut point bâtir des Temples à la Divinité. 25. 26. L'Homme peut être instruit de sa destinée. 27. Il peut opérer des choses extraordinaires par le moyen de la Divinité qui réside dans les Êtres corporels. 27. 28. Tout ce qui se fait par les Loix de la Nature, est l'ouvrage même de la Divinité. *ib.*

CHAPITRE V.

Les Peuples Celtes ont tous reconnu un Dieu Suprême. 30. Ils l'appelloient le seul Dieu. 31. Ils adoroient, en même tems, un grand nombre de Divinités subalternes. 32. Ils n'ont point reconnu deux principes éternels & intelligens, l'un bon & l'autre mauvais. 34.

CHAPITRE VI.

Les Peuples Celtes appelloient le Dieu Suprême Teut. 37. Les Espagnols servoient le Dieu unique Teut. *ibid.* Les Gaulois adoroient le Dieu Suprême sous le même nom. 39. Le culte du Dieu Suprême Teut étoit reçu chez les Thraces. 43. Les autres Peuples qui demeuroient au Midi du Danube, adoroient aussi le Dieu Suprême Teut. 44. Le Dieu Suprême Tis, ou Teut, étoit reconnu par les Peuples Celtes qui avoient passé dans l'Asie Mineure. 45. Il y a lieu de croire que les Perses adoroient le Dieu Suprême Teut. 46. Les Scythes qui demeuroient au Nord du Danube, donnoient au Dieu Suprême le nom de Teu. 47. Les anciens habitans de l'Italie adoroient le Dieu Suprême Dis. 48. Les anciens habitans de Grèce adoroient le Dieu Suprême Teut. 49. Pourquoi la plupart des Anciens ont-ils cru que le Teut des Celtes étoit le Mercure des Grecs & des Romains ? 50. Quelques-uns des Anciens ont cru que le Teut des Celtes étoit Saturne. 51. Prétrogatives du Dieu Teut. 60. C'étoit le Dieu Suprême. *ib.* Le Créateur de l'Univers. *ib.* Le Créateur & le Père des autres Dieux. 61. Le Créateur & le Père de l'homme. 62. Teut avoit tiré l'homme de la Terre. *ibid.* Quelques-uns ont cru mal-à-propos que le Teut des Celtes étoit la Terre.

même. 65. Le Dieu *Teut* étoit regardé comme l'ame du monde. 65. Quelques-uns ont regardé *Teut* comme le Dieu qui lance la foudre. 66. D'autres ont fait du Dieu du Tonnerre une Divinité subalterne. 67. Histoire de la Création, tirée d'un Livre faussement attribué à un Philosophe Etrusque. 68.

CHAPITRE VII.

Tous les Anciens s'accordent à dire que les Peuples Celtes servoient le Dieu *Mars*. 70. Le *Mars* & le *Mercur*e étoient la même Divinité. 72. Pourquoi a-t-on fait du *Mars* & du *Mercur*e des Celtes deux Divinités différentes? 75.

CHAPITRE VIII.

Des Divinités que les Peuples Celtes plaçoient dans les Éléments. 78. Après le Dieu Suprême, le grand objet de la vénération des Peuples Celtes étoit la Terre. *ibid.* Fête de la Terre parmi les Germains. 79. Culte que les Peuples Scythes de l'Asie Mineure rendoient à la Terre. 81. La *Diane*, dont les Scyaves étoient établis le culte à Ephèse, étoit la Terre. 84. Les Thraces servoient aussi la Déesse *Opis*, c'est-à-dire, la Terre. 89. La *Diane* Taurique étoit la Terre. 91. La *Diane* des Scythes avoit un Temple célèbre dans le voisinage de Rome. 93. La *Diane* Taurique étoit servie à Lactédémone. 96. Traces du culte de la Terre parmi les Gaulois. 97.

CHAPITRE IX.

Les Peuples Celtes rendoient un culte Religieux aux Fontaines, aux Lacs, aux Fleuves, & à la Mer. 99. Fondement de ce culte. 100. Nature de ce culte dans les Gaulois. 101. Les Français rendoient aussi un culte à l'Eau. 103.

CHAPITRE X.

Du culte que les Peuples Celtes rendoient au Feu. 109. Nature de ce culte. 110. Ses Fondemens. *ibid.*

CHAPITRE XI.

Du culte que les Peuples Celtes rendoient à l'Air & aux Vents. 113. Fondement de ce culte. *ibid.*

CHAPITRE XII.

Du culte que les Peuples Celtes rendoient au Soleil. 114. Réflexion sur le nom que les anciens Habitans de l'Europe donnoient au Soleil. 115. Les Anciens parlent fort au long du culte que les Hyperboréens rendoient au Soleil. 116. Les Hyperboréens sont les Germains & les autres Peuples désignés sous le nom général de Scythes, qui servoient effectivement le Soleil. 117. Les Gaulois le servoient aussi. 118. Particularités sur le culte que les Peuples Celtes rendoient au Soleil. 119. Culte que les Perses rendoient au Soleil. 120. Conformité du culte que les Celtes & les Perses rendoient au Soleil. 121.

CHAPITRE XIII.

Du culte que les Peuples Celtes rendoient à la Lune. 122. Nature du culte que les Celtes rendoient à la Lune. *ibid.* L'*Hécate* des Samothraces n'étoit pas la Lune, mais la Terre. 123. Récapitulation de ce qui a été dit dans les Chapitres précédens. *ibid.*

CHAPITRE XIV.

On a prétendu que les Peuples Celtes rendoient un culte religieux aux ames des Héros. 125. On

a assuré qu'Hercule étoit servi comme un Dieu dans toute la Celtique. *ib.* On a dit qu'il avoit passé en Espagne & qu'il y avoit soumis toute la Nation. 126. C'est une fiction. L'Hercule qui passa en Espagne étoit un Général Phénicien, qui avoit établi la Colonie de Gades. 127. On a dit, sans aucun fondement, qu'Hercule le Thébain avoit passé dans les Gaules. 128. Cet Hercule étoit un Général des Marseillois. 129. Les Gaulois adoroient, du tems de Lucien, l'Hercule *Ogmios*. 130. L'Hercule *Ogmios* étoit le Dieu Suprême. 231. On prétend qu'Hercule avoit traversé l'Italie. 133. On dit qu'Hercule avoit passé dans la Germanie. 136. Tacite assure que les Germains rendoient à Hercule un culte religieux. C'est une méprise. 137. Les Grecs assurent qu'Hercule avoit fait plusieurs expéditions en Thrace. 138. Cela peut avoir quelque fondement. *ib.* Ce qu'on dit des expéditions d'Hercule en Asie peut aussi être fondé. 139. Selon Hérodote, Hercule étoit adoré par les Scythes. 140. Les Celtes ne rendoient point de culte religieux aux Héros. 141. Pourquoi a-t-on cru que les Celtes rendoient un culte religieux aux ames des Héros? 142. Les Hercules, que les Celtes célébroient dans leurs Cantiques, étoient leurs propres Héros. 145.

CHAPITRE XV.

On attribue aux Celtes le culte de Bacchus. 147. Quelques-uns prétendent que le Bacchus des Thraces étoit leur Jupiter, c'est-à-dire, leur Dieu Suprême. 148. D'autres l'ont pris pour le Soleil. *ib.* D'autres en font un Héros, & disent que c'est le Bacchus des Grecs. *ibid.* Le Bacchus des Grecs avoit été déifié & tué par les Thraces. 149. Les *Sabazius* des Thraces & des Phrygiens étoient le Dieu Suprême, que l'on a pris pour Bacchus. *ib.* 1°. Parce qu'ils avoient des Sanctuaires où il falloit que le Prêtre fût ivre pour prononcer des Oracles: C'est ce que marque *Sabazius* 150. 2°. Parce que les Thraces avoient leur *Cotis* sur des Montagnes, ou dans des Forêts. *ib.* 3°. Parce que les Fêtes qui étoient consacrées à *Cotis* se célébroient de nuit. *ibid.* 4°. Parce que la Danse sacrée de *Cotis* ressembloit à celle des Bacchantes. 151. 5°. Parce que les Thraces étoient couronnés de verdure pendant la fête de *Sabazius*. *ibid.* On a prétendu qu'Ulysse avoit parcouru la Celtique. *ib.*

CHAPITRE XVI.

De quelques autres Divinités étrangères, ou Indigètes, dont on a attribué le culte aux Peuples Celtes. 153. Priape étoit un des Dieux étrangers des Peuples Celtes. *ibid.* Le Priape des Pélasges étoit le même que leur *Mercur*e. 154. On a attribué aux Celtes le culte de Castor & Pollux. 155. On prétend que les Celtes adoroient Minerve. 156. Les Celtes avoient le culte d'Iris. 157. Du culte de la *Vénus-Uranie* chez les Celtes. 158. Des Dieux Indigètes des Peuples Celtes. 159.

CHAPITRE XVII.

Des autres Dogmes de la Religion des Celtes. 162. Ils admettoient une sorte de création. 163. Ils croyoient le monde incorruptible. *ibid.* Mais ils disoient que l'Eau & le Feu y prévalent un jour. 164. Ils admettoient une Providence. *ibid.* Ils raportoient les devoirs de l'homme à trois Chefs généraux. 165. Il faut servir les Dieux. *ibid.* Il ne faut point

point faire de mal. *ibid.* Il faut s'étudier à être vaillant & brave. 166. Les Celtes avoient l'idée d'un Dieu offensé par le péché, mais qu'il étoit facile d'appaier. 167. Ils pensoient qu'il falloit appaier la colère de Dieu par des sacrifices de victimes humaines. *ibid.*

CHAPITRE XVIII.

Le Dogme de l'immortalité de l'Ame est essentiel à toute Religion. 169. Ce Dogme étoit nouveau parmi les Grecs. 170. La Doctrine de l'immortalité de l'Ame étoit reçue de toute ancienneté par les Celtes. 171. On prétend qu'ils croyoient à la Métémpsychose. 172. Et qu'ils avoient reçu ce Dogme de Pythagore. 173. Il n'est pas certain que Pythagore ait cru à la Métémpsychose. 174. Les Celtes n'ont emprunté aucun de leurs Dogmes des Philosophes étrangers. 175. Ils n'ont pas cru à la Métémpsychose. 176. Exposition de la Doctrine des Celtes. Ils admettoient des peines & des récompenses après cette vie. 177. Différentes Coutumes des Celtes, qui étoient fondées sur la persuasion d'une vie nouvelle. 178. Ils croyoient que les morts reviendroient à la vie. 182. Mais ils disoient qu'ils ne reviendroient qu'une seule fois. 183. Dans le système des Celtes, les hommes revivoient pour être immortels. *ibid.* Les Celtes croyoient à la résurrection. 184. C'est l'espérance de la résurrection qui les rendoit braves. *ibid.* Les lieux des peines & des récompenses étoient dans l'île des Bienheureux, qui étoit la Grande-Bretagne. 185. Cette île étoit, selon les Celtes, la Grande-Bretagne. *ibid.* Personne n'entroit dans le Paradis, que ceux qui mourroient d'une mort violente. 187. Ceux qui mourroient de vieillesse & de maladies étoient précipités dans l'Enfer. 188. Idée que les Celtes se faisoient des plaisirs de l'autre vie. 189. Selon les Celtes, les Héros se battoient dans le Paradis, mais ils ne se faisoient point de mal. *ibid.* On y buvoit de la bière. 190. On y mangeoit du lard d'un sanglier qui demouroit toujours entier. *ibid.*

LIVRE QUATRIEME.

De l'extérieur de la Religion des Celtes ; des Sacrifices, des Cérémonies, & des Superstitions qui étoient particulières à ces Peuples : Histoire abrégée des Philosophes Scythes & Celtes. Pag. 191.

CHAPITRE PREMIER.

PLAN de ce Livre.

Page 193.

CHAPITRE II.

Les Celtes n'avoient point de Temples. 194. Ils tenoient leurs Assemblées religieuses en plein air. 195. Ceux qui avoient une demeure fixe, s'assembloient hors du lieu de leur demeure, pour invoquer la Divinité & lui offrir des sacrifices. *ib.* Les Sanctuaires les plus célèbres des Celtes étoient dans les Forêts. 196. Les Peuples Celtes tenoient plus anciennement leurs Assemblées religieuses sur des Monta-

Tome II,

gues. 199. Ils établissoient ordinairement leurs Sanctuaires près des Fontaines, des Lacs ou de quelque Eau courante. 201. Ils avoient aussi des Sanctuaires dans des Carrefours. 202. Les Temples n'appartiennent point à la Religion des Celtes. *ib.* Ces Peuples n'avoient ni Images, ni Statues qui représentaient la Divinité, sous la forme de l'homme, ou de quelque animal. 204. Ils avoient cependant leurs Simulacres, qui différoient entièrement de ceux des autres Peuples. 205. Le Simulacre des Peuples Nomades étoit une Epée. *ib.* Quelques Peuples Celtes avoient pour Simulacre une Lance. 208. Les Simulacres des Peuples, qui avoient une demeure fixe, étoient le plus souvent un Arbre. 210. Nature du culte que l'on rendoit aux Arbres consacrés. 212. Temples & Simulacres des anciens Peuples de l'Italie. 216. Quand les Arbres consacrés mourroient, les Celtes en faisoient des Colonnes pour être le Symbole de la Divinité. 217. Les Celtes avoient quelquefois une pierre pour le Symbole de la Divinité. 218. Fable sur la formation de l'homme. 219. Les Romains n'ont représenté la Divinité, sous la forme de l'homme, qu'après le tems de Numa Pompilius. *ib.* Les Perses n'eurent ni Images, ni Statues. ni Autels jusqu'au règne d'Artaxerxès Mnemon. 220. Les Gaulois ne firent des Images & n'érigerent des Statues que depuis le tems de Lucain ; les Germains, depuis le tems de Tacite. 221. Réponse à quelques objections. 222. Erreur de l'Auteur de la *Religion des Gaulois*. 223. Le *Taureau d'Alrain* des anciens Gaulois n'étoit point un Dieu. C'étoit un vaisseau consacré pour recevoir le sang des victimes humaines, & sur lequel ils consacroient les Traités de paix & d'alliance. 224. Explication d'un passage de Plutarque, sur lequel l'Auteur de la *Religion des Gaulois* a fondé sa conjecture. *ib.* Les Sanctuaires étoient, parmi les Celtes, des lieux fort respectés. 225. On conservoit dans les Sanctuaires de grandes richesses. 227. Le Clergé faisoit sa demeure dans les Sanctuaires. 231. Les assemblées civiles & religieuses se tenoient dans les Sanctuaires. 232. Les assemblées générales de tous les Cantons d'un même Peuple se tenoient dans le Sanctuaire où résidoit le Souverain Pontife de la Nation. 234. L'excommunication des Druides emportoit avec soi l'exclusion de toutes les assemblées, tant civiles, que religieuses. *ibid.* Causes des effets funestes de l'excommunication chez les Celtes. 235. On faisoit aussi dans les Sanctuaires, les festins par lesquels les assemblées civiles & religieuses des Celtes finissoient ordinairement. *ibid.*

CHAPITRE III.

Les Peuples Celtes tenoient leurs assemblées religieuses de nuit ; aussi comprenoient-ils le tems par les nuits, & non par les jours. 236. C'est l'origine de la Fable des Sorciers qui vont au Sabbat. 239. On ignore pourquoi les Celtes faisoient de nuit leurs assemblées, tant civiles, que religieuses. 240. Erreur de Jules-César, qui a confondu le *Dis* des Celtes avec le *Dis*, *Adès* ou *Pluton* des Grecs & des Latins. 241. Conjecture sur l'origine des assemblées nocturnes parmi les Celtes. *ibid.* Ces Peuples tenoient leurs assemblées au clair de la Lune. 242. Fausse conjecture de l'Auteur de la *Religion des Gaulois* touchant cet usage. 243. Explication du passage de Plutarque. *ibid.* Les Celtes avoient aussi des fêtes solennelles.

T t t

